

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابٌ نَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، بولتا ہے تمہارے کام ٹھیک (الجاثیہ)

اُردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مستند تفسیر

مولانا محمد امجد علی

بُحْرُ الْعُلُومِ عَلَّامہ سید امیر علی طبع آبادی

۵۱۳۳۶
۶۱۹۱۹

۵۱۲۶۲
۶۱۸۵۸

۱۱



پارہ

مکتبہ رشیدیہ ملتان

۱-۳۲ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور

قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنَا نَحْنُ نَعْتَذِرُ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ قَدْ جِئْتُمُ اللَّهَ
 فَكُلٌّ لَا تَعْتَذِرُوا لَنَا نَحْنُ نَعْتَذِرُ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ قَدْ جِئْتُمُ اللَّهَ
 فَكُلٌّ لَا تَعْتَذِرُوا لَنَا نَحْنُ نَعْتَذِرُ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ قَدْ جِئْتُمُ اللَّهَ

[illegible]

اور مضامین و غیرہ نے اشارہ کیا کہ دیکھنا آئندہ وقت کی طرف نسبت کرنے سے مراد ان کے افعال کا اظہار علی العموم ہی اور بعض کے
 لکھا کہ شاید اس میں انکو توبہ کی گنجائش دی ہو کہ دیکھو آئندہ تم توبہ کر کے سچے ہو جاتے ہو یا نفاق پر اصرار رکھتے ہو اور جمال کو
 کہ خبر غیب کی تصدیق و از دیار ایمان کے لیے مومنوں کو دکھلانا منظور ہو کہ تمہارے نفاق استمراری کے مطابق تم سے اعمال جو دنیا
 میں صادر ہونگے وہ مومنین دیکھینگے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر ان میں بروز نفاق جاری رہیگی جیسے خبر فرمائی ہے۔ ثُمَّ تَوَكَّفْتُمُ
 اِلٰی عَالَمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ اے الی اللہ تعالیٰ۔ پھر تم موت طبعی سے ٹوٹا دیے جاؤ گے مگر عالم الغیب و الشہادۃ کے
 یعنی طرف اللہ تعالیٰ کے جو غیب و ظاہر سب جانتا ہی پس یہ وہ ہمست کہنا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال دیکھ کر جائیگا بلکہ وہ تمہارے
 دلی بھیدوں کو بلکہ جہان تک تم بلین جانتے ہو سب کو فہم جانتا ہے۔ فَيَسْئَلُكُمْ فِي الْكَلِمِ الْكَلِمِ تَعْمَلُونَ پس اللہ تعالیٰ عالم الغیب تم کو تمہارے
 اعمال سے خبردار فرما دیگا تم کو دلی نفاق و کفر سے مطلع کر کے اسی کے موافق بدلادے گا اور معلوم ہو کہ نفاق کا بدلہ جہنم کا سب سے
 نیچا طبقہ ہے۔ وَ سَعِ الْمَسُومِينَ مِنْ اَنْبِيَائِهِمْ كَذِبُهُمْ وَ الشَّهَادَةُ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ كَذِبُهُمْ
 دلا علی المرفی الخ۔ حال معنی منصوص یہ ہیں کہ ضعیفون و مرغیون و فقہرون پر تخلص کرنے میں کچھ گناہ نہیں ہے۔ اور بطریق اشارت ہمیں
 حق تعالیٰ نے اہل مراقبہ و حضور و عشاق و مستغرقین کی ایک قوم کو معذرت فرمایا جنہوں نے مجاہدہ میں جسم کو گھلادیا اور ریاضت میں نفس کو
 بیمار ڈالا اور دوام ذکر و جولان فکر میں دل کو گھلادیا پس مشاہدہ بقا و مین دنیا سے فانیہ سے نکل گئے پس ضعیف و وہ بندے ہیں کہ باریت
 اٹھالے سے ضعیف ہیں اور مرضی جو تلخی عشق سے بیمار ہو گئے ہیں اور فقر و وہ ہیں جو مقام تجرید و تفرید میں دو لون جہان سے خارج
 ہو گئے ہیں پس عبودیت کی راہ سے محض فضل کے ساتھ انکی طرف سے عتاب کو اٹھالیا کیونکہ تیغ محبت سے قتل ہو کر دروازہ وصال پر
 گرے پڑے ہیں ضعف انکا ازراہ شوق ہو اور انکا مرض ازراہ محبت ہو اور انکی فقری ازراہ رضاء ہو یعنی قضا انکی ہر کمال خوشی سے
 راضی ہیں پھر یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے دین اور اس کے رسول صلعم کی سنت پر شفقت رکھتے ہیں اس راہ سے انکا وصف زیادہ فرمایا بقولہ اذا
 اذ انصحا لہ و رسولہ یعنی بندگان حق عزوجل کو اللہ تعالیٰ کی راہ اور اس کے رسول صلعم کی سنت سکھاتے اور تعلیم معرفت میں سعی و
 شفقت کرتے ہیں پھر مکر و قہر سے انکا خلاص ہونا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ ما علی الحسنین من سبیل۔ یعنی جلال و جمال کے مشاہدہ والوں پر
 ازراہ عتاب کے عتاب کو راہ نہیں ہو کیونکہ حق تعالیٰ نے ازل ہی میں انکو اپنی رحمت سے پسند کر لیا اور معرفت میں تصور انکا معات کر دیا ہے
 کیونکہ تمام مخلوق اسکی عظمت و کبریا کی برداشت سے عاجز ہو لہذا فرمایا واللہ غفور رحیم۔ یعنی عاجزی ان لوگوں کی اسکی معرفت عظمت و
 کبریا میں ثابت اور انکی تعظیم تحقق ہو پس فضل قدیم سے انکے تصور کو معات کیا۔ بعض اکابر نے کہا کہ جسکو قدرت نہوا سپر گناہ نہیں۔
 حاسم رحم نے کہا کہ جو کئی سب احسان اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے افتاد کرے اسپر کسی کو راہ نہیں۔ قال الشیخ محمد بن اسماعیل بن علی بن ابی حمزہ
 کہ جن بندوں کو احسان قدیم سے سرفراز کر کے محسن کیا اسے بقول ہار گاہ ہونے کو کوئی گناہ و کوئی فعل ہو نہیں نہیں دے سکتا اور محسن ہونا انکا
 اللہ تعالیٰ کے احسان سے ہے کہ اسکو شہود عطا فرمایا اور شہود یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا کچھ وزن اپنی نگاہ میں نہ دیکھے تاکہ
 کوئی شخص اسپر اپنی احسان کی راہ نہ پاوے پھر ان فقہرون کے سچے ارادے کو جو اپنی جان قربان کرنے میں رکھتے ہیں وصف کے ساتھ بیان
 فرمایا بقولہ ولا علی الذین اذا ما اڑک لتعلم آہ یعنی سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نگاہ میں نہیں رکھتے حتیٰ کہ مشاہدہ میں جو حلاوت پاتے ہیں
 وہ بھی نگاہ میں نہیں رکھتے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کا مقصود ہونا نہیں ثابت رہتا ہے اور قولہ لتعلم۔ یعنی مشاہدہ الہی میں تو انکو اپنے ساتھ بجا

سَيَجْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ
اب قسین کھانگے اللہ کی تمہارے پاس جب پھر کر جاؤ گے انکی طرف تا انے درگزر کرو سودر گزر کرو انے وہ لوگ

اور اٹھا ٹھکانا دوزخ ہی بدلا
 انکی کمالی کا
 قسین کھا دی گئے تمہارے پاس کہ تم اُنسے راضی ہو جاؤ
 فَاِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ ۝
 گو اگر تم راضی ہو گے اُنسے تو اللہ راضی نہیں
 بے حکم لوگوں سے

سَيَجْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ غَرِيبًا قِسْمٌ كَمَا دِينُكَ مَنَافِقِينَ اللَّهُ تَعَالَى كِي تَحَارَى لِيْلَ جِبْ تَم لُوت كِرَان كِي طَر
جائے گئے یعنی جب جوک سے واپس ہو کر اُن سے ملو گے تو تم سے قسم کھا دیں گے کہ ہم لوگ پچھڑ رہنے میں معذور تھے۔ قسم کو اللہ تعالیٰ کے نام پاک سے
صحیح کیا تاکہ منافقوں کی بیباکی ظاہر ہو کہ اپنے خالق جل شانہ کے نام پاک کے ساتھ دروغ قسم میں ایسے بیباک ہیں۔ قولہ لکم من اشارت
ہو کہ ایسی بزرگ قسم کو جھوٹ کھانا خالی تمہارے واسطے عمل میں لا دیں گے۔ اوپر کی آیت میں اور اس آیت میں تکرار نہیں بلکہ دونوں کا سبب
الگ الگ ظاہر ہو زیادہ تطویل کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ اس آیت کا سابق یہ ہو کہ تمہاری خوشنودی کے واسطے قسم دروغ بنام پاک
حق غزوہ جل کھا دیں گے۔ لِيُنْغِضُوا عَنْكُمْ نَمُ تَا کہ تم اُن سے اعراض کرو یعنی انکو گمراہ کر دو کہ نہیں پس غایت مقصد انکو اس کبیرہ گناہ فسق سے
تمہاری رضا مندی تھی کہ تم انکو ملاست نہ کرو۔ فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ سو تم اُن سے شیعہ موڑ لو۔ اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف
کرنے والوں میں سے کسی پر عتاب نہیں فرمایا اگرچہ انکا جھوٹا ہونا بذریعہ وحی کے جانتے تھے پس متخلفین حامل منافع انبیاء رانی سے آگ
جھوٹی قسمیں کھا کر عذر بیان کر کے رخصت ہوتے جاتے اور یہ نہ جانتے کہ وحی الہی سے نفعیت ہو چکے ہیں۔ آیت بن وہ فقہہ ہر جودہ شیخ

میں ہو کہ موسیٰ جگر الوبیذ بان پردہ فاش کر لے والا نہیں ہوتا۔ اور اشارہ ہو کہ حکم الہی سچا نہ اختیار کرے کہ باوجود اس کے دروغ قسم کے جو کہ
 اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے واسطے دنیاوی مقصود چاہا تھا وہ پورا کر دیا۔ اور آدمی کو پوشیدہ بات میں اپنی نیت کا بھل ملت ہی
 اور آیت میں اشارہ مومنوں کے شرف پر ہو کہ انکی رضامندی کے لیے اُسے منافقوں کے دروغ حلفی کی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اچھا
 تم اُسے سچہ ٹوڑ لو۔ اگر کہا جاوے کہ مہفون نے اعراض ہی چاہا تھا بدین معنی کہ ہم کو معذور رکھ کر ہم سے معذوروں کا رتا ور کھین او
 اللہ تعالیٰ نے بھی اعراض کا حکم دیا تو جواب یہ کہ اعراض دو طرح کا ایک اعراض صغیر جیسے عالم کسی جاہل سے اعراض کرتا اور دوم
 اعراض مقبت جیسے بیان ہو کہ مہفون نے اعراض صغیر چاہا اور ملا انکو اعراض مقبت کیونکہ آگے فرمایا۔ **لَا تَهْمُ رَحِیْسٌ بِهٖ لَوْکَ بَلِیْدٌ**
 مین۔ رحیس معنی بلیدی اور یہ مبالغہ ہو کہ پسہ نہیں بلکہ عین بلیدی مین اس لیے کہ اُنکے افعال جملہ قبیح تھے۔ یعنی دین اگر چہ نصیحت ہو
 اور مسلمان پر دوسرے مسلمان بھائی کو نصیحت کرنا واجب ہو مگر تم کو اُن منافقوں سے اعراض کا حکم اس لیے دیا گیا کہ یہ بالکل نجس
 ہیں تو اُسے پاک اعمال کی امید مت رکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکو نجس مخلوق فرمایا وہ عظیم و خیر ہو پس نصیحت کہ جس سے پاک ہو کہ
 داخل جنت ہوں اُنہیں بیکار ہو ایسے بلید کا ٹھکانا جنت نہیں۔ **وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ** اور انکا ٹھکانا جہنم ہے یعنی درک سفل چل
 آگ کے صندوق میں بندہ ہونگے پھر اُن صندوق کے کھلنے کی کسی طرف راہ نہوگی۔ جیسے مہفون نے دنیا میں اللہ تعالیٰ سے عدول
 سے کفر و انکار کیا اور اسکے رسول صلعم سے دشمنی و اسکی جناب میں بددیہانی کی اور مومنوں سے سخت عداوت کی اور دنیا کے واسطے
 قبیح و بد افعال یہ پس جہنم انکا ٹھکانا ہو۔ **جَنَّةٌ أَلْفُ عَشْرَ مِا** کا نفا ایک سو تیس بد افعال کا جگہ دنیاوی زندگی میں کما تے تھے
 پس اللہ عزوجل نے ظلم کچھ نہیں کیا جبکہ فرمادیا کہ دنیا پر سکون کرو گے اور اعمال بد کے مرتکب ہو گے تو برخلاف مومنوں نیکو کاروں کے
 تمہارے لیے جنت نہیں بلکہ دوسرا ٹھکانا جہنم ہوگا پس مہفون نے خود اپنے اوپر ظلم کیا کہ حکم اللہ تعالیٰ شانہ کو نہ مانا اور یہ کام کیے۔
يَكْفُرُونَ لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ منافق لوگ جھوٹی قسمیں تمہارے واسطے اس غرض سے کھاتے ہیں کہ تم اُسے راضی ہو جاؤ۔ حیف ہو
 کہ مخلوق کی رضامندی چاہتے ہیں اور خالق جل سلطانہ کے نام پاک کی جھوٹی قسم کھاتے ہیں۔ حدیث صحیح میں ہو کہ جس بات میں حضرت
 خالق عزوجل کی نافرمانی ہوتی ہو اُس میں کسی مخلوق کی تابعداری نہیں ہو لہذا ان منافقوں کو مخلوق کی رضامندی چاہنے سے کچھ فائدہ
 نہوا اور حق تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ** سو اگر تم لوگ اے مومنوں
 منافقوں سے راضی ہو جاؤ تو انکو کچھ فائدہ نہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ راضی نہیں ایسی قوم سے جو فاسق ہوں۔ حاصل معنی یہ ہیں کہ یہ منافق
 عجب اہم ہیں کہ تمہاری رضامندی چاہتے ہیں حالانکہ تمہاری رضامندی انکے کون کام آوے گی جبکہ اللہ تعالیٰ اُسے راضی نہو پس
 سمجھا رہے ہو تے تو اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضامندی چاہتے جس سے سب راضی ہو جاتے۔ بجائے لایرضی عنہم کے
 لایرضی عن القوم الفاسقین۔ مین انکی تبلیغ ہو کہ یہ قوم فاسق ہیں۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ شاید یہ معنی ہوں کہ اگر منافقوں کو
 قابو لجاوے کہ فریب سے کسی گروہ اہل ایمان کو اپنے حال سے ملتس کر دین تو انکو یہ ممکن نہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں تلبیس کر
 کہ پھر انکی پردہ دری نہوا اور انپر عذاب نازل نہو۔ بالجملة آیت سے مقصود یہ کہ اعراض و عدم التفات کا حکم دینے کے بعد منع فرمادیا
 کہ اُسے راضی نہوا اور انکے عذروں سے فریب مت کھاؤ۔ واضح ہو کہ اہل نفاق مین گانون و پوروں کے گنوار بھی سچے پس بیانی
 منافقوں کا اور مومنوں کا حال بھی بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمَ وَاحِدٌ مِّنْهُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

گنوار سنت منکرین اور منافق اور اسی لائق کہ نہ سیکھیں قاعدے جو نازل کیے اللہ نے

بِكُمُ الدِّينِ وَإِنَّ عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ

اپنے رسول پر اور اللہ سب جانتا حکمت والا اور بھٹے گنوار وہ ہیں کہ ٹھہراتے ہیں اپنا خرچہ کرنا جہتی اور تاکتے ہیں

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِندَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا

اس پر اور پچھ دن پر اور ٹھہراتے ہیں اپنا خرچہ کرنا نزدیک ہونا اللہ سے اور دعا یعنی رسول کی سنت پر

قُرْبَةٌ لَّهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

اُنکے حق میں نزدیکی ہو داخل کرے گا انکو اللہ اپنی مہربانی اللہ بخشنے والا

اس کلام میں اعلان ہے کہ گنواروں میں کفار و منافقین ہیں اور یونین بھی ہیں بھراں منافقوں کا کفر و نفاق پر نسبت اور ان کے زیادہ

سختی اور دوسے احق ہیں کہ حدود الہی سے واقف نہ ہوں چنانچہ ابراہیم تالیبی رحمہ سے روایت ہے کہ زید بن صوحان رحمہ اللہ کے پاس

ایک اعرابی آکر بیٹھا اور دوسے اپنے شاگردوں سے حدیث کرتے تھے اور نہادند کے جہاد میں اُنکا ہاتھ کٹ گیا تھا تو اعرابی بولا کہ دانستہ

مجھے آپ کی باتیں تو بھلی معلوم ہوتی ہیں لیکن مجھے آپ کے ہاتھ سے کچھ شک پڑتا ہے چوری میں نہ کاٹا گیا ہو تو حضرت زید نے کہا

کہ تجھے کیا شک ہوتا ہے تو بایں ہاتھ اعرابی بولا کہ دانستہ مجھے نہیں معلوم کہ داہان کاٹا جاتا ہے یا باہان تو زید نے کہا کہ سچ فرمایا اللہ

عز وجل نے۔ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمَ وَاحِدٌ مِّنْهُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

بعض جمع ہے لیکن عرب کی جمع نہیں کیونکہ عرب تو ہر ایسے شخص کو کہتے ہیں جو ملک عرب میں ساکن ہو خواہ شہر کا ہو یا قصبہ کا یا گاؤں کا

اور اعراب بافتح وہی لوگ ہیں جو پورہ و گاؤں میں رہتے ہوں۔ کما قائل سیبویہ رحمہ پس جیسے ہندی میں گنوار کا لفظ اہل شہر کو ناگوار

ہو ویسے ہی عرب میں اعرابی ہر باطل جو شخص کہ گاؤں میں بسے اور بدو ہو وہ اعرابی ہو کہ درحقیقت بانی دگھاس جہان جہان طئی ہے

وہیں اپنے ڈیرے لیے پھرتے ہیں کہیں قیام نہیں اگرچہ بعضے کسی پورہ میں رہ پڑیں اور عربی وہ ہیں جو قصبہ و شہروں میں بستہ ہوں

لہذا ہاجرین و انصار کو اعراب نہیں کہہ سکتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ اولاد اسماعیل علیہ السلام نے عرب میں نشو و نما پایا تو عربی ہوئے

پھر حدوت کیسے عرب کہلائے بہان تک کہ جو انکے ملک میں بکرا کی زبان بولے وہ عرب کہلائے اور بعض نے کہا کہ عرب نام اس لیے

ہوا کہ اُنکی زبان اُنکے ضماڑ کی عرب ہے یعنی صاف صاف بخوبی تمام منظر ہے کیونکہ زبان عرب میں جو بلاغت و فصاحت ہے اور کسبی ہا

میں نہیں ہے۔ دانستہ علم۔ آیت کریمہ میں اعراب سے مراد وہی لوگ ہیں جو بدو یعنی دیہات کے گنوار ہیں تو انکو فرمایا کہ اعراب اشد ہیں

ازراہ کفر و نفاق کے۔ یعنی اُنکا کفر و نفاق زیادہ سخت و شدید ہوتا ہے و اجدر ان لا یعلموا آہ اور زیادہ سزاوار ہیں کہ نہ جانیں حدود و

چیز کے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر نازل فرمایا۔ یعنی قرآن مجید سنت مطہرہ کے حدود اور شرائع سے واقف نہ ہوں۔ کیونکہ گاؤں میں

رہنے والے ہیں اور اہل علم سے سنتے سنتے نہیں پس نادانی سے اُنکا کفر و نفاق بھی سخت ہوتا ہے۔ بہین سے

حاج

بعض نے کہا ہے وہ مردہ مردہ احمق کندہ عقل راہے نوربے رون کند یعنی گنوار بنجانا آدمی کو احمق و بے عقل کر دیتا ہے۔
وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور اللہ تعالیٰ علیم حکیم ہے اس نے اپنے علم و حکمت سے گنواروں کو گنوار کیا۔ واضح ہو کہ یہ صفت اعراب کی بمنزلہ
 صفت جنس ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ عورت کی ذات بیکارہ ہے حالانکہ بعض عورتیں اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں بڑے مرتبہ والی ہیں لہذا اعراب
 کی تقسیم فرمائی بقولہ۔ **وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا** اسے بخدا اینفق فی سبیل اللہ غرامتہ و خسراتا۔ اور اعراب
 میں سے بعض وہ ہیں جو کچھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے اسکو داند دنیا جانتا ہے کیونکہ دار آخرت و ثواب کا یقین نہیں رکھتا تو غوث
 قتل و غیرہ سے جو کچھ دیتا ہے وہ اس کے نزدیک گویا ڈانڈ و برباد ہے۔ مروی ہے کہ نزول آیت کے وقت ایسے گنوار بنواسد و غطفان تھے۔
 اور یہ امر بھی انکی جہالت پر شہید ہے کہ جفا و غلطی قلب سے اس انتظام عجیب دنیاوی کو امتحان گاہ اور اسکے بعد جزا و سزا کو باوجود دل
 قدرت الہیہ کے نہیں سمجھتا بلکہ سطح نظر اسکا یہی دنیا ہے فانیہ نہیں جو کچھ اسکو صدقات راہ الہی میں بخوت اسلام دینے پڑتے ہیں انکو
 ڈانڈ و برباد سمجھتا ہے۔ **وَيَتَوَلَّىٰ يَكُمُ الدَّيُّ** وائر جمع دائرہ وہ حالت کہ نعمت سے بدلہ سختی و بلیت پر ہو جاوے گویا امر
 شر میں ستمل ہے جیسے لفظ گردش۔ تزلزل یعنی انتظار یعنی اور ایسا گنوار انتظار کرتا ہے تمہارے حق میں گردش زمانہ کا یعنی زمانہ پلٹے او
 تم منسوب ہو تو وہ چھوٹ جاوے۔ **عَلَيْهِمُ الدَّيُّ** السوء انھیں پر بری گردش رہے۔ یہ انکی بدخواہی کے مانند ان پر اہل ایمان کی طرف
 سے خود اللہ تعالیٰ عزوجل لے بد دعا فرمائی۔ یہ بھی مومنوں کے لیے تشریف ہے اور چونکہ مومنوں کی لاعلمی میں انکے بدخواہ تھے باوجود بدخواہی
 اہل ایمان کے تو انکی طرف سے بد دعا فرمانے میں اشعار ہے کہ گنواروں کی ناحق بدخواہی کے عوض مومنوں کے بد دعا کرنے سے پہلے قبول
 فرمائی گئی اور یہ امر معلوم ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے وہ واقع ہو تو یہ بد دعا بمنزلہ اخبار غضب الہی کے ہے کیونکہ قبول سے واقع ہو گئی۔ اور
 بیخداوی رح نے کہا کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ کلام بد دعا ہو جو از قسم جملہ انشائیہ ہے بلکہ جملہ خبریہ ہو پس مومنوں کو بھی آگاہ کر دیا کہ گردش بدخین
 گنواروں ہی پر ہے اور ظاہر کلام شیخ سیوطی رح سے بھی یہی معنی ظاہر ہوتے ہیں کہ جملہ خبریہ ہے کیونکہ لکھا۔ **السُّورَةُ الْيَوْمِ وَالْفَتْحِ** اسے بد دعا العذاب
 والہلاک علیہم لا علیکم۔ سوہ بضم سین جملہ بقرۃ ابو عمرو و ابن کثیر رح اور بالفتح قرأت باقی قرار جمہم اللہ تعالیٰ اور معنی تفسیری یہ کہ عذاب و
 ہلاک کی گردش انھیں گنواروں پر ہوگی تمہر ہوگی۔ **وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اور اللہ تعالیٰ ہندون کی باتوں کو جو زبان سے کہیں سنتا ہے
 جودل میں رکھیں جانتا ہے یا جو افعال کریں وہ جانتا ہے پس ہر ایک کے لیے اسکے فعل عہدی کو موافق اسکی نیت کے بدلا فرماتا ہے۔ اب دوسری
 قسم اعراب کا بیان فرمایا بقولہ۔ **وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** اور اعراب میں بعض وہ ہیں جو یقین لاتا ہے
 اللہ تعالیٰ پر اور روز آخر یعنی قیامت پر حسین دنیا کے اعمال نیک و بد کا ہر ایک بدلا پاویگا لہذا فرمایا۔ **وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا**
عِنْدَ اللّٰهِ اسے تقریب عند اللہ۔ **وَصَلَوَاتٍ** وسیلہ الی صلوات الرسول اے دعوات الرسول لم۔ اور لیتا ہے یعنی سمجھتا یقین
 کرتا ہے اس چیز کو جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے تقریب اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور وسیلہ طرٹ حاصل ہونے دعاؤں رسول اللہ صلعم کے۔
 یعنی اپنے صدقات و خیرات کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقریب جانتا اور رسول اللہ صلعم کی دعائیں حاصل ہونے کا وسیلہ سمجھتا ہے۔ چنانچہ
 عبد اللہ بن ابی اوفی رضہ کہتے ہیں کہ میرا باب ابنی قوم کے صدقات لایا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ میرے لیے دعا فرما دیں تو آپ نے
 فرمایا کہ اللہم صل علی آل ابی اوفی۔ علماء رح نے کہا کہ صلوات کی لفظ سے دعا کرنا مخصوص بشارت پاک آنحضرت صلعم ہے اور دوسرے کو اس لفظ سے
 اختیار نہیں دیکھتا سنت ہے کہ جو شخص صدقات لینے پر مقرر ہے وہ جس صدقہ دینے والے سے وصول کرے تو اسکو دعا دیے۔ حال انکو اعراب

میں ہر فرد بشر کا فرد منافق نہیں بلکہ بعض مہین سے سچے مومن ہیں کہ ایمان صحیح رکھتے اور جو کچھ مدد دینے میں قربت الہی کی امید اور صلوات
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید رکھتے ہیں۔ پس اعراب میں جنسے یہ بات ہو انکو ثواب بھی بہت زیادہ ہے جیسے اس زمانہ میں بعد زمانہ وفات سید عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جو صدق نیت سے عامل خیر ہیں انکو تھوڑے عمل نیک میں بہت بڑا ثواب ملتا ہے جیسا کہ حدیث صحیح سے یہ مضمون ثابت
 ہے اور دیکھو آیت میں اللہ عز وجل نے ان اعراب کے واسطے فرمایا۔ **اَلَا اِنَّهَا قَرِيبَةٌ لِّمَنۡ هُوَ بِہَا** کہ یہ نفقہ انکے لیے قربت ہے
 یعنی اس سے انکو تقرب حاصل ہوا۔ **سَيُدۡخِلُہُمُ اللّٰہُ فِی رَحْمَتِہٖ** ضرور انکو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت یعنی جنت میں داخل فرما دے گا
اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ اس کلام میں اللہ تعالیٰ نے کمال فضل ظاہر فرمایا کہ اول حرف تہنئہ۔ **اَلَا**
 سے دوم حرف **اِنَّ** تحقیق سے۔ سوم جملہ اسمیہ و تصریح لفظ قربت سے اور چہارم سید خلم کے حرف سین سے جو تحقیق و وقوع پر دلالت
 کرتا ہے اور پچھم وعدہ و ادخال رحمت کی تعین سے۔ ششم تذیل بقولہ **اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ** سے کلام کو تاکید فرمایا۔ زہم لغیب **اِنَّ** بندوں
 کے جو اس نعمت سے سرفراز ہیں روایت ہے کہ یہ لوگ مانند چمکنے و مریخہ وغیرہ کے ہیں۔ واضح ہو کہ یہ لوگ ان اعراب میں سے بفضل الہی
 ممتاز تھے پس اس پر قیاس نہ کرنا چاہیے اور سیاق کلام مشعر ہے کہ علماء و اہل علم و اہل صلاح و تقویٰ و اہل عقل سے جنکو دین کی سمجھ حاصل
 ہو دور رہنا امر کردہ ہے کیونکہ سمجھ موٹی و بھدی اور قلب سخت و غلیظ ہو جاتا ہے کیسے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس اعرابی لے یہ بھیجا
 اور آپ نے کئی گویا کہ جبکہ تب اسکو راضی کیا تو فرمایا تھا کہ میں نے قصد کیا کہ کسی شخص کا ہر یہ قبول نہ کروں سولے قریشی یا انصاری
 یا دوسے کے بات یہ تھی کہ یہ لوگ ہمیشہ سے مکہ و طائف و مدینہ و مین وغیرہ شہروں ہی کے رہنے والے ہیں پس رقیق القلب و سلیم الطبع
 سمجھا رہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من سکن البادية جفا الخ۔ یعنی جو شخص کہ بادیہ میں بسا وہ جانی قلب
 یعنی دل کا موٹا و سخت ہو جاتا ہے اور جو شکار کے پیچھے ہوا وہ غافل ہو جاتا ہے اور جو سلطان پاس گیا وہ فتنہ میں پڑ جاتا ہے۔ رواہ ابیہقی
 والنسائی و ابوداؤد و ماہد و الترمذی و قال حسن غریب۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مرفوع روایت کی کہ جو بدوی ہوا وہ جانی ہوا اور جسے شکار کا بھیجا
 گیا وہ غافل ہوا اور جو دربار سلطانی میں گیا وہ فتنہ میں پڑا۔ اور جس کسی نے آپ سے سلطان کا قرب بڑھایا وہ اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا گیا۔ رواہ ابیہقی
 و ابوداؤد۔ معنی قولہ جو دربار سلطانی میں گیا وہ فتنہ میں پڑا۔ اور جس کسی نے آپ سے سلطان کا قرب بڑھایا وہ اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا گیا۔ رواہ ابیہقی
 سلطان جو صاحب سلطنت و حکومت ہے جب اس سے تقرب بڑھایا تو جتنا تقرب و دنیا کی چاہ بڑھتی جا ئیگی اسی قدر اللہ تعالیٰ سے
 دور ہوتا جا ئیگا۔ سچ فرمایا حضرت صلعم نے اور یہ خبر غیب ہے اگرچہ عرب کے لوگ سلطان اور اسکی شان شوکت دنیاوی اور اس کے یسان کی
 درد و غلوئی و خوشامد و مہر و گی سے واقف نہ تھے پھر آخر جب زمانہ خلافت نبوت ختم ہو گیا اور اسلام میں سلطان ہونے لگے تو اسکو تجربہ
 کے موافق پایا اور کیوں نہیں کہ کلام نبوت وحی الہی سچا نہ دلتا ہے اور **فِی الْعُرَاسِ قَوْلُهُ** من الاعراب من یخذ ما ینفق مغرا لآلہ
 یہ حال ان دنیا داروں کا ہے جنہوں نے معرفت نیائی کہ جان فدا کرنا حقیر سمجھتے تو مال کیا چیز ہے بقول کسے ۵ زینہارا از آب شمشیرت کہ شیران
 را از ان بد تشنہ لب گشتی و گردن را در آب انداختی پس دنیا داروں کا یہ حال ہے کہ تکلف کے ساتھ دکھلانے سنانے ناموری کے لیے
 خچر کرتے پھر اسکو بھی ڈانڈتے ہیں لیکن ناموری کے لیے اس راہ میں جہنم کچھ لمبہ و لعب نہیں بلکہ بھری مٹھلتے ہیں ورنہ شہوات نفسانی
 میں ناموری کے لیے خچر کرتے کہ اسمیں جس خط نفس کو چاہتے ہیں وہ انکوں کے سامنے ہو بخلاف اس صورت کے کہ انکو معرفت نہیں کہ
 اس خچر میں کیا طلب کرتے ہیں اور اگر مطلوب کو جانتے تو انپر جان فدا کرنا بھی آسان ہوتا۔ بعض نے کہا کہ جو شخص مال و متاع وغیرہ کسی چیز

بعض نے کہا کہ من بیانہ ہر لےنے سابقین اولین وہ جملہ مہاجرین و انصار میں اور شاذ قرارہ میں والا انصار بالرفع ہر معطوف بر قولہ السابقون پس من المہاجرین - میں من تبعیضہ ہر لےنے مہاجرین میں سے سابقین اولین اور جملہ انصار - قولہ والذین اتبعوہم عطفت بر مبتدأ لےنے السابقون - اور قولہ باحسان متعلق بفعل - اتبعوہم لےنے اتباع باحسان کی - لےنے محسنین ہونے کے ساتھ متبع ہونے اور بعض علماء تابعین نے کہا کہ نیک کاموں میں جو عموماً نیک نظر آتے ہیں اتباع کی اور جن کاموں کا بھیجہ پوشیدہ ہو کہ عوام کو وہ بظاہر نیک نہیں گھٹتے ان میں اتباع لازم نہیں کی پس باحسان کا تعلق اتبعوہم سے تعین کرتا ہو کہ اتباع باحسان کی شرط واسطے ثبوت خبر لےنے رضوان الہی کے فقط والذین اتبعوہم کے ساتھ ہو اسی واسطے شیخ تالبعی محمد بن کعب نے استدلال کیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سب کو بلا شرط اللہ تعالیٰ نے بکمال رحمت بخش دیا بلکہ سب پر اپنا رضوان نازل فرمایا - قولہ رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ - خبر مبتدأ ہر لےنے سابقین اولین سے مطلقاً اور ان کے تابعین سے بشرطیکہ تمہیں باحسان ہو اللہ تعالیٰ راضی ہو اور اسے سب اللہ تعالیٰ سے راضی ہوے - واضح ہو کہ محمد بن کعب کی استدلال سے معلوم ہوا کہ قولہ من المہاجرین والا انصار - میں من بیانہ ہر لےنے جملہ صحابہ مہاجرین و انصار مراد ہیں پس والذین اتبعوہم سے بعد صحابہ کے جو لوگ قیامت تک ہوں وہ داخل ہیں اور اس میں اتفاق ہو کہ والذین اتبعوہم سے اصطلاحی تابعین فقط مراد نہیں لےنے فقط وہی لوگ جنکو اصطلاح میں تابعین کہتے ہیں لےنے ہر وہ مومن جسے کسی صحابی کو دیکھا ہو اور اسے حضرت صلعم کو نہ دیکھا ہو پس یہی مقصود نہیں ہاں تابعین رحمہم اللہ اس تقدیر پر والذین اتبعوہم میں داخل ہیں اگرچہ حدیث صحیح میں یہ آیا ہو کہ میری امت مثل باران رحمت کے ہو کہ کوئی جانتا نہیں کہ اول بہتر ہو یا اخیر - اور یہ بھی ثابت ہو کہ تم لوگوں پر جو وقت آتا جائیگا وہ اگلے وقت سے گھٹا ہوا ہی ہو گا یہاں تک کہ تمھاری وفات ہو جاوے - بلکہ بدلائل قطعیہ یا عند قولہ لکنتم خیر امتہ اخرت لکن لکن لکن صحاح احادیث کے اہل ایمان نے اجماع کیا ہو کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تمام امت مابعد سے افضل و اکرم ہیں جیسا کہ آخرین انشاء اللہ تعالیٰ یہ مسئلہ نہ کوہ ہو گا - اب تفسیر معلوم کرو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا - وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتِي وَلَا يَحْزَنُونَ - ابھی سید طبری رحمہ اللہ نے لکھا کہ مراد اسے وہ صحابہ ہیں جو بدر کے جہاد میں شریک تھے یا مراد سب صحابہ ہیں جنکو چھوڑ کر آنحضرت مسلم نے انتقال فرمایا وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم مِّنْ بَعْدِ اُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتِي وَلَا يَحْزَنُونَ - ابھی سید طبری رحمہ اللہ نے لکھا کہ مراد اسے وہ صحابہ ہیں جو بدر کے جہاد میں شریک تھے یا مراد سب صحابہ ہیں جنکو چھوڑ کر آنحضرت کریم - بِالْخَيْرَاتِ فی العمل لےنے نیک کام کرنے میں - اول یہ کہ باحسان فی العمل کہا جائے تاکہ قول و عمل وغیرہ ہر نیک کو شامل رہے رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ - اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو یعنی انکی اطاعت کرنے سے راضی ہو لےنے انکو ثواب جمیل و فضل کبیر دیا - وَرَضُوا عَنْهُ اور یہ سب کے سب اللہ تعالیٰ سے راضی ہوے یعنی ثواب الہی سے نہایت خوش ہو گئے - مترجم کہتا ہو کہ واضح کر کے اس مقام کا بیان اس طرح ہو کہ اگر من تبعیضہ ہو تو سابقین اولین سے آخر وقت تک کے جملہ صحابہ میں سے وہ جماعت مراد ہیں جو سابق اول میں مہاجرین میں سے بھی اور انصار میں سے بھی - اور ان کے واسطے عمل باحسان وغیرہ کی کوئی قید نہیں لگائی پس معلوم ہو گیا کہ ان کے جملہ افعال داخل ثواب ہیں اور یہ فضل الہی ہو پس ان کے سوا جو باقی صحابہ رہے وہ قولہ والذین اتبعوہم باحسان - میں داخل ہیں اور جو کلمہ عام ہو لہذا بعد زمانہ صحابہ کے قیامت تک والے اہل ایمان ان کے طفیل میں اس نعمت عظمیٰ سے سرفراز ہیں لہذا اس شرط سے کہ اتباع باحسان و نیکو کاری ہو پس معنی یہ ہوے کہ صحابہ میں سے سابقین اولین کے گروہ سے اور باقی صحابہ و قیامت تک والے مومن جنھوں نے سابقین کی اتباع باحسان کی ہو سب سے اللہ تعالیٰ راضی ہو اور یہ سب بندے اپنے اللہ تعالیٰ سے راضی ہوے - اب بیان معرفت سابقین اولین باقی رہا

تمیذ بن الحسیب وغیرہم نے فرمایا کہ سابقین اولین دس صحابہ ہیں جنہوں نے وہ زمانہ بھی پایا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمکہ مکرمہ میں تھے۔ یہ ابتداء درود مدینہ منورہ کا زمانہ تھا پھر قریب دو چوبیس برس بعد ہجرت کے قبلہ بجانب مکہ منعم تھیں فرمایا۔ شعبی رحمہ اللہ کہ اس وقت تک بیعتہ الرضوان واقع ہوئی یعنی مقام حبشیہ میں ہجرت کے چھٹے سال تک دس صحابہ ہیں اور عطاء بن یسار نے فرمایا کہ جو صحابہ جنگ بدر میں تھے دس سابقین ہیں جنگ بدر ہجرت کے دوسرے سال واقع ہوئی بعض علماء نے کہا کہ ان اقوال میں اختلاف برقع کرنا ممکن ہو یا نہیں طوریہ کہ انتہا سابقین اولین کی بیعتہ الرضوان کے وقت تک تھی۔ لیکن مفسرین نے من تبعیضہ کی صورت میں نقطہ ہی قول لیا کہ دس اہل بدر ہیں۔ پس معروف اطلاق اہل بدر کا صرف انہیں تین سو تیرہ صحابہ پر ہی جو واقعہ بدر میں حاضر تھے اور ان کے تعامل صحاح احادیث میں بہت سے ہیں لیکن اس وقت مدینہ میں اور بہت سے صحابہ موجود تھے جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ جانے کا حکم نہیں دیا مگر وجہ اس کے کہ لڑائی کا قصد نہ تھا پس بیان سابقیت و اولیت حسین مغموم زمانہ شامل ہوئے الفاظ سے مقام اسکو مقتضی ہے کہ اہل بدر سے معنی عموم مراد ہوں یعنی جو صحابہ بروقت فہم بدر کے موجود تھے خواہ واقعہ جنگ میں حقیقتہ حاضر ہوں یا حکماً شریک ہوں پس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بھی شامل ہو اور اہل بدر شعبی رحمہ اللہ کہ بیعتہ الرضوان تک دس سابقین ہیں اور اگر من المہاجرین کے بعد قولہ والا نصار بالرفع ہو تو سبقت باعتبار ہجرت کے ہوگی اور ہجرت سابقہ وہ ہو جو قبل صلح حدیبیہ یعنی زمانہ بیعتہ الرضوان سے پہلے واقع ہوئی پس اس وقت دس مہاجرین سابقین ہیں اور اس وقت تک کے نصرت دس انصار سابقین ہیں پھر ان کے بعد دس ان کے ساتھ لاحق ہیں جیسا کہ قولہ والذین ہاجروا من بعد الایۃ آخر سورہ انفال پر دلیل ہو اور یہ صریح مؤید قول شعبی رحمہ اللہ ہے فہم۔ اور علی ہذا قراۃ متواتر من المہاجرین والا نصار بالبحر کی صورت میں بھی یہ توجیہ مستقیم ہو۔ کمالا یعنی۔ شیخ ابو منصور بغدادی نے کہا کہ ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ تمام صحابہ میں سے چاروں خلفاء افضل ہیں ان کے بعد عشرہ مبشرہ بالجنۃ کے باقی چھ بیس دس صحابہ کے لیے قطعی جنتی ہونے کا وعدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے وارد ہوا انہیں چاروں خلفاء بھی ہیں پس ان کے بعد جنہوں باقی افضل ہیں پھر ان کے بعد اہل بدر پھر اہل بیعتہ الرضوان ہیں۔ اور علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا کہ بالا جماع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنے والا مومن جسکو صحابی کہتے ہیں تمام غوث و قطب وغیرہ سے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھ پایا ہو افضل ہو۔ یہ سب لڑیاں اس تقدیر پر تھا کہ من تبعیضہ ہو اور اگر من بیانیہ ہو تو یہ معنی ہونے کے سابقین اولین جو جملہ صحابہ مہاجرین و انصار ہیں جنکو چھوڑ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا اُن سے اور ان کے اتباع باحسان کرنے والوں سے جو کوئی قیامت تک ہو سب سے اللہ تعالیٰ راضی ہوا اور دس اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے۔ اگر کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو سابقین اولین کو فرمایا اور تم کہتے ہو کہ سب صحابہ مراد ہیں تو جواب یہ کہ سبقت و اولیت امرافانی ہو پس والذین اتبعوہم۔ اپنے بچھلون سے سب صحابہ مقدم و سابق ہیں۔ اور یہی محمد بن کعب کا قول ہے کہ سب صحابہ مراد ہیں چنانچہ ایک شخص نے اُسے صحابہ رضی اللہ عنہم کا حال بلحاظ ان کے آپس کے بعض جھگڑوں کے دریافت کرنا چاہا تو اسی آیت سے استدلال کر کے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے بدون قیاد احسان فی العمل کے انکو کرامت فرما کر مکرم فرمایا پس جھگڑانے کے حال سے بحث کر لے سے کیا مطلب ہو ان کے بعد والوں کے حق میں یہ شرط کر دی کہ باحسان ان کے متبع ہوں تو اللہ تعالیٰ کی رضا پاویں گے۔ اس شخص نے کہا کہ دائرہ میں نے گویا آج تک اس آیت کو بخانا بیان تک کہ مجھے محمد بن کعب سے معنی سمجھ میں آئے۔ لیکن واضح ہو کہ اس تقدیر پر مرصع کلام الہی کا مقدمہ رازلی کی طریت ہوگا کیونکہ قیامت تک کے بلکہ نزول آیت سے بعد مسلمان ہونے والے وقت نزول کے ظاہر نہ تھے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ یعنی دس اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے اور اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا حالانکہ قیامت تک والوں سے جو موجود و برید انہیں

ہوے ہیں یہ رضا کہان ظاہر ہوئی پس مراد یہ ہو کہ ازل میں ہر ایک امر اللہ تعالیٰ کے یہاں مقدار اور اس کے علم میں بلا تفاوت قبل وجود کے معلوم ہو پس ازل ہی میں اس کے واسطے برگزیدہ کرنا اور ظریفین سے رضامندی متحقق ہو گئی پس یہ تشریف بدون علت و سبب کے ہو کیونکہ فعل الہی معلل باغراض نہیں وہ جو چاہے کرے اور جو کرے عین حکمت ہو اور اہل سنت کا تقدیر پر اجراع ہوا اور ہو سکتا ہو کہ یوں کہا جاوے کہ یہ امر فقط والذین اتبعوا ہم کے حال میں ہو اور ان کے حق میں شرط باحسان کی لگائی ہو پس اس میں معنی شرط ملحوظ ہیں اگرچہ بجز شرط نہ ہو یعنی جو کوئی ابتلع کرے صحابہ رضی اللہ عنہم کی اس طرح کہ اعمال میں محسنین سے ہو تو وہ مستحق رضی اللہ عنہم درجہ واعظہ ہو اور یہ نظر احکام صوم و صلوٰۃ ہو کیونکہ خطاب بجز نداء کے واسطے شادی کا حضور ضرور ہی حالانکہ یا ایہا الذین آمنوا سے جہاں خطاب ہو یا مخصوص بحضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نہیں بلکہ قیامت تک جو کوئی ہو بلا فرق داخل ہو تحقیق الکلام فی الاصول - اور اگر یوں کہا جاوے کہ یہ منقبت ان حضرات کی ہو جو موجود تھے اور معنی یہ ہیں کہ سابقین اولین از ہاجرین و انصار سے اور ان کے باحسان اتباع کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ راضی ہوا اور وہی اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے یعنی رضوان الہی انکو حاصل ہو گیا تو یہ ان کے واسطے کامل فضیلت ہو - شیخ ابن کثیر رحم نے لکھا کہ یہ کمال فضیلت اور نہایت مراد ہو پس ہلاکی و برہادی ایسی قوم کی جو ان بزرگوں سے بغض رکھے یا بدی کرے خصوص تمام صحابہ کے سردار بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سب سے افضل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پس فرقہ رافضیہ عجیب بیوقوف عقل کے اندھے اور دل کے اوندھے ہیں کہ آیات میں ذرا غور نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ عزوجل جن بندوں سے ایسی رضامندی فرماوے اُن سے یہ فرقہ رافضیہ عداوت کر کے حق تعالیٰ سے عداوت کرتے ہیں نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک - مترجم کہتا ہو کہ درحقیقت یہ فرقہ شقی ازل ہی اور جو اُن سے محبت کرے وہ ان کے ساتھ بسبب موالات کے جہنمی کیونکہ آیت کریمہ میں ہر ایک معنی اور تقدیر پر حضرات خلفاء و اربعہ و کرام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اس تشریف الہی میں داخل ہیں چنانچہ اس تقدیر پر کہ سابقین اولین سے اعلیٰ طبقہ صحابہ اور ان کے متبعین سے مابعد کا طبقہ تا نزول آیت کریمہ مراد ہو تو بھی ان سب سے اللہ تعالیٰ راضی ہوا اور وہی اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے اور جب اس طرح ہو کہ راضی متحقق ہو گئی تو پھر اللہ تعالیٰ کی رضا کی مخالفت کرنے والے شیطان کی رضا چاہتے ہو گئے - واضح ہو کہ اس تقدیر پر بھی تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اور قیامت تک کے متبعین داخل ہو جاویں گے اس لیے کہ الذین اتبعوا ہم - فرمایا ہو پس مدار رضوان کا ان حضرات سابقین کی ابتلع ہو لہذا جو مومن نیکو کاری و احسان کے ساتھ مرادہ انگا متبع ہو اور سابقین دلیل ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی اقتدار کرنا وسیلہ رضوان الہی ہو اور حدیث میں ہو کہ میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں جسکی تم ابتلع کر لو مراد کو پہنچ جاؤ گے - اور بخلاف ان دلائل کے جو مثبت اس امر کے ہیں کہ عموماً سب مراد ہیں اور تمام لوگ مابعد کے شامل ہیں جیسا کہ محدث کعبہ غیرہ کے کلام کا نتیجہ ہو یہ حدیث ہو جو ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہو کہ جب یہ آیت اتری تو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ میری تمام امت سب کے واسطے ہو اور بعد رضامندی بلجائے کے پھر غیبت نہیں - یعنی اللہ عزوجل نے رضامند ہونے کو ظاہر کر دیا پھر اپنے فضل سے انوش تھوگا پھر واضح ہو کہ مرد صالح تھوڑے تال کرنے سے سمجھتا ہو کہ یہ رضوان الہی امر مقلود سے ہو جو انکو اس وقت حاصل ہو چکا اگرچہ بطریق کمال وہ رضوان فی الخبت ہو - فافہم پھر بعد رضوان کے فرمایا اَعِدْ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ کی قراءۃ میں - من تحتہا الانہار ہو - یعنی اور نہیا فرمائیں ان بندوں کے لیے جنتیں جگہ نیچے زریں جاری ہیں خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا درحالیکہ ہمیشگی والے ہیں اس میں ہمیشہ ابدا کہہ کر ذلک الفوز العظیم یہ مجمع جو بیان ہوا یا نہیں سے ہر ایک امر نور علیہم ہو

۱۰
کیونکہ جو اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۱
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۲
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۳
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۴
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۵
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۶
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۷
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۸
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۱۹
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

۲۰
نوشہ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے عداوت کرے وہ شیطان کا ساتھی ہو

وقد مر تفسیر نحو فی الآیہ مراراً۔ فـ ۱۔ علمائے اتفاق کیا کہ سب سے پہلے آنحضرت صلعم پر حضرت ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ عنہا ایمان لائیں۔ پھر روایات مختلف ہیں کہ دوسرا کون شخص ہو پس بعض نے کہا کہ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ہیں اور اکثر لوگ نزدیک اسوقت دس برس کے تھے اور ابن عباسؓ نے کہا کہ بعد خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ابوبکر رضی اللہ عنہ ایمان لائے اور عروۃ بن الزبیر نے کہا کہ زید بن حارثہ اور شیخ اسحق بن ابراہیم کہتے تھے کہ اختلاف نہیں بلکہ یہ معنی ہیں کہ بعد خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مردان آزاد میں سے ابوبکر رضی اللہ عنہ ایمان لائے اور لوگوں میں سے علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ اور مروالی میں سے زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ پس یہ لوگ سب سے پہلے سبقت کرنے والے ہیں۔ اور انصار میں سے وہ چھ آدمی ہیں جو زمانہ جاہلیت میں موسم حج میں کفار قریش سے معاہدہ کرنے گئے تھے اور آنحضرت صلعم کی دعوت اسلام کرنے پر معاہدہ وغیرہ چھوڑ کر رات میں گھاٹی پہاڑ پر ایمان لائے اور واپس ہو کر دوسرے سال بارہ آدمی سے بیعت کی اور ایمان لائے پھر تیسرے سال ستر آدمی مشرف ہوئے پس یہ لوگ انصار میں سے سب سے سابق ہیں۔ پھر لوگ گردہاگردہ ایمان میں داخل ہو گئے جیسے ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر عثمان بن عفان و زبیر بن العوام اور عبدالرحمن بن عوف و سعید بن ابی وقاص و طلحہ رضی اللہ عنہم ایمان لائے پھر لوگ بے درپے ایمان لائے گئے۔ اور پہلے مذکور ہوا کہ آیت میں سابقین اولین سے کون لوگ مراد ہیں اہل بدر یا بیعتہ الرضوان یا جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم علیٰ امر مفصلاً فتذکر۔ امام رازی وغیرہ نے یہاں ایک قول یہ لکھا کہ ہجرت و نصرت کی راہ سے سابقین مہاجرین و سابقین انصار مراد ہیں بدلیل آنکہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً سابقین فرمایا۔ اور یہ نہیں کہا کہ کس میں سابق ہیں تو لفظ بھل رہا پس لفظ سے اجمال رفع کرنے کے واسطے ضرور ہوا کہ اسکو پھر اجاڑے ایسی چیز کی طرف جس سے مہاجرین و انصار ہوئے ہیں اور وہ ہجرت و نصرت ہو پس سبقت براہ ہجرت و سبقت براہ نصرت مراد ہوئی۔ مترجم کہتا ہے کہ میں نے بھی سابقین میں اس طرف اشارہ کیا ہے قتال۔ اور میری توجہ اور اس تقریر اور قول شعبی رحمہ اللہ کے اجتماع سے بڑی قوت اس قول کی ہو گئی کہ اہل بیعتہ الرضوان مراد ہیں فافہم واستداعلم۔ واضح ہو کہ قولہ والذین تابعوہم باحسان۔ سے اہل سنت کے واسطے کمال تکلیف ہو اس واسطے کہ یہی فرقہ ہو جو آنحضرت صلعم و آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہ کی اتباع پر بدون کسی تغیر و تبدیلی و اختراع و بدعات کی اقتدار کرتا ہے۔ مسئلہ شیخ محمد بن الفضل بخاری رحمہ اللہ نے کہا کہ جو کوئی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے یار غار ہونے سے انکار کرے وہ کافر ہے اور شیخ دہلوی و ایک جماعت علماء نے اکثر فرقہ رافضیہ کے مرتد ہونے اور ان کے ساتھ مناکحت جائز نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور شکستہ کہ جو فرقہ ان لوگوں میں سے جو اپنے کوشیہ کہتے ہیں قطعات کے منکر ہیں دے مرتد ہو کر دائرہ ایمان سے خارج ہو گئے۔ مسئلہ سب صحابہ رضی اللہ عنہم کبیرہ گناہ ہو اور بعض نے کہا کہ انکار ان کے بندگان مرضی ہونے کا بسبب اس آیت کریمہ و دیگر آیات کے کفر و ارتداد ہے۔ لغو بذاتہ منہ۔ ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ لا تسبوا اصحابی الہدایت یعنی میرے صحابہ کو بدی کے ساتھ مت یاد کیجیو کیونکہ تم میں سے اگر کوئی گناہ اچھڑے براہ سونا خرچ کر ڈالے تو انہیں سے کسی کے ایک برابر نہ پہنچے گا اور نہ آدھے برابر۔ شرح جہم اللہ نے کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی مشب و روز بلا وقفہ عبادت کرے اور خیرات کرتا رہے بلکہ جہد راس کے محیطہ اسکان میں نہیں بلکہ عادیۃ اس سے محال ہے فرض کرو کہ اس قدر بجالا دے تو بھی کسی صحابی کے ایک ادنیٰ مقدار عمل خیر کو پہنچیں جو شیخ کا اور ظاہر ہے کہ انکا اخلاص و انکا جان و مال باوجود فقر و فاقہ کے فدا کرنا اس حال سے کہ آفتاب نبوت سے انکی پاک آنکھیں نہ روشن تھیں اور انرا سعادت سے الامال تھے یہ کوئی گمان سے لایا گیا ایک نعمت عظمیٰ انکو دیدار و خدمت حضرت سرور عالم عین مقصود

خلق نبی آدم صلی اللہ علیہ وسلم حاصل تھی کہ وہ اب محال ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس کسی کو دیکھو کہ میرے کسی صحابی کو بُرا کہتا ہو تو اُس سے کہو کہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت و پٹکنا ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ فرمایا جسے میرے کسی صحابی کو بُرا کہتا ہو تو اس پر اللہ تعالیٰ لعنت لگے و مقام لوگوں کی لعنت ہو۔ صحیح حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا۔ خیر القرون قرنی الحدیث۔ قرن ثانی بر قول مشہور کے سو برس کا ہوتا ہے تو معنی یہ کہ میرے وجود کی صدی بہت بہتر ہے پھر وہ صدی جو اس سے پیچھے لگی آویگی پھر اس کے بعد والی صدی۔ علماء نے اتفاق کیا کہ بھلائی کی تخصیص انھیں تین صدی کے واسطے ہے اور آئندہ جو تھی صدی سے لیکر زمانہ امام مہدی علیہ السلام تک لوگ اخلاص و امانت میں ناقص ہونگے اور بھلے لوگ کم اور بُرے زیادہ ہونگے اور لوگ بدعتیں نکالینگے جیسے اُس زمانہ والے اکثر تفریق ہو جاوینگے بخلات و زمانہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین کے کہ بدعت بھی کوئی نکالتا تو اس پر بھی اہل تقویٰ کثرت سے انکار کر کے اُسکو برباد کر دیتے اگرچہ اُس قوم میں جسے بدعت نکالی ایک داغ رہ جاتا اور یہ خود حدیث شریف سے بھی ثابت ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت سے بچنے کی بہت تاکید فرمائی ہے بجز احادیث کے صحاح کی حدیث میں احادیث فی امرنا ہذا و فی روایت فی امرنا ہذا الحدیث یعنی جسے ہمارے اس دین میں لینے جو اس وقت مکمل موجود تھا کوئی ایسی بات نکالی جو اس میں سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ یہاں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ علماء میں سے جسے بدعت اُسکو کہا جو بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکالی جاوے پھر طرح طرح کے اوان طعام کو بھی اقسام بدعت میں سے شمار کیا تو اس عالم سے سہو ہوا اللہ تعالیٰ مغفرت کرے کیونکہ یہ تو بدعت بمعنی لغوی ہو سکتا ہے اور بدعت شرعی تو وہی ہے جو دین کے امور میں احادیث ہو یعنی ثواب کا طریقہ نیا نکالا جاوے اس طرح کہ اصول شرع سے اسکا ثبوت نہیں ہو اور منظر ثواب ہندوہ بھی بدعت نہ ہوگا حتیٰ کہ اعراب قرآن مجید وغیرہ جبکہ مستقل طریقہ ثواب نہیں تو بدعت میں کیوں داخل کیے جاتے ہیں ان تعلیم قرآن مجید کا آسان طریقہ ہے سو یہ خود شرع سے ثابت ہے یا یہ نہیں دیکھتے کہ اپنے دروازے پر میٹھ کر قرآن مجید پڑھانا یا دو زانو ادب سے بیٹھ کر کتاب مصحف سے دیکھ کر پڑھانا یہ کوئی بدعت نہیں ہیں بلکہ طریقہ تعلیم میں شرعاً اختیار ہے اس لیے کہ تعلیم کا حکم دیا بدون تخصیص کسی وضع خاص کے تو بشارت یا باقتضا ثابت ہو گیا کہ طرف مذکورہ جائز ہیں اور چونکہ بے ادبی کرنا مطلقاً و خصوص کلام مجید سے حرام و ممنوع ہے پس طریقہ خلاف ادب علحدہ و نفوس سے منکر و ممنوع ثابت ہے اب ایک بات یاد رکھو کہ علماء کا اجماع ہے کہ کمال ثواب کی بیات امر تو نفی ہے مثلاً قراءۃ قرآن وغیرہ جو نماز میں ہے وہ بھی نماز واقع ہوگی کہ جب اسی بیات سے ہر شائع نے بیان فرمائی ہے جیسے اعداد رکعات کہ فجر کی دو رکعات اور عصر کی چار و مغرب کی تین رکعات ہیں انہیں بھی قیاس کو کچھ دخل نہیں بلکہ امر تو نفی ہے واقف کر اپنے سے ہم واقف ہو گئے ورنہ جاہل رہنے کیا نہیں دیکھتے کہ جس دن عید کا چاند ہوگا اُس دن تک روزہ فرض نہ ختم ہوا اور اسکے دوسرے روز عید کے دن حرام پھر بھلا قیاس کو بیان کیا بجالا ہوا اور دیکھو کہ دارمی وغیرہ میں مروی ہے کہ کچھ لوگ مسجد میں بیٹھے حلقہ کر کے اس طرح یاد الہی تعالیٰ کرنے لگے کہ بجا یو سوم مرتبہ تسبیح پڑھو پھر ایک بولا کہ بھائیو اب سو مرتبہ تحمید پڑھو تو ایک شخص نے دیکھ کر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے جا کر کہا وہ تشریف لائے اور انکو ملامت کرنے لگے اور کہا کہ ابھی اتنا زمانہ نہیں ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے کے برتن ٹوٹے ہوں کہ تم بدعتیں نکالنی شروع کر دین تو وہ لوگ بولے کہ یا حضرت ہم تو فقط تسبیح و تحمید کرتے ہیں اس میں کیا برائی ہے تو فرمایا کہ تم وہ طریقہ پڑھو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارون کا ہوا و تم اپنے لیے استغفار کرتے تو تمہارے واسطے بہتر تھا غرض کہ انکو متفرق کر دیا۔ راوی کہتا ہے کہ پھر میں نے انھیں جمع والوں کو چند روز بعد دیکھا کہ خارجیوں کے ہمراہ ہو کر مارے گئے دین۔ مگر جسم اپنے برادران اسلام سے کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو

ایسی باتوں و طریقوں سے پرہیز کریں جو بدعت ہیں یا انہیں بدعت حسنہ و مسیئہ ہونے کا اختلاف ہو اور اس اختلاف سے بیکر حکم قرآن و سنن و ائمہ کو رک یا خذوا یا حسنها۔ وہی طریقہ اختیار کریں کہ بالاتفاق وہ نہایت خوب و محبوب و مسنون ہے جیسے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر تخلیہ میں بیٹھ کر خوش خاطر و محبت کے ساتھ درود پڑھنا کہ اس کے فضائل سے قرآن مجید و احادیث بالا مال ہیں و اللہ تعالیٰ ہوا الموفق للصواب و الصواب۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کا طریقہ عین سنت تھا۔ کیا خوب است مرحومہ مقبول الہی سبحانہ تھے کہ ان کے حق میں فرمایا رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ اسے راضی ہوا و رضوانہ اور دے بھی اللہ تعالیٰ اپنے معبود سے راضی ہوئے۔ پس اسے لوگوں کی تمنا کی اقتدار کر دی صواب ہو اور سولے اسکے سب بدعت و ضلالت و جہنم کی یک ڈنڈی ہے۔ لغو بابت اللہ تعالیٰ من عذاب جہنم و فی النار العرائس قرآن تعالیٰ و السابقون الاولون الخ یعنی غیب سے پیدا ہو کر حضور خالق عز و جل حاضر ہونے کے وقت ازل ہی میں شوق و محبت سے ارواح کے ساتھ مشاہدہ کی طرف سبقت کرنے والے بندے۔ پھر جب ارواح ابدان میں آئیں تو بھی برابر اسی طریقہ پر واز کرنے پر آمادہ رہیں۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ سابقین وہ ہیں کہ ازل ہی میں انکو عنایت پہنچی کہ مقبول ہو گئے ہیں۔ قرآن و الذین استنبوہم باحسان۔ یعنی سابقین کو اور ان کے حال کو راست کو پانے والے۔ اور باحسان ابتلع اس احسان سے ہو جو ان پر بھی بفضل و کرم از میں واقع ہوا تھا۔ قرآن رضی اللہ عنہم و رضوانہ۔ رضائے الہی اہل وہ تھی کہ ازل میں انکو جھانٹ لیا پس کشف مشاہدہ سے یہ خبر اپنے پروردگار سے راضی ہو گئے۔ اور جعفر رحمہ نے کہا کہ انکی رضامندی اس نعمت پر کہ جو انکو اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی توفیق دی پس جان و مال فدا کر کے موہن ہوئے۔ نصر آبادی رحمہ نے کہا کہ پہلے حضرت حق عز و جل ہی کی رضا تھی کہ یہ بندے راضی ہو جائیں تو نہایت کمال کے ساتھ ایمان میں راسخ بندوں کا ہر پھر ان کے مخالف نہایت کمال کے ساتھ نفاق میں راسخ آدمیوں کا حال بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ۖ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَىٰ النَّفَاقِ ۚ لَا يَعْلَمُونَ خَبْرَهُمْ نَعْلَمُ بِمَا تُبْدُونَ ۖ ثُمَّ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ

اور بعض تمہارے گرد کے گنوار منافق ہیں اور بعض مدینے والے اور بے ہیں نفاق پر
اور انکو نہیں جانتا کہو معلوم ہیں انکو ہم عذاب کریں گے دوبار پھر پھر بے جاویں گے
وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ۖ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَىٰ النَّفَاقِ ۚ لَا يَعْلَمُونَ خَبْرَهُمْ نَعْلَمُ بِمَا تُبْدُونَ ۖ ثُمَّ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ
منافقوں۔ مبتدا۔ اور قولہ ومن اہل المدینہ عطف بر قولہ من حکم۔ گویا یوں کہ ومن حکم من الاعراب ومن اہل المدینہ منافقون۔ اور قولہ من حکم اسے من حول بلد کہ یعنی تمہارے شہر کے گرد لے گنوار دن میں سے منافق لگ اور اہل مدینہ میں سے بھی۔ اور شاید اول مبتدا خبر الگ ہو اور قولہ ومن اہل المدینہ خبر مقدم اور قوم مبتدا محذوف ہو یعنی تمہارے شہر کے گرد والے اعراب میں سے اور اہل مدینہ میں سے منافق ہیں وہ نفاق پر بار وحوئے ہیں۔ مرد یعنی صفائی و خلوص یعنی نفاق پر خالص ہیں جیسے سابقین اولین لوگ ایمان لائے خالص ہیں۔ اور نیز مرد یعنی مشق و عادت ہے یعنی نفاق پر نہایت مشاق ہیں انکی عادت ہو گئی ہے کہ فرمایا۔ لَا تَعْلَمُونَ خَبْرَهُمْ نَعْلَمُ بِمَا تُبْدُونَ ۖ ثُمَّ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ
جانتا ہے۔ نحن نعلم خبر ہم انکو جانتے ہیں۔ یعنی نفاق میں کمال مشاق رہے ہیں کہ انکی عادت ہو گئی ہے طاعت و اخلاص و نفاق باطن کی عادت سے پھر انکا حال پوشیدہ ہو گیا باوجود اسکے کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال نور فراست عطا فرمایا تھا اور قولہ نحن نعلم سے

معانقہ

یہ نکل آیا کہ انکی مشاقی آنکو کچھ مفید نہیں کیونکہ اگر اپنی مشاقی سے تجھرا غفار کے فریب دید یا تو بیفائدہ ہو اس لیے کہ ہم آنکو خوب جانتے ہیں
 ورنہ اللہ تعالیٰ ہی کے علم پر آدمی کا بدلا ہی وہی عذاب و ثواب دینے والا ہے لہذا فرمایا۔ **لَسْتَ تَعْلَمُ بِمَا تَعْبُدُونَ** ہم آنکو عنقریب ضرور
 دوبار عذاب کریں گے۔ علماء تفسیر میں سے بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ دانا تر ہے کہ دوبار کوئی کون دین اور کیا عذاب ہو اور بعض سلف سے
 مروی ہے کہ عذاب دنیا خواہ بے نصیحت و رسوائی خواہ بقتل و معیبت اور خواہ باعطاء اموال و اولاد جو حقیقت منافقان کے لیے حکم قرآن
 انا یرید اللہ ليعذبہم بہانی الحجۃ الدنیا۔ عذاب ہو اور دوسرا عذاب قبر ہو یہ دونوں عذاب تو عاجل و جلد ہیں۔ **ثُمَّ یُؤْتُونَ اِلٰی**
عَذَابٍ عَظِیْمٍ پھر مردود کیے جاویں گے طوط عذاب عظیم کے یعنی قیامت میں و دوزخ میں ڈالے جاویں گے۔ **فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ** تو وہ من حکم
 من الاعراب میں کون کنوا مراد ہیں تو امام محی السنہ و شیخ مفسر سیوطی وغیرہا نے لکھا کہ وہ قبیلہ اسلم و اشجع و غفار وغیرہ ہیں جو بنی
 کے گرد اترے تھے بعض نے اعتراض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قبیلوں کے لیے اچھی اچھی دعائیں فرمائی ہیں پس تفسیر میں اشکال ہوا
 اور مترجم جواب دیتا ہے کہ عرض کو حروف من حکم میں من تبغیہ سے شاید مراد ہو اکیونکہ تفسیر کے یہ معنی ہیں کہ من اسلم و اشجع و غفار
 یعنی ان قبائل میں سے بعض بعض منافق ہیں حاصل آنکہ تفسیر من حکم کی ہو دینی البغیاد کی ہو لہذا کافرانہ لہذا من اسلم و اشجع و غفار
 یعنی من اسلم و اشجع الخ ہوا اب کوئی اشکال نہیں ہو گا لا یخفی۔ **تَوَلَّوْا تَعْلَمُ** ابوالغبار عکبری رح نے لکھا کہ علم یہاں متعدی بیک مفعول
 بھی ہو سکتا ہے اور متعدی بد و مفعول بھی پس مفعول دوم محذوف ہو گا اسے لا تعلیم منافقین۔ تو آنکو منافق نہیں جانتا۔ یہی بعض مفسرین نے
 بھی لکھا۔ اور مترجم جسم کہتا ہے کہ میرے نزدیک پسندیدہ تقریر نہیں ہے اس لیے کہ جب علم کے معنی دل سے جان لینا ٹھہرے تو اللہ عزوجل
 کے فرمانے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ وہ منافق ہیں لہذا معنی یہ ٹھیک ہیں کہ لا تعلیم باعیانہم۔ یعنی مخصوص ہر فرد کو نہیں جانتا ہے اور
 اس تقریر سے یہ اشکال بھی مٹنے ہو کہ نفاق کے ایسے ایسے علامات ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چھپ نہیں سکتے تھے۔ اور اصل اس
 اشکال کی قولہ تعالیٰ **وَلَوْ شَاءَ لَارِیَآکُمْ فَاَعْرِضْ عَنْہُمْ** فی لحن القول الآجہ ہو کیونکہ اس میں معنی ہے کہ معرفت باعیان اگرچہ
 عطا ہوئی مگر معرفت بھن القول آپ کو حاصل ہوئی ہے اور یہاں بھی یہی معنی مراد ہیں کہ یحییٰ لکم تو نہیں جانتا ہے اور یہ نہیں کہا کہ علما
 سے بھی نہیں جانتا۔ شیخ ابن کثیر رح نے لکھا کہ اس معنی کے واسطے شاہد روایت امام احمد ہے کہ جب بنی مطلق نے کہا کہ یا رسول اللہ دے
 لوگ زعم کرتے ہیں کہ میں ہمارے لیے کچھ ثواب نہیں تو فرمایا کہ تمہارے اجر تمہارے پاس آجاویں گے اگرچہ تم تو مری کے بل میں ہو اور
 مجھے کان جھکا کر سننے کا اشارہ کیا اور میرے کان میں فرمایا کہ میرے ساتھیوں میں سے بعض منافق ہیں۔ اہل حاصل ضرور منافقین سے ایسے
 بعض قول صادر ہو جاتے ہیں جنہے نفاق کی شناخت ہو جاوے۔ اور پردہ فاش کرنے سے احتراز کرنا انبیاء علیہم السلام کی شان ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حرطہ رضی اللہ عنہ کو اس کے ساتھی منافقوں کے پردہ فاش کرنے سے منع فرمایا۔ کہارواہ الحاکم و ابن عساکر و ترمذی
 سیف بن مرثد۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ جمعہ کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ اوفلا نے تو نکل جا کر دنا
 ہو اور اوفلا نے تو بھی نکل تو بھی منافق ہو پس مسجد میں سے چند منافقوں کو نصیحت کر کے نکال دیا اتنے میں عمر رضی اللہ عنہ جو بہت دور تھے
 تھے آئے اور یہ منافق لوگ نکلے جاتے تھے پس عمر رضی اللہ عنہ یہ سمجھ کر کہ نماز ہو گئی شرم کر کے ان لوگوں سے چھٹا دیر یہ لوگ حضرت عمر رضی
 اس حال سے چھپے کہ انکی نصیحت کا حال عمر رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو پھر عمر رضی اللہ عنہ ان آگے تو دیکھا کہ ابھی نماز نہیں ہوئی ہے اتنے میں ایک صحابی
 نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پکار کر کہا کہ اے عمر رضی اللہ عنہ مبارک ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آج منافقوں کو رسوا کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ پہلا عذاب ہے

۱۵
 کہ جب بنی مطلق نے کہا کہ یا رسول اللہ دے
 لوگ زعم کرتے ہیں کہ میں ہمارے لیے کچھ ثواب نہیں تو فرمایا کہ تمہارے اجر تمہارے پاس آجاویں گے اگرچہ تم تو مری کے بل میں ہو اور
 مجھے کان جھکا کر سننے کا اشارہ کیا اور میرے کان میں فرمایا کہ میرے ساتھیوں میں سے بعض منافق ہیں۔ اہل حاصل ضرور منافقین سے ایسے
 بعض قول صادر ہو جاتے ہیں جنہے نفاق کی شناخت ہو جاوے۔ اور پردہ فاش کرنے سے احتراز کرنا انبیاء علیہم السلام کی شان ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حرطہ رضی اللہ عنہ کو اس کے ساتھی منافقوں کے پردہ فاش کرنے سے منع فرمایا۔ کہارواہ الحاکم و ابن عساکر و ترمذی
 سیف بن مرثد۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ جمعہ کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ اوفلا نے تو نکل جا کر دنا
 ہو اور اوفلا نے تو بھی نکل تو بھی منافق ہو پس مسجد میں سے چند منافقوں کو نصیحت کر کے نکال دیا اتنے میں عمر رضی اللہ عنہ جو بہت دور تھے
 تھے آئے اور یہ منافق لوگ نکلے جاتے تھے پس عمر رضی اللہ عنہ یہ سمجھ کر کہ نماز ہو گئی شرم کر کے ان لوگوں سے چھٹا دیر یہ لوگ حضرت عمر رضی
 اس حال سے چھپے کہ انکی نصیحت کا حال عمر رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو پھر عمر رضی اللہ عنہ ان آگے تو دیکھا کہ ابھی نماز نہیں ہوئی ہے اتنے میں ایک صحابی
 نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پکار کر کہا کہ اے عمر رضی اللہ عنہ مبارک ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آج منافقوں کو رسوا کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ پہلا عذاب ہے

کہ کوئی، نہ کہوئے اگر ہماری توبہ قبول ہو جاوے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لین در نہ موت بہتر ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھولا جبکہ آیت نازل ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **عَسَىٰ لِلّٰہِ اَنْ یَّتُوبَ عَلَیْہِمْ ذُنُوبُہُمْ** کہ اللہ تعالیٰ انکی توبہ قبول فرماوے۔ موابہ میں کہا کہ عسی کا م تہی میں بالاتفاق تحقیق وقوع کے لیے ہے۔ بعض نے نکتہ لکھا کہ عسی سے تعبیر میں اشعار ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ امور محض فعلی و انعام ہیں پس توبہ وغیرہ سے کسی طرح کوئی امر اس پر واجب نہیں ہوتا تو توبہ و شرم کی حالت میں بھی امیدوار و خوفناک رہیں کہ مناسب نشان کبریائی و عظمت الہی یہی ایمان امید و بیم ہو بان گہی کفار کی طرح تا امید نہوں کہ نہ مومن ہیں۔ **اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ** بالتحقیق اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے یعنی بے انتہاء و بدرجہ کمال مغفرت کرنے والا و رحمت فرماتے والا ہے۔ آیت کا سبب نزول اگرچہ خاص ہو لیکن حکم عام ہو کہنا قالوا اور ابو عثمان رحم سے مروی ہو کہ میرے نزدیک قرآن میں یہ آیت مومنوں کے لیے کمال امید گاہ ہے۔ رواہ الطبرانی۔ سرور بن جندب کے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج رات دو آنے والے میرے پاس آکر مجھے اٹھا کر سونے چاندی کی اینٹوں سے بنے ہوئے شہر میں لے گئے اسی وقت مجھے ایک گروہ سے ملاقات ہوئی جنکے آدھے دھڑنہایت خوبصورت تھے اور آدھے گریہ منظر میں دوڑنے لگے ان لوگوں سے کہا کہ جا کر اس نہر میں کودو پھر وہ لوگ ہمارے پاس اچھی صورت میں واپس آئے کہ وہ بد شکلی آنے لگے وہ لوگ بھی پھر دوڑنے لگے مجھے کہا کہ یہ جنت عدن ہو اور وہ آپ کی منزلت رفیع ہو اور یہ لوگ جو آدھے خوبصورت و آدھے بد صورت تھے وہ لوگ این کہ عمل صالح و عمل ایسی کو خلط کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے تجاوز فرما کر انکو بخش دیا۔ رواہ البخاری فی التفسیر صحیح۔ بالجماع تہا نے ہے ان مومنین کو جن سے بسبب عدم توفیق کے گناہ مختلف سرزد ہوا اور وہ اپنے سخت نادم ہوئے اپنے فضل و کرم سے بخشا اور اپنے رسول کو حکم دیا۔

خُذْ مِنْ اَمْوَالِہِمۡ صَدَقَۃً تُطَهِّرُہُمۡ وَتُزَكِّیۡہُمۡ بِہَا وَصَلِّ عَلَیْہِمَا اِنَّ صَلٰوَتَکَ سَکَنٌ لَّہُمۡ وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ هُوَ یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ عَنْ عِبَادِہٖ وَاِذَا خُذَ الصَّدَقٰتِ قَانَ **اللّٰہُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ**

لے انکے مال میں سے زکات کہ انکو پاک کرے اس سے اور تربیت اور دعا دے انکو اللہ تیری دعا انکو اسودگی ہو اور اللہ سب سنتا پر جانتا کیا جان نہیں چکے کہ اللہ ہی قبول کرتا ہے توبہ اپنے بندوں سے اور لیتا ہے زکاتین اور اللہ ہی توبہ قبول کر نیوالا مردمان ہو

خُذْ مِنْ اَمْوَالِہِمۡ فیراجع بجانب مومنین متخلفین خالطین عمل صالح باسی ہو اور بعض نے کہا کہ عمر مومنین کی طرف راجع ہو اسی واسطے بعد وفات حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض احیاء عرب نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا یہ سمجھ کر کہ حکم صدقات لینے کا مخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور امام کو دینے کا حکم نہیں پس حضرت ابو بکر رض و صحابہ رض نے بالاجماع انکار کیا اور ابو بکر رض نے اسے قتال کا حکم دیا جس میں صحابہ کہ کچھ تال ہوا پھر سب متفق ہو گئے۔ بہر حال فیر کسی طرف ہو زمین اتفاق ہو کہ حکم عام ہو اگرچہ شیخ مفسر نے طہرات اول اہل اختیار کیا اسے خذ من اموال ہؤلاء المتخلفین الذین خالطوا اہل الصلح بالسی۔ صدقۃ یعنی ان مومنین کے اموال سے جنہوں نے تخلف کا گناہ کیا ہو صدقہ لے۔ **تُطَهِّرُہُمۡ وَتُزَكِّیۡہُمۡ بِہَا** کہ انکی تطہیر و تزکیہ کرے اس صدقہ کے وسیلہ سے۔ یعنی اس صدقہ کے قریب سے لڑا انکو گناہوں سے عفا و اس گناہ تخلف سے خصوصاً پاک کرے۔ دلیل ہو کہ صدقہ بعد گناہ سے توبہ کے پسندیدہ بہتر

اور صدقہ اچھا وسیلہ تقرب بحق تعالیٰ ہے۔ قال الشيخ پس آنحضرت صلعم نے ان مخالفین کے احوال سے تہائی لیکر صدقہ کر دیا۔ مروی ہے کہ ان لوگوں نے کل مال لٹا دینا چاہا تھا یہ کہہ کر کہ اسی مال نے ہم کو گناہ میں ڈالا پس نزول آیت سے آنحضرت صلعم نے تہائی لیکر صدقہ کر دی۔ پس اگر وحی سے تعیین مقدار معلوم ہوئی تو ظاہر ہرگز نہ تہائی کی تعیین شاید آپ نے اجتہاد سے فرمائی ہو۔ بعض کا نکتہ ہے کہ انقطاع از تعلقات دنیاوی دنیا سے موت اور آخری دائمی حیات ہے پس حق بیت تہائی مال سے متعلق ہوتا ہے اس قدر صدقہ کر دیا حتیٰ کہ کچھ تعلق نفس بدنیہ سے فانیہ نہ رہا۔ فافهم **وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لِّهٖمْ** واسطے رحمہم فان استغفارک رحمة لهم۔ اور ان کے واسطے کہ گناہوں سے مغفرت مانگ کہ تیرا مغفرت مانگنا ان کے واسطے رحمت ہو کہ تیرا روى عن ابن عباس رضی۔ صلاة بالف قیاسی ہے کیونکہ تبدیل واری ہو اور دوسرے مواضع میں صلوة بالواو رسم الخط قرآنی ہے جو ہر قیاس نہیں ہو سکتا۔ والصلوة بمعنی استغفار ہے چنانچہ صلوة الجنازہ میں ہے لیے استغفار ہے اگرچہ صلوة جب مصافحہ بجانب حق تعالیٰ ہو تو رحمت حقیقی ہے اور یہ دراصل آثار و نتائج بحسب مضاف الیہ میں جیسے مومنین آنحضرت صلعم پر صلوة و درود پڑھنا بمعنی دعا ہے۔ بالجملة آنحضرت صلعم کو اخذ صدقات اور ان پر صلوة کا حکم دیا اسی واسطے آپ اہل صدقات پر صلوة بھیجا کر کے چنانچہ عبد اللہ بن ابی اوفی نے کہا کہ جب آنحضرت صلعم پاس کسی قوم کا صدقہ لایا جاتا تو فرماتے اللہم صل علی آل فلان پس میرا باپ اپنے صدقہ کو لایا تو فرمایا اللہم صل علی آل ابی اوفی۔ رواہ البخاری وسلم وغیرہما **وَاللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ** اور اللہ تعالیٰ سميع ہو پس تیرے استغفار کو ان کے حق میں سناتا ہے اور علیم ہے کہ جو شخص تیرے استغفار کا سراو اور اس کو خوب جانتا ہے۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کسی پر صلوة فرمائی تو اس شخص کو پہنچی واسکی اولاد کو اور اسکے اولاد کو لےنے آپ کی صلوة اس شخص کے تین پشت تک کے واسطے کافی و باقی ہوتی تھی۔ رواہ احمد۔ سبحان اللہ تعالیٰ کیا خوش نصیب لوگ تھے۔ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ پر میرے شوہر پر صلوة فرمائیے۔ فرمایا۔ صلی اللہ علیک و علی زوجک۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے حبیب رسول محمد صلعم پر صلوة فرماتا ہے پس یہ منزلت رفیع دیکھو اور رہے امتی لوگ تو انکا یہ بخند کہان کہ ان پر اللہ تعالیٰ صلوة فرماتے ہاں ان کو گناہ چلتے ہیں تو اپنے پاک رسول صلعم کے ذریعہ سے حاصل کریں چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ جو بندہ مومن مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجا اللہ تعالیٰ عزوجل اس پر دس مرتبہ صلوة فرماتا ہے۔ واسمہ اللہ رب العالمین۔ پھر مومنوں کو صدقات پر تحریض فرمائی بقولہ۔ **اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ یُقْبِلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَیَاْخُذُ الصَّدَقَاتِ** کیا انھوں نے یہ بخانا کہ اللہ تعالیٰ وہ پاک پروردگار قبول فرماتا ہے توبہ کو اپنے بندوں سے اور لیتا ہے صدقات کہ **وَلَاَیْسَ اللّٰهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ** اور اللہ تعالیٰ تواب الرحیم ہے یعنی یہ اسکی شان پاک ہے۔ اللہ صوفیہ نے کہا کہ مکرر قدیم وہ ارشاد صفات ہے چنانچہ قبول توبہ کے ساتھ اخذ صدقات کو باوجود ظہور حال کے ایسی شان سے ملا کہ منافقین خیالات باطل میں پڑے حالانکہ اللہ تعالیٰ استغنی پاک ہے اور نفع صدقات انھیں کو کامل و اصل۔ بلکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ صدقہ قبول فرماتا ہے۔ (یعنی حلال کمائی سے کمائی حدیث آخر)۔ اور اسکو اپنے دائیں میں لیتا ہے۔ یعنی صفت یمن میں) پس اسکی تربیت فرماتا ہے جیسے کوئی تم میں سے اپنا گھوڑے کا بچہ پرورش کرتا ہے حتیٰ کہ ایک چھوٹا بچہ یا کوہ اُحد برابر ہو جاتا ہے اور اسکی تصدیق کلام آئی تہا لے میں ہے قولہ **اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ یُقْبِلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَیَاْخُذُ الصَّدَقَاتِ** اور قولہ **لَاَیْسَ اللّٰهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ** الایہ۔ یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں ہے۔ حاصل آنکہ محتاج فقیر کے ہاتھ میں پہنچنے سے پہلے موافق حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہیں الرحمن تعالیٰ میں پہنچتا ہے اور اسکی نذر رحمت و قبول سے ایک چھوٹا بچہ یا کوہ اُحد کے ہو جاتا ہے اور ایک حدیث میں مصرح ہے کہ حلال کے سوا سے قبول نہیں کر

۹۷
یا چکر اشد ہے برکت
وہی شان ہے اور صدقہ
کو بہت سے چھوٹا ہے

یہ حدیث صحیحین میں ہے

فی تفسیر الحافظ رحمہ اللہ بن سب بن سیف حمصی نے کہا کہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگوں نے جہاد کیا اور عبدالرحمن بن خالد بن الولید انہیں سردار تھے پس لشکر میں سے ایک نے سو دینار رومی چھپا لیے جب لشکر واپس آیا تو وہ شخص نادم ہوا اور میر لشکر کے پاس لایا تو عبدالرحمن نے فرمایا کہ لوگ متفرق ہو گئے اور میں تجھے قبول نہیں کروں گا یہاں تک کہ تو خود انکو قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں لاوے پس اس شخص نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس جانا شروع کیا اور ہر ایک اسکو یہی جواب دیتا تھا۔ پس دمشق میں آکر معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس گیا کہ وہ قبول کر لیں انھوں نے بھی انکار کیا پس وہ روزنا ہوا غمناک نکلا اور ستر جاع پڑھتا چلا جاتا تھا راہ میں عبداللہ بن الشاعر السکسی کی طرف گذرا عبداللہ نے اس سے حال پوچھا تو اسنے سب بیان کیا اور یہ عبداللہ فقیہ عالم تھے پس اس نے کہا کہ تو میری بات مانگا اسنے کہا کہ ہاں تو کہا کہ تو معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہہ کہ آپ اپنا حق لیے لیجئے یعنی پانچواں حصہ غنیمت بیت المال کے لیے لیجئے پھر باقی آٹھی دینار لیکر تمام اہل لشکر کی طرف سے صدقہ کر دے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک بندے کا نام و نشان ٹھیک جانتا ہے ہر ایک کو اُس کا حق عطا فرمادے گا پس معاویہ رضی اللہ عنہ نے مسکرا کر کہا کہ اگر مجھے یہ فتویٰ ملتا تو میرے نزدیک تمام مال سے جکا میں مالک ہوں زیادہ محبوب تھا اس شخص نے کیا اچھا فتویٰ دیا ہے۔ رواد ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ فی العرائس قولہ تعالیٰ و آخرون اعترفوا بذنوبہم الخ ایک قوم کا حال ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی ذات کی معرفت دی اور انکے نفوس کے عیب انپر کھولے تو اپنے نفس کو پیچا نہ کر سخت نادم ہوئے اور یہ قوم وہ ہو کہ انوار لطف ازل انکو بعد تھوڑے قہر کے ملے تاکہ امتحان میں اگر لطف و قدر و وزن سے واقف ہوں۔ پھر جب مقام استقامت میں پہنچے تو شاہد حضرت ذوالجلال سے انکو سکون ہوا وہو المعنی من قولہ تعالیٰ عسی اللہ یتوب علیہم ان اللہ غفور رحیم۔ بعض نے کہا کہ نہامت سے توبہ کرنے کی نیت والوں کی شناخت یہ ہو کہ جو گناہ ہو گیا اسکا اعتراف کرنا اور طاعتوں پر نظر نہ کون اور گناہ کو پیش نظر رکھ کر ہمیشہ توبہ و استغفار میں گزار داتے ہوں اس امید سے کہ اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرماوے قولہ تعالیٰ خذ من اموالہم صدقۃ الخ بیان ہو کہ صدقہ یعنی من یا رسول اللہ علیہ السلام یہ اللہ تعالیٰ ہے کہ کیونکہ حدیث میں صحیح ہو کہ سائل فقیر کے ہاتھ میں پہنچنے سے پہلے صدقہ یا اللہ عزوجل میں پہنچ جاتا ہے۔ اشارہ ہو کہ انکے خطوط نفوس کو لے لے تاکہ انکے اور حق عزوجل کے درمیان نفوس کا ٹکا نہ رہے۔ تنبیہ ہو کہ انکے اموال سے صدقہ لینے میں اپنے دست مبارک کی برکت پہنچا کہ غل و بد خلقی سے پاک اور نفوس ظاہر ہو جاویں۔ و قولہ وصل علیہم۔ انکے واسطے دعا کر دے یعنی اللہ تعالیٰ انکو قرب و کرامت کے لیے قبول فرماوے۔ قولہ ان صلاتکم سکین لہم۔ یعنی مومنین کے دلون کو تیری دعا سے سکینت ہو کیونکہ تیری دعا مقرون بان جاوے ہو جسکا دے یقین رکھتے ہیں رُؤیم رح نے کہا کہ تظہیر انکے سرار کی اور تزکیہ انکے نفوس کا۔ واسطی رح نے کہا کہ تظہیر انکے ابدان کے اموال میں مشغولی سے اور تزکیہ ان اموال پر فخر کرنے اور اس کے جمع کرنے میں انکار سے۔ اور انبیاء علیہم السلام پر زکوۃ نہیں اس لیے کہ انکے دلون پر اموال کا خطرہ نہیں ہوتا قال الواسطی ایضاً انکے ظاہر حال کی پاکیزگی گناہوں سے اور باطن کے عیوب سے حاصل ہو پس ظاہری گناہ یہ کہ فقیر پر احسان رکھیں اور باطنی عیب یہ کہ اذیت دین۔ بعض نے کہا کہ قولہ وصل علیہم آہ لینے تیری دعا سے انکو تعلقات دنیاوی سے انقطاع ہوگا۔ قولہ تعالیٰ لم یعلموا ان اللہ یقبل التوبۃ الخ اپنے کرم قدیم سے واقف کیا کہ دیا بہت اور قبول کیا غمناک۔ اور گناہ کرین بندے اور عطا فرماوے جلا جاتا تا جب بندہ وہ کہ غفلت میں جو زمانہ گذرا اپسر تاسف و نادم ہوا اور قبول توبہ اس مذمت کی جزا میں کشف مشاہد ہو نصیر آباد کی آنے کہا کہ لینے و قبول کرنے میں فرق ہو کیونکہ کبھی قبول کر کے لیتا ہو اور لیتا نہیں بدون قبول کے پس ینا علم ہو۔ اور نیز کہا کہ قبول توبہ سے صدقہ لیتا

افضل ہو اسی واسطے اس میں تربیت و بڑھاؤ ہو کما فی الحدیث۔ میرے نزدیک یہ کہ قبولِ اعم ہو کیونکہ کیا اوقات لے لیتا ہو اور اپنی درگاہ کے لائق نہیں رکھتا جیسے صدقہ مال حرام پس بندہ کو دلادیتا ہو پس اپنی رضا نہیں بلکہ دینے والے کی خود بخوشی دینے سے دوسرا پا جاتا ہو اور کبھی پاک صدقہ کو درگاہِ عظمت کے لائق قرار دیکر تربیت فرماتا ہو اور نیز میرے نزدیک قبولِ توبہ افضل از اخذ صدقہ ہو۔ کیونکہ صدقہ ایسی چیز ہو کہ وجودِ نائب سے اسکو تعلق نہیں اور جو معصیت بسبب مخالفت کے صادر ہوئی وہ نفسِ نائب سے ہو پس جب مخالف سے بخل ہو کر درگاہِ الہی میں سرسجدہ ہو تو مخالفت سے خارج ہوا اور رویت کے لئے خافض اور یہ خجالت عند اللہ تعالیٰ بہت مقبول ہو۔ یہ فعلِ قلب ہو اور صدقہ عملِ جوارح و ذکر اللہ تعالیٰ اکبر ہو۔ فافہم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے خلفین کو بطریقِ تہذیب حکم فرمایا

وَقُلْ اَعْمَلُوا فَاَسِيرَىٰ لِلّٰهِ عَمَلُكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ اِلٰی عَالَمِ الْغَيْبِ

اور کہہ کہ عمل کیے جاؤ پھر آگے دیکھ گا اللہ کام تمہارا اور رسول اسکا اور مسلمان اور پیچھے پھیرے جاؤ گے اُن پیچھے

وَالشَّهَادَةُ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

اور کہلے کے واقعہ پاس پھر وہ جنادیگا تمکو جو کچھ تم کرتے تھے

وَقُلْ اَعْمَلُوا خطابِ اعلیٰ میں تین احتمال ہیں۔ اول آنکہ بے عذر تخلص کرنے والوں کو ہو۔ دوم آنکہ ان لوگوں کو جو جنوں نے عملِ صالح و طایع کر غلط کیا اور توبہ قبول ہوئی اور انکو صدقہ و استغفار کی توفیق ہوئی پس خطابِ بنیعی کہ اعمالِ صالحہ کیے جاؤ۔ سوم آنکہ عموماً آدمی کو خطاب ہو پس وجہ سوم میں مومنین بھی داخل ہونگے حالانکہ آگے فرمایا کہ مومنون تمہارے اعمال دیکھینگے اور آدمی خود اپنے اعمال کا دیکھیکا پس یہ احتمال خالی از تکلف نہیں ہو اور وجہ دوم میں اگر کلامِ پروردگار تہذیب و وعید ہو جیسا کہ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہو تو مناسب با سبق نہیں کیونکہ وہ گناہ کے معترف ہوئے اور معاف فرمائے گئے ہیں اور اگر کلام بطریقِ ترغیب و ترہیب ہو تو ہو سکتا ہو اور وجہ اول میں صرف اتنی بات ہو کہ اب خطاب پھر ان لوگوں کو ہوا جو بلا عذر تخلص ہوئے اور ہو سکتا ہو کہ خطاب عموماً خلفین کو ہو خواہ عذر دالے ہوں پس انکے حق میں ترغیب مع ترہیب ہو گا اور خواہ بے عذر دالے ہوں پس انکے حق میں تہذیب و وعید ہو گا اور ترجمہ کے نزدیک مثل عموم مجاز یا عموم مشترک کے علی اقوال الجوزین یہی اولیٰ ہو۔ یعنی نوکدے سے اسے بحرِ صلح کہ تم لوگ عمل کرو یعنی جو کام تم سے بن پڑے کر جا ہونیک یا بد ہو فسیرى للہ عَمَلُكُمْ پس ضرور اللہ تعالیٰ تمہارے کام کو دیکھیکا یعنی وہ دانائے خیر ہو مگر اسکا بدلہ دیگا وَرَسُولُهُ اور رسول اقتدا اسکو دیکھیکا پس تمہارے عمل کے موافق تمہارے حق میں جزا مانگیگا اور مانند اسکے جو اسکے اختیار میں ہو۔ وَالْمُؤْمِنُونَ اور مومنون دیکھینگے پس تمہارے عمل کے موافق تم سے جزا کریں گے۔ بالجملہ بد اعمال کی صورت میں تہذیب سے یہ مراد کہ ایسے اعمال مست کر دو کہ مزاد بد عمار و فضیلت نے مستوجب دنیا میں ہو اور نیک اعمال کی صورت میں ترغیب ہو کہ چند روز صبر و عفت و عقیب لطف الہی سے سرفراز و دعاے رسول سے مشرف و استغفار مومنین سے نیک نام دنیا میں بہر دالے ہو گے وَسَتُرَدُّونَ اِلٰی عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اور عنقریب ضرور عالمِ الغیب و الشہادۃ کی طرف پھیرے جاؤ گے یعنی انہیں اپنے اعمال کے ساتھ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ پس جو کچھ تم کرتے تھے اس سے تم کو خبردار فرمادیگا پس نیک کام والا کرامت خاصہ و منزلت عالیہ و مجمع عام میں نیک نام ہو گا اور بد کام والا غضب شدید و دوزخ و پھٹکارا و مجمع انام میں بدنامی پا دیگا۔ یہ ضروری واقع ہو گا۔ لقولہ تعالیٰ یوم یصلی السّٰرّ اَلّٰیہ و لقولہ تعالیٰ یوم یقرضون اللّٰہ فی الآلّٰیہ۔ اور دیا دنیا میں پس اللہ تعالیٰ کہیں لوگوں پر ظاہر فرمادیتا ہو خصوصاً کارہ سے بد میں تو

حدیث بخاری میں سے ثابت ہے کہ ایک بار دو بار کہ اللہ تعالیٰ پوشیدہ کر دیتا ہے پھر تیسری بار میں پردہ فاش ہو جاتا ہے۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی آدمی کسی سخت ٹھوس پتھر کے اندر جہین نہ کوئی راہ ہو اور نہ سوراخ ہو کوئی عمل کرے تو بھی اللہ تعالیٰ اسکے کام کو چاہے کیسا ہی ہو لوگوں پر ظاہر فرما دیگا۔ رواد احمد۔ اور یہ بھی حدیث میں وارد ہوا کہ زندوں کے اعمال انکے مردی اقرباء پر عالم برزخ میں پیش کیے جاتے ہیں چنانچہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے اعمال تمہارے اقرباء و عشار کے سامنے انکی قبروں میں پیش ہوتے ہیں پس اگر بھلے ہوتے ہیں تو خوش ہو جاتے ہیں اور اگر اور طرح کے ہونے ہیں تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ اللہم اللہم ان یعلوا ببطاعتک۔ اسے پروردگار تمہارے ان لوگوں کو الہام فرما دے کہ تیری طاعت پر عمل کریں۔ رواد ابو داؤد الطیالسی رحمہ اللہ اور امام احمد نے انس رضی اللہ عنہ سے یہی حدیث روایت کی اور اس میں دعا یہ ہے اللہم لا تقم حسی تہدیم کما ہدینا۔ اسے پروردگار تمہارے تو ان لوگوں کو موت نہ دیجو یہاں تک کہ انکو ہدایت فرماؤ جو جیسے تو نے ہمکو ہدایت فرمائی اور بخاری میں ہے کہ آنحضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب مجھے کسی آدمی کا کام بھلا معلوم ہو تو اس سے یوں کہنا کہ اعلو افسیری اللہ عظم در رسولہ المؤمنون۔ مترجم کہتا ہے کہ مقصود اس سے دو امر ہیں اول آنکہ کسی آدمی کی معذرت کرے کہ وہ اعجاب کے فتنہ میں پڑ کر خسارہ اٹھا جاوے چنانچہ حدیث میں مدح کو قتل کر دینے والا کہا ہے۔ اور دوم یہ کہ صریح مدح سے جسما حراں ہوا تو ایسے طور پر مدح ہو کہ وہ اس فتنہ سے بھی بچ جاوے باین طور کہ کام کیے جاؤ تمہارے کام کو اللہ تعالیٰ در رسول و مؤمنین دیکھتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ہر حال میں بعلم قدیم خوب جانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مؤمنین کے حضور میں اعمال پیش ہو کر اطلاع ہوتی ہے۔ پس وہ شخص خوشی خوشی نیک کام میں سطح کو شش کرے گا کہ میرا کام عمارہ ہو اور وہ جیسا ہو گا کہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے بندگی موافق طریقہ سنت کے بجا لاوے۔ علاوہ برین اس کلام میں ادب خوب ہے کیونکہ غریبی اعمال کی اسکا قبول ہو کر ذخیرہ آخرت و وسیلہ نجات ہو جانا پس اللہ تعالیٰ دانا ہے کہ کون بندہ اس کراست سے سرفراز ہوا کیونکہ انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ تم کسی مومن کو دیکھ کر اعجاب مت کرو یعنی نہایت پسندیدہ مت سمجھو جب تک کہ یہ نہ دیکھو کہ اسکا خاتمہ کیونکر ہوتا ہے کیونکہ آدمی عمر بھر بہت زمانہ تک ایسا نیک کام کیا کرتا ہے کہ اگر اسی پر خاتمہ ہوتا تو جنت میں داخل ہوتا مگر وہ گزشتہ ہو کر کوئی کام بد کر بیٹھتا ہے اور آدمی عمر بھر یا ایک زمانہ تک بد کام کرتا ہے کہ اگر اسی پر مرنے کا درزخ میں جانا پھر مگر وہ نیک کام کرتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے حق میں بھلائی چاہتا ہے تو اسکو کام میں لگا لیتا ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ تعالیٰ کام میں لگا لینا کیونکر ہے۔ فرمایا کہ اسکو نیک کام کی تفریق دینا اور اسی پر اسکو وفات دینا ہے۔ رواد احمد۔

فنی العرائس قولہ وقل اعلو افسیری اللہ عظم در رسولہ الایدی حق سبحانہ تعالیٰ نے عام اکبیرہ کی تین قسمیں فرمائیں انہیں سے ایک قسم کو اپنی ذات پاک کی شان سے مخصوص فرمایا اور دوسری قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اور تیسری قسم میں اولیاء کو شامل کیا پس جو علم کہ مخصوص بشان حق تعالیٰ ہے وہ علم قدیم و محیط ہے کہ ہر مخلوق کو گھیرے ہوئے اس طرح ہے کہ سوائے اسکے کسی کی یہ طاقت اور کسی سے اسکا امکان نہیں ہے پس اسی کی شان سے ہے کہ ضار و مضر و نفع و ضرر و اذہا و علم و دیکھنے کے بدون اکتساب و غیرہ کسی امر کے محیط ہے اور شان الہی عز وجل اس سے برتر ہے کہ عبارت و بیان و عقل و گمان سے ادا ہو سکے یا سمجھ میں آوے و لہذا المثل الاعلیٰ۔ وقل قال تعالیٰ و ہو اللہ فی السموات و فی الارض بعلم سرکم و جہرکم و بعلم ما تکسبون۔ پھر انبیاء علیہم السلام کو مخصوص کرنے کے اس میں سے ایک نور عطا کیا جس سے انکے دل پاکیزہ منور ہیں کہ اعمال خلاق کو لبیان و بیان دیکھتے ہیں اور یہ در جس سے مخصوص ہوئے نور الذات

پھر اولیاء مومنین کو اس نور کی روشنی سے محروم کیا کہ وہ لوگ خلوت میں نور فراست سے خلاق کے اعمال کو اور ان کے دل کے چھپے امور کو دیکھتے ہیں اور یہ نور صفات ہے۔ اس کلام پاک میں بندہ گان مخلعین و صادقین کو بہت خوف دلا یا کیونکہ ان کے صدق و اخلاص پر شیطانوں و نفس کے دسواں کا هجوم ہوتا ہے جب تک کہ اپنے دل و سر اس کی نگہبانی نہ رکھیں تب تک خطرات ایسے آتے ہیں کہ خوف لغزش ہو پس حق سبحانہ تعالیٰ و رسول اللہ تعالیٰ و مومنین دیکھیں حیف ہو کہ بدون صدق و اخلاص کے پادین جب کہ اعمال میں کچھ میل ہو۔ شیخ ابو حفص یا ابو عثمان رحمہ نے کہا کہ جو کروہ نیک کام کر اور خالص نیت سے کر کہ اللہ تعالیٰ تیرے ولی بھیکر جانتا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو شاہد سے دیکھتے ہیں اور مومنین اس کو فراست و توہم سے کما قال تعالیٰ ان فی ذلک لآیۃ للمؤمنین۔ واضح ہے کہ اہل ایمان و صدق والے متخلفین میں سے ایک گروہ نے مانند ابولہبہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کی توبہ بفضل الہی جلد پائی اور دوسرا گروہ اس میں بھی پچھا۔ کما قال تعالیٰ۔

وَاٰخِرُونَ مُرْجُونَ لَآ مَرِئًا لَّهِ اِمَّا يَعْذِبُهُمْ اَوْ مَا يُغْفِرُ لَهُمْ

اور بعضے اور لوگ ہیں کہ ان کا کام ڈھیل میں ہی حکم پر اللہ کے یا انکو عذاب کرے یا معاف کرے

وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا

ارجاء تاخیر کر دینا۔ بقال ارجیئہ بالیا والنجیۃ وار جانیۃ بالعمرة اسے اخرتہ۔ یعنی میں نے اس کی تاخیر کر دی۔ متخلفین غزوہ بدر میں سے منافقین کا بیان ہو گیا اور مومنین کے دو گروہ میں سے ایک جسکی توبہ قبول ہو گئی اس کا بیان ہو گیا اور بعض نے کہا کہ انکی توبہ جلد قبول ہونے کا ظاہری سبب یہ تھا کہ فی الجملہ انکے پاس عذر تھا اور ظاہر یہ ہے کہ اہل عذر کا بیان قولہ لیس علی الفعفاء ولا علی المرضی آیات میں ہوا بدون مواخذہ و عتاب کے قابل اب دوسرے گروہ مومنین کا حال ہے وَاٰخِرُونَ مُرْجُونَ اسے سو مروون یعنی موقوف امرم۔ نافع و حفص و حمزہ و کسائی نے مروون بدون ہمزہ در میان جیم و واو کے پڑھا اور باقیوں نے ہمزہ مضموۃ مرجون پڑھا۔ لہذا قال الخلیل و ظاہر کلام بیضاوی وغیرہ دلالت کرتا ہے کہ محاورہ ارجیئہ وار جانیۃ کے اختلاف پر تبادل ہمزہ و واو ہے۔ فافہم المعنی اور دوسرے لوگ مخرجیے گئے ہیں لَآ مَرِئًا لَّهِ لا مرائہ فی شانم۔ واسطے حکم الہی کے انکی شان میں۔ یعنی دیگر فرقی مومنین متخلفین کا امر اس حال میں قبول و عدم قبول توبہ کی راہ سے متوقف و منظر چھوڑا گیا اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر کہ دیکھئے اللہ تعالیٰ کا حکم انکے بارہ میں کیونکر ہو۔ اِمَّا يَعْذِبُهُمْ اَوْ مَا يُغْفِرُ لَهُمْ یعنی یا تو انکو عذاب فرماوے گا تو یہ ظاہر ہو جائیگا کہ انکی توبہ قبول نہ ہوئی۔ وَاِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ اور یا انکی توبہ قبول فرماوے گا یعنی نازل فرماوے گا پس اس خطار کے مواخذہ سے بچ جاوے گے یعنی اللہ جانتا ہے کہ اسنے ان لوگوں کے حق میں کیا حکم مقرر فرمایا ہے وہ کسی بندہ کو ظاہر نہیں پس فی الحال خوفناک منظر چھوڑ دیا کہ دیکھئے عذاب ہوتا ہے یا قبولیت توبہ نازل ہوتی ہے پس بندوں کو اسوقت مشکوک و خوفناک چھوڑا اور صفات ظاہر فرمایا کہ امر الہی انکے حق میں کیونکر ہو اور یہ ضیق گو یا سکافات اس آرام طلبی کی ہو جسکی وجہ سے ساتھ نہیں گئے تھے اور اس معلوم ہوا کہ امر و ارادہ الہی عزوجل ہی سے توبہ بھی ہوتی ہے جیسے عذاب کرنا۔ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور اللہ تعالیٰ علیم حکیم ہے ہر امر میں اسکی حکمت ہے عجیب و غریب کو کوئی نہیں جان سکتا۔ وہی انکے احوال کا علیم ہے اور وہی انکے لائق حکم کا حکیم ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما و عکرمہ و ضحاک و غیرہم رضی اللہ عنہم نے کہا۔

کہ مراد ان آخر دن المرحون سے وہ تین صحابہ ہیں جنکا بیان قولہ علی الثلثة الذین خلفوا میں آویگا اور وہ مرادہ بن الزبیر و ہلال بن امیہ و کعب بن مالک ہیں جو غزوہ تبوک سے بدون عذر کے بخراہش آرام و آسائش بدون شک و نفاق کے بچھڑ گئے تھے بلکہ اتفاق سے کعب رضی اللہ عنہ نے بچا بچہ مفصل الشارح لعلی قصہ تہدین بیان ہوگا۔ یا بطلہ البلبابہ وغیرہ نے توبہ کر کے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندھا اور کمال غم و رنج اپنے ایمان کی طرے اٹھایا اور سخت ہی نادم تھے پس انکی توبہ قبول ہو گئی اور ان تین صحابہ رضی اللہ عنہم نے نہ است اٹھائی و توبہ کی اور کوئی عذر زبان سے نہ نکالا پس انکے حکم ظاہر کرنے میں تاخیر فرمائی گئی و کان امر اللہ قدر المقدر اور لطیف اشارہ ہو کہ مقتضای غلبہ رحمت بر غضب آخر توبہ قبول ہوگی۔ واضح ہو کہ بیضاوی رحمہ اللہ نے جو قولہ اما یغفہم کی تفسیر میں کہا کہ اسے یغفہم ان اصررو علی النفاق۔ یعنی عذاب کرے گا اگر نفاق پر اصرار کرے۔ توبہ سہوہ اس واسطے کہ یہ تینوں صحابی ہرگز منافق نہ تھے بلکہ کعب بن مالک کے سواے باقی دون بدری صحابی ہیں اور اہل بدر کے حق میں وارد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نہ جو چاہو میں نے تمہیں بخش دیا۔ اور واضح ہو کہ جس بدری شخص سے شراب پینا واقع ہو گیا تھا اسکو سزا سے حد شراب خواری دینے پر خلیفہ و دیگر صحابہ رضوان علیہم جمعین نے باوجود اس وعدہ مغفرت کے اجماع کیا اور اسکو سزا دیدی تو اخذ اسکا یہی آیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسین فرمایا کہ اما یغفہم۔ یعنی چاہے دنیا میں انکو اس خطا کی سزا دیگا الی آخر۔ پس ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کسی آدمی و کسی قوم کو در حقیقت بخش دیتا ہو مگر اس سے دنیا میں خطا سرزد ہونا جائز ہے پس اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے خاتمہ بخیر فرما دے و ہو رہی لغو المومنین و نعم الحبیب۔ واضح ہو کہ مقصود بندوں کی طاعت و صلاح اس طریق سے کہ فریب نفس و طرق اہل کفر سے بچیں و اہل صدق و ایقان کی پیروی رکھیں پس تباح اطوار منافقین کے بیان میں اہل یقین کی برابرت و صورت وقوع خطا میں انکا طریقہ جو مخالف طریقہ منافقین ہو ذکر فرما کر پھر اہل نفاق کے قبیح اطوار کا بیان فرمایا بقولہ

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرًّا وَكَفَرُوا وَتَفَرَّقُوا بِأُنْهُمُ إِلَى صُفَاةٍ الْمُنِ حَارِبًا لِلَّهِ

اور جنہوں نے بنائی ایک مسجد ضد پر اور کفر اور بھٹ ڈالنے کو مسلمانوں میں اور نہانگ اس شخص کی جوڑی ہو اس سے

وَسُئِلَهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ لِيَحْلِفُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْلِفُونَ إِلَّا الْحَقُّ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ لَا تَقُمْ

اور رسول سے آگے کا اور اب قسین کھا دینگے کہ بننے تو بھلائی ہی چاہی تھی اور اللہ گواہ ہو کہ وہ جھوٹے ہیں تو نہ کھڑے ہو

فِيهِ أَبَدًا ۝ لَسْجِدًا أَسْخَسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۚ فِيهِ

اسین کہیں جس مسجد کی بنیاد بری پر ہیزار گاری پلے دن سے وہ لائق ہے کہ تو کھڑا ہو اسین

يَجِبُونَ أَنْ يَنْتَهَوْا ۚ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۝

وہ مرد ہیں جنکو خوشی ہو پاک رہنے کی اور اللہ چاہتا ہے ستھرائی والوں کو

وآد عاطفہ اور الذین یا تو معصوب محل بنا براخصاص ہی جیسے قولہ الذین الصلوة میں ہی ہیں منجملہ اقوام منافقین کے ان لوگوں کو

خدمت میں مخصوص فرمایا اور یا مرفوع محل بنا برا کہ متدار ہو اور خبر محدث ہی یعنی و نهم۔ اور منافقون میں سے بعض والذین اتخذوا

مسجدا وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ایک مسجد بنائی۔ ضریحاً سناراً۔ ضرر رسانی کے لیے کہ اس سے اہل مسجد بیکار و ضرر دینا مقصود

نہرایا۔ ایک بات۔ و کفرا اور کفر کہ اللہ تعالیٰ سے منکر ہوں اور اہل اسلام پر فخر کریں کیونکہ اسکے بنانے سے منافقون کی ترس پائے

تھی یہ دوسری بات۔ **وَتَقَرَّبَ إِلَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِحُجَّتِهِمْ** اور مومنین میں پھوٹ ڈالنے کو۔ اس لیے کہ تمام مومنین مسجد نبی میں جمع ہوتے ہیں اس ضرر والوں نے مسجد بنا کر چاہا کہ کچھ اور پھوٹے آدین اور باہم نفاق و لگائی بھجائی کا موقع ملے کہ انہیں پھوٹ پڑ جاوے۔ یہ تیسری بات۔ **وَالْفَتْحُ** ہو کہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا کہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشرف لالے سے پہلے گروہ خراج میں ایک شخص ابو عامر تھا جو رات جاہلیت میں نصرانی ہو گیا اور جو گیون کی طرح تکلیف و مشقت اٹھاتا جس کو جاہل بڑا عابد کہتے اور بہت مانتے پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت مکہ کے آئے اور اہل اسلام سب آپ کے گرد مجتمع و باہم متفق ہوئے تو یہ ابو عامر راہب جل مرا پھر جب بدر میں فتح ہوئی تو کھلا دشمن ہو گیا اور مشرکین مکہ سے ملکر لڑائی پر آمادہ کیا پھر جب احد میں اہل اسلام مبتلائے امتحان ہوئے تو یہ فاسق کس قدر افرختہ ہوا پھر جب انجام کار اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو فتح دی یہاں تک کہ جنگ خیبر میں ہوا زن وغیرہ لے شکست کھائی تو یہ فاسق ابو عامر و تعلیم و تہذیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متروک ہو کر شام کو بھاگا تاکہ وہاں سے لشکر لائے اور اہل ایمان کو شکست دے اور گروہ خراج میں بارہ مرد چھپے منافق تھے انہیں کہلا بھیجا کہ تم بظاہر ایک مسجد بناؤ اور استمالیت کرنے رہو مجھے قیصر روم نے شکر دینے کا وعدہ کیا ہے میں آتا ہوں اور میرے خطوط و ایچی وغیرہ اسی مسجد کے نشان پر آکر ترا کرینگے پس ان منافقوں نے اس مسجد کی بنیاد ڈالی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے کہ آپ وہاں نماز پڑھ کر ہمارے لیے برکت کی دعا فرما دیں آپ نے فرمایا کہ میں اس وقت سفر بتوک کا عازم و اس میں مشغول ہوں۔ انشاء اللہ تعالیٰ وہاں سے لوٹا تو دیکھا جائیگا۔ پس آپ بتوک کو لشرف لے گئے اور یہاں ان لوگوں نے اس مسجد کو مرصد ابو عامر بنایا۔ جو مسجد یعنی عبادت گاہ الہی توحید و اسلام نہ تھی بلکہ چار بالوں کے ارادہ پر تھے ایک فرار دوم کفر کرنا اور سوم پھوٹ ڈالنا مومنوں میں اور چہارم **وَأَرْصَادُ الْمَنِّ حَارِبُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ** ارساد انتظار۔ اور اکثر لے کہا کہ یعنی اعدا یعنی سامان مہیا کرنا اور بعض نے کہا کہ بھلائی کے واسطے سامان مہیا ہونے کے انتظار میں بدون حزن و غم ہونا ہی لیا قال ارساد۔ اور بڑائی میں ارسادت لہ۔ بولتے ہیں جیسے آیت میں ہے۔ **الْمَنِّ** اور ارساد واسطے اس شخص کے جسے محارب کیا اللہ تعالیٰ واسطے رسول سے یعنی ابو عامر راہب کے انتظار کرنے کو یہ منقل بنایا۔ **مِنْ قَبْلِ** اگر متعلق حارب ہے تو یہ معنی ہیں کہ انتظار ایسے شخص کا جسے اللہ تعالیٰ واسطے رسول سے محارب کیا قبل بناء اس مسجد کے پس محارب سے مراد کفر و انکار و کافروں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی پر آمادہ کرنا اور خود ابو عامر مذکور نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی اور مدعی ہوا کہ میں ملت خنیفہ ابراہیم علیہ السلام پر ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کر دیا۔ اور اگر متعلق اتحاد ہے تو یہ معنی کہ اتحاد اس کا قبل ان بنانے والوں کے منافق ہو جانے کے واقع ہوا۔ یعنی جنگ بتوک میں ساتھ بنانے سے انکا نفاق ظاہر ہونے سے پہلے ہی ان منافقوں نے اس کو بنایا۔ چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بتوک سے واپس ہو کر قریب مدینہ کے پہنچے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام اخبار مسجد اللہ لیکر نازل ہوئے جس سے اسکے بنانے والوں کا ارادہ و حال سب ظاہر ہو گیا پس آپ نے مالک بن الدخشم و معن بن عدی کو بھیجا کہ اس میں سی ظلم کوڑھاکر جلا دو پس ان دونوں نے اگر اس کو ڈھاکر جلا دیا اس میں سے بنانے والے منافق نکل بھاگے۔ وقال اللہ تعالیٰ **وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ** اے اللہ لیحلف الذین نبوہ ما اردنا بیضاء الا الحسنة الحسنى۔ اور اللہ کہ اسکے بنانے والے قسین کھا و پنگے کہ ہم نے اسکے بنانے میں کچھ نہیں ارادہ کیا سوائے خصلت حسنی کے۔ یعنی ہماری مراد فقط یہی تھی کہ ضعیفون و مسکینون منیعہ بوندی و لون بجاڑے پلے میں آرام لے اور مسلمانوں پر فراخی حاصل ہو۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا بقولہ **وَاللَّهُ كَيْشُهُمْ** انہم کاذبون اور اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ لوگ جھوٹے ہیں۔ گواہی معائنہ کی خبر ہوتی ہے پس ان لوگوں نے جس پاک

یعنی آیت میں مسجد قبا مراد ہو اور اس حدیث میں جو فرمایا کہ وہ میری مسجد تو اس سے ظاہر کر دیا کہ جو شخص یہ گمان کرے کہ اول روز سے تقویٰ پر موقوف ہونے کی صفت مخصوص مسجد قبا ہے وہ غلط گمان پر ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا کہ حدیث میں جو بیچ مدینہ کی مسجد نبوی کی نسبت آیا کہ اول روز سے تقویٰ پر موقوف مسجد ہے تو یہ صحیح ہے لیکن آیت میں اور اس حدیث میں کچھ منافات نہیں ہے اس لیے کہ جب مسجد قبا کی نسبت یہ بات ثابت ہو کہ اول روز سے تقویٰ پر موقوف ہوئی تو مسجد نبوی پر بطریق اولیٰ صادق ہے۔ ایسا ہی قول کہو دی کا ہے اور کرنی رحمہ اللہ نے بھی اسی طرح توفیق دی ہے کہ بعض لوگوں نے جو روایات مسجد قبا کو بالکل ضعیف و اقوال صحابہ و سلف کو بسبب اس حدیث کے غیر مقبول قرار دیکر صرف مسجد نبوی سے اسکی تفسیر متعین کر دی تو یہ وہم و گمان ہی ہے خلاصہ اصول متقررہ علم الحدیث کیونکہ دونوں میں توفیق اچھی طرح ممکن ہے جیسا کہ بیان ہوا فافہم۔ تو کہ من اول یوم۔ متعلق یاسس ہے اور من یعنی منداے منداول یوم ہے سہیلی رحمہ اللہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتماع سے تاریخ و سند کی تحریر اول سال ہجرت سے نکالی تو یہ رائے انکی تشریح القرآن سے موافق واقع ہوئی کیونکہ اول یوم یہ وہی روز ہے کہ اسلام کو اعزاز دو لوگوں کو اس میں ہوا پس صحابہ رضی اللہ عنہم کی نسبت یہی گمان اولیٰ ہے کہ انھوں نے قرآن مجید ہی سے سمجھ کر اول روز تاریخ کا اول روز ہجرت دخول مدینہ مقرر کیا کیونکہ کتاب اللہ کے معانی و اشارات جاننے و سمجھنے میں صحابہ رضی اللہ عنہم سب سے بڑھکر ہیں۔ انتہی ملخصاً۔ و قولہ حق ان تقوم فیہ۔ اسم تفضیل بیان اپنے معنی پر نہیں ہو لینے یہ مراد نہیں کہ مسجد التقویٰ نماز کے لیے یہ نسبت مسجد الفرار کے حق ہے حتیٰ کہ مسجد الفرار حقیق رہ جاوے حالانکہ مسجد الفرار میں نماز حرام تھی بلکہ حق بلا نسبت ہو لینے فی نفسہ اس میں نماز نہایت ہی خوب ہو اور شاید باعتبار زعم منکر نقیض ہو یعنی اگر مسجد الفرار اس قابل ہو کہ اس میں نماز قائم کی جاوے جیسا کہ منافقون کا زعم ہے تو اول مسجد التقویٰ ہوگی۔ فافہم شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ آیت میں دلیل ہے کہ قریبی مساجد جو اول روز سے تقویٰ پر موقوف ہیں ان میں نماز پڑھنا مستحب ہے اقول لیکن جو مساجد ایسے وقت والے لوگوں کی تعمیر سے بنی ہیں کہ غالب گمان سے انکی نیاد تقویٰ و مال حلال سے معلوم ہو جیسے وہ مساجد جو زمانہ صحابہ و تابعین و جہاد کرنے والوں کے وقت میں بنی ہیں۔ قال ایضاً اور نماز ایسی جماعت کے ساتھ جو بہرگز گارد عابد لوگ ہیں کہ بھر پور اچھی طرح طہارت کے ساتھ نجاسات وغیرہ سے بچے ہوئے رہتے ہیں مستحب ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز صبح کی نماز پڑھائی اس میں سورہ روم پڑھی اور موتمم ہوئے تو سلام کے بعد فرمایا کہ تم میں سے کچھ لوگ ہمارے ساتھ نماز پڑھنے آئے ہیں جو اچھی طرح طہارت نہیں کرتے پس جو ہمارے ساتھ نماز میں آوے اسکو چاہیے کہ اچھی طہارت کرے۔ رواہ احمد۔ و قولہ واللہ سبحانہ و تعالیٰ رحمہ اللہ کہ پانی سے طہارت کرنا اچھی بات ہے لیکن یہ لوگ جنکی اللہ تعالیٰ نے آیت میں تعریف فرمائی ہے یہ گناہوں سے پاک تھے کسی طرح کی نجاست شرک سے مٹو نہ تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہ آیت اہل قبا کے حق میں نازل ہوئی جو حضرت صلعم نے اسے پوچھا انھوں نے عرض کیا کہ ہم لوگ پتھروں سے استنجا کرنے کے بعد پانی سے دھو ڈالتے ہیں۔ رواہ البزار رحمہ اللہ۔ قال الحافظ رحمہ اللہ میں اس روایت کو اس لیے لایا ہوں کہ فقہاء میں تو یہ مسئلہ مشہور ہے کہ ڈھیلاؤں سے پہلے استنجا کر کے پھر پانی سے دھوے اور محدثین میں سے پچھلے بہت سے لوگ یا سب کے سب پچھلے لوگ اس سے واقف نہیں ہوئے۔ و فی المسراج جو مسجد کہ ناموری یا فخریاد کھلانے و سنالنے کے واسطے پا اور کسی غرض سے سوائے خالص اللہ تعالیٰ کی رضا مندی چاہنے کے بنائی جاوے یا حرام یا شکوک مال سے بنائی جاوے وہ مسجد الفرار سے ملحق ہو لینے اس میں نماز وغیرہ حرام ہے۔ عطا رحمہ اللہ سے

۹
بیجا قرأت مسجد قبا
برابر

روایت ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے ملکوں کو فتح کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حال صحابہ رضی اللہ عنہم کو لکھا کہ جا بجا مسجدیں بنواؤ اور خیال رکھو کہ ایک ہی شہر میں ایسی دو مسجدیں مت بنوانا کہ ایک سے دوسری کو مسرت پہنچے۔ مسئلہ ہندوستان کے شہروں میں ہر محلہ میں کئی کئی مسجدیں ہیں اور اپس پر بھی لوگ وہاں اور مسجد بنوانے میں وہی ثواب جلتے ہیں جو احادیث صحیحہ میں آیا کہ اللہ تعالیٰ اسکے لیے جنت میں گھر عطا فرماتا ہے۔ حالانکہ یہ دوسری موجودہ مسجدوں کے حق میں افسر اور پس اسکا خیال ضرور ہو۔ مسئلہ جب محلہ میں کئی مسجدیں ہوں تو جو مسجد کہ مال حلال سے خالص اللہ تعالیٰ کے لیے رضامندی چاہنے کو بنی ہو اور سب سے قدیم ہو اس میں نماز پڑھنا چاہیے۔ اور جو ایسی مسجد میں ہو جو مال حرام ہی ہو یا مسجد افسر کے حکم میں ہو جیسا کہ سراج المنیر سے اور پر مغول ہوا اور شیخ ابن کثیر رحم نے تصریح فرمائی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بانی مسجد تقویٰ و بانی مسجد افسر کی تمیز فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ۔

أَقِمْنَ آسِسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مِّنْ آسِسَ بُنْيَانَهُ

بھلا جس نے بنیاد دہری اپنی عمارت کی پر ہیزار گاری پر اللہ سے اور رضامندی پر وہ بہتر یا جس نے غیور کھی اپنی عمارت کی

عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ

کدام سے پر ایک کھا لیکے جو ڈھیتا ہو پھر اسکو لیکر ڈھے پڑا دوزخ کی آگ میں اور اللہ راہ نہیں دیتا

بے انصاف لوگوں کو ہمیشہ رہیگا اس عمارت سے جو بنائی تھی شبہ انکے دل میں مگر جب ٹکڑے ہو جائیں گے دل

قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ

اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تقویٰ پر بنیاد رکھنے والے میں اور نفاق و کفر پر بنیاد رکھنے والے میں بڑا بھاری فرق ہونا ظاہر فرمایا بقولہ۔ اَقِمْنَ آسِسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مِّنْ آسِسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ۔ جملہ مستلفہ ہو اور ہمزہ استفہام تقریری ہو اور جس نے زعم کیا کہ استفہام انکاری ہو اسے خطا کی۔ بعد ہمزہ کے فار عاطفہ بقرہ ہو اسے اذا میں حال اہل مسجد تقویٰ و حال اہل مسجد افسر و صار الامر معلوما فاذا الاول خیر ام الثاني لیان مصدر ہو مانند عمران کے اور مراد اس سے اسم مفعول یعنی یعنی ہو۔ شفا یعنی کنارہ و طرت۔ جرف بضم جیم و سکون را ایک قراءت میں بضم را بھی دوسری قراءت میں یعنی وہ جگہ جو سیل سے نہج ہو جاوے یعنی پانی کے ہلکوروں سے کھد جاوے۔ اور بعض نے کہا کہ کنارہ کی جڑ سے جو خالی ہو جاوے کہ وہ گرے ہی کہ ہوتی ہو۔ اجزات یعنی جڑ سے اکھاڑ لینا۔ ہار یعنی ساقط در اصل ہار تھا عین کلمہ بے سبب و اجبی حذف ہوا مانند شاک السلاح و شاک السلاح۔ یقال ہار البناء اسے سقط۔ بعض نے کہا کہ اصل میں ہار تھا یعنی جو گرے کو جو چپ ہار و کیا گیا کہ لام کلمہ بجا ہے عین کے قلب کر کے ہار ہوا۔ اور سمس العلوم میں ہو کہ جوت وہ جسکی جڑ پانی کھا گیا اور اوپر کا کنارہ لگا ہو پھر جب وہ بھی پھٹا تو وہ ہار کہلاتا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ بدون تعلیب و بدون حذف کے ہار دراصل آئور تھا اعلان سے ہار ہوا لیکن یہ خلاف مشہور ہو ورنہ ترجمہ اولیٰ ہو۔ کما قال السیون رحم۔ پھر تقدیر کلام یون ہو۔ اَقِمْنَ آسِسَ بُنْيَانَهُ دینہ علی تقویٰ اسے محافظہ میں اللہ و رضوان خیر۔ یعنی بھلا جس نے غیور کھی اپنی عمارت کی لینے اپنے دین کی عمارت کی اللہ تعالیٰ کے خوف پر اور اللہ تعالیٰ کے رضوان پر وہ بہتر ہو۔ ام من

اس بنیان دینہ علی جنت ہار۔ یا وہ جسے اپنی عمارت دین کے بندہ کی جنت ہار پر لیئے ایسے کنارے پر جو گرا جا رہا ہو یا ایسے کنارے پر جسکی
 بڑ پانی سے خالی ہو گئی ہو یا ایسے کنارے پر جسکی جڑ خالی اور وہ لگا رہا ہو۔ فاماہار بہ فی نار جہنم۔ اسے فاماہار الشفاۃ والجرۃ الہار
 اور البیان بہ اسے بالبنیان اور البانی فی نار جہنم۔ بار تعد یہ ہو اور معنی یہ کہ پھر لے کر یہ کنارہ اس عمارت کو۔ یا لے کر یہ کنارہ چکا ہوا اس عمارت
 کو یا اسکے بننے والے کو نار جہنم میں۔ الحاصل جسے تقویٰ درخوان پر حکم بنیاد رکھی وہ بہتر ہو یا جسے گرتے گمارے پر جسکا گرتا بھی نار جہنم
 میں ہو دے وہ بہتر ہو یعنی پہلا بالضرور بہتر ہو دوسرے سے۔ پس اول مثال اہل مسجد قبا کی ہو اور دوم مثال منافقین مسجد الفرار کی ہو
 سبحان اللہ تعالیٰ یہ کلام نہایت بلیغ و بدیع ہو اور رازی ح نے لکھا کہ میں تمام عالم میں کوئی مثال اس سے بڑھکر منافقوں کے حال سے
 مطابق نہیں پاتا ہوں اور حاصل کلام یہ ہو کہ دو عمارتیں ہیں انہیں سے ایک کے بننے والے نے تقویٰ درخوان اکہی کی نیت کی دوسری کے
 بنانے والے نے نفاق و معیشت کی نیت کی پس اول عمارت تو اچھی و باقی رکھنے کے قابل ہو اور دوسری خراب ڈھانے کے قابل ہو **وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَكَّرُ**
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اور اللہ تعالیٰ تو ظالم کو راہ نہیں دیتا لے نیک کاموں پر انکو قدرت نہیں ہوتی ہو۔ حضرت قتادہ رحمہ اللہ نے کہا اور
 مسجد الفرار کی عمارت پوری نہونے پائی تھی کہ جہنم میں جا پڑے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
 دیکھا کہ مسجد الفرار سے دھنواں نکلتا تھا۔ رواہ الحاکم و ابن جریر و غیر ہما۔ ابن جریر رحم نے فرمایا کہ ہم سے بیان کیا گیا کہ کچھ لوگوں نے
 دو مقام کھود اجماع مسجد الفرار تھی تو وہاں سے دھنواں نکلتا پایا۔ ایسا ہی قتادہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہو۔ خلف بن یاسین رحم نے کہا کہ
 وہ مسجد فرار جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ذکر فرمایا ہو میں نے دیکھا کہ اسپین سے ایک پتھر سے دھنواں نکلتا تھا اور اب تو وہ گھبرا تھی
 رواہ ابن جریر رحم۔ جب مسجد الفرار بنانے والے منافقوں کی مراد پوری نہونے اور اللہ تعالیٰ نے انکا پردہ فاش کر دیا اور فیضیت ہوئے تو
 نہایت خوفناک ہو گئے تھے اس جہت سے کہ ابو عامر فاسق جسکو اپنا سردار بنایا تھا وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے تنہا جنگل میں
 مرکز جہنم میں پڑا اور مسجد الفرار بھی جہنم میں گئی تو منافق ڈرے کہ دیکھئے ہم قتل کے جاؤں یا نکالے جاؤں اور اللہ تعالیٰ نے انکو اس
 فعل باکی پاداش میں مسجد سمیت جہنم کر دیا کہ نفاق انکے دلون میں ایسا حاکم کہی نہ نکلا جیسے قولہ و اشر لو ان فی قلوبہم انجیل سے معلوم ہوا
 کہ نبی اسرائیل کے دلون میں گو سالہ رچ گیا تھا چنانچہ حق عزوجل نے فرمایا **لَا يَزَالُ يُبْنِي لَهُمُ الدِّينَ بَنُو آيَةَ فِي قُلُوبِهِمْ**
 برابر ہیکلی انکی عمارت وہ جسکو انھوں نے بنایا تھا شک انکے دلون میں۔ یعنی یہ عمارت انکے دلون میں نفاق و شک ہو کر برابر باقی رہی
 کیونکہ وہ انکو لیکر جہنم میں گری ہو پس انکے دلون سے شک و نفاق کہی نہ جائیگا۔ **لَا اَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ مَّا لَكُمْ اَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ** انکے دل پارہ پا
 ہو جاؤں۔ یعنی دسے مر جاؤں۔ لکھا قال ابن عباس و مجاہد و قتادہ و زید بن اسلم و السدی و الفحاک و غیر واحد من السلف و الخلف
 و علی بنہ استثناء کے معنی یہ ہونگے کہ بغیر موت کے انکے دل سے شک نہ نکلیگا اور بعد موت کے جب مسجد الفرار کے ساتھ جہنم میں پڑینگے تو آگاہ
 ہونگے کہ ہم خطا و پرستے حالانکہ اسوقت کچھ مفید نہوگا۔ **وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** اور اللہ تعالیٰ علیم حکیم ہو یعنی جو کچھ انکے دلون میں شک و نفاق
 منصر ہو اور جو حکمت انکو اسطرح رکھنے میں ہو اللہ تعالیٰ پر روشن ہو۔ ان آیات کے حقائق و اشارات کو سننا چاہیے فقال فی العرائس
 قولہ تعالیٰ مسجد اس علی التقویٰ الآیہ۔ اسپین بیان ہو کہ ہر عبادت کی حکم بنیاد نہیں ہوتی مگر تقویٰ سے اور تقویٰ نہیں ہوتا مگر اس طرح کہ غریب
 نظرت دل پاک ہو۔ پس جہان تقویٰ آباد مان شرک و شک و پار و نفاق و غیر جتنے ذمام نفسانی و شیطانی ہیں سب نیست و نالود ہو جائیں
 اور وہاں عمرہ اخلاق و صفائی دل و یاد آکی خالص رہ جاتے ہیں اور جب یہ ہوا تو خلوص نیت سے اعمال بدرجہ عرفان پہنچے اور عرفان بدرجہ

پھر توحید بشارت دے موحی نے جسکی توحید کرتا ہو پس ہر غیبت عیان و ہر الہام بیان ہو گیا۔ کہا قال تعالیٰ الیہ یصعد الکلم الطیب و الیہ یصلی السالک
یرفعہ۔ اور اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ شرقی ہی ہو اور ہر زمانہ میں حق تعالیٰ نے بندہ صادق کی انذار رسانی پر ایک مکار ملعون و مقہور کیا ہو
چنانچہ قولہ تعالیٰ و کذلک جعلنا لکل نبی عدواً من المجرمین الآیہ بھی اس پر شاہد ہو پس آنحضرت صلی علیہ وسلم کی ایثار دینے والوں میں سے جو مقہور
و ملعون ہوئے ہیں ایک ابو عامر فاسق بھی تھا اور ظاہر میں یہ شخص راہب تھا لیکن درویش گوشت خور تھا لیکن آنحضرت صلی علیہ وسلم کی عداوت
میں بیان مدینہ میں منافقوں سے کہا کہ تم مکر و سلاوس پھیلا کر مسجد بناؤ اور میں قیصر روم سے لشکر لینے جاتا ہوں اور عنقریب اسکے وعدہ
کے موافق لیے آتا ہوں اور یہ بخانا کہ ایذا سے اولیاء اللہ تعالیٰ اشد غضب الہی تعالیٰ ہو پس موافق بدو عامر حضرت سرور عالم صلی علیہ وسلم کے
خوار مرد و تنہا مطرود مرا۔ اب اس زمانہ میں خیال کرو کہ اہل مکر و سلاوس کا یہ حال ہو کہ صوت کا لباس پہن کر زہر و تقویٰ ظاہر کرتے ہیں
اور بندہ حجرے بنا کر اس میں چلے کھینچتے ہیں اور اپنے شباطین کو دنیاوی مالدار تعلقہ دار و زواہون کے یہاں بھیجتے ہیں کہ وہ سے جا کر انکو
ہمکاویں کہ فلاں بزرگ چلے میں بیٹھے ہیں اور بڑے زاہد و عابد و صاحب کرامت ہیں انکی زیارت سے نجات و حصول مراد ہر غرض کے تمام
لوگوں کو انکا متفقہ کر کے دنیا حاصل کرنا چاہتے ہیں اور جن امور میں رخاے الہی نہیں ہو اور راہ توحید و ستقیم سے مانع ہیں اور آخرت
سے بچنے والے ہیں مگر اہل دنیا کو مرغوب و محبوب ہیں انکو جاری کر کے دنیا کمانے ہیں اور جو در حقیقت اولیاء اللہ تعالیٰ و نیک بندے
اور راہ توحید و آخرت پر ہیں انکی مذمت و تہلیل کرتے ہیں اور انکی بڑائیوں و غیبت سے پیٹ بھرتے ہیں تاکہ بندگان حق عزوجل کو ذرا
راست سے بھیریں اور انکی صحبت سے مستفیض ہونے دین پس ایسے لوگ ہی اللہ تعالیٰ کی خیانت کرتے ہیں۔ و قال تعالیٰ و انشد
لایہدی بکد الخائنین۔ پھر آخر جو لوگ خاص بندے ہیں انکے نزدیک غوار و نفیحت ہو جاتے ہیں بہر حال اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں سے
روسے زمین کو پاک فرما دے۔ مترجم کہتا ہو کہ ہمارے زمانہ میں ایسے لوگوں کی بہت کثرت ہو اور عوام انکے اعتقاد سے دین قویم
و صراط مستقیم و اجماع رسول کریم صلی علیہ وسلم سے باز رہتے ہیں اللہم احفظنا و انت مولانا فانصرنا علی القوم الکافرن شیخ نے
لکھا کہ شیخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ جس نے اپنی نیت صحیح رکھی اور اسکو شک و شبہ عارض نہوا تو اسکی حالت ہمیشہ استقامت پر ٹھیک
رہتی ہو اور صحت نیت اس طرح ہو کہ بالکل اپنی مراد سے جا مارے اور فقط ارادہ الہی پر راضی ہو جاوے۔ شیخ ابو عثمان رحمہ نے آیت کریمہ
سے استنباط کیا کہ جو زمین فتنہ ہو اس سے سوائے فتنہ کے کچھ نہیں پیدا ہوتا اور زمین رحمت سے انسان کو رحمت ملتی ہو اگرچہ کچھ دلوں
بعد لے۔ قولہ تعالیٰ فیہ رجال یحبون ان یمطر والآیہ۔ اہل قبار کی تقدیس فرمائی کہ دے طہارت کو چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ طہارت کو
کو چاہتا ہو۔ طہارت کے مراتب ہیں۔ اسرار کی طہارت کو خطرات سے ہوتی ہو یعنی سر باطنی کو خطرات نفس و شیطان وغیرہ سے پاک رکھنا چاہیے
اور دوح کی طہارت غفلتوں سے یعنی ہر غفلت سے پاک رکھنا چاہیے۔ تلوہ کو شہوات سے پاک اور عقول کو جہالات سے پاک۔ نفوس کو
کفریات سے پاک۔ بدنوں کو لغزش و افعال قبیح سے پاک رکھنا چاہیے۔ جسکو اللہ تعالیٰ نے ازل میں محبوب فرمایا اسکو دنیا میں ہر
ایسے شغل سے جو اسکو اللہ تعالیٰ سے فاصل کرے پاک رکھنا ہو کیونکہ جس سے محبت ہو اسکو مغفرت میں نہیں بھڑا جاتا ہو۔ سہل
نے کہا کہ طہارت تین طرح پر ہو علم کی طہارت جہالت سے اور یاد کی طہارت بھول سے اور طاعت کی طہارت معصیت سے ہو۔ بعض نے
کہا کہ بیان اشارت ہو کہ اسوائے حق تعالیٰ کے ہر دو جہان کے تعلق سے ان بندوں کو طہارت محبوب تھی قولہ فمن اسس بیانہ علی
تقوی من اللہ والآیہ۔ اللہ تعالیٰ عزوجل ہر چیز و ہر وہم و قیاس و گمان و خیال سے پاک و برتر ہو کوئی بندہ جو کچھ خیال کرے وہ پاک و

اس سے پاک ہو پھر کچھ عمارت اسکے واسطے ہیں اور وہ صدیقین کے دل ہیں جو سچے و خالص اعتقاد سے اسکے بندے ہیں اور ہر زمانہ میں وہ بہت تھوڑے ہیں اور یہ سب بھی ابتداء سے انتہاء تک ایک بندہ کی طبعی ہیں اور وہ بندہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس اللہ تعالیٰ عزوجل وہی اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہو اور اسکا ایک بندہ محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور اسکے طفیل میں محبوب مراتب رسول و انبیاء و اولیاء ہیں اور یہ وہی بندے ہیں جو صدق دل سے خالص اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں پھر یہ ہر زمانہ میں تھوڑے ہیں پس انکے دل وہی اللہ تعالیٰ کی عمارت ہیں جنہیں مناظر قدس و انس نور یا نور تجلی حق عزوجل میں پس جسے دل کو ذیل اخلاق سے پاک کر کے یاد الہی جل جلالہ و تمنا سے لغو حق تعالیٰ و شوق و معرفت و توحید و تفرید و خوف و عظمت و کبریائی و مراقبہ خطاب و اسرار و طلب رضوان و وصال الہی سبحانہ تعالیٰ سے آراستہ کیا وہ نور عظیم کو پہنچ گیا جو بیان سے باہر ہو۔ واسطیٰ چرنے کہا کہ قولہ علی نقی من اللہ۔ اشارت ہو کہ اصل تقویٰ از جانب اللہ تعالیٰ عزوجل ہو پس متقی برحق تعالیٰ سبحانہ کا احسان ہو اور ہمہ تن اسی کی طرف متقی کا التفات لہذا امتحان کے لیے آیات مابعد میں امر جہاد وغیرہ میں انکو مشغول کیا مگر جسم کتنا ہو کہ سراج وغیرہ میں لکھا کہ سابق میں غزوہ بتوک کی تمہید میں گزرا کہ رسول اللہ صلعم نے جب جہاد کے لیے لوگوں کو حکم دیا اور وہ گراں بار ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے قولہ یا ایہا الذین آمنوا مالکم اذا قیل لکم انفروا فی سبیل اللہ انما قلتم الے الارض ارضیتم بالیحیویۃ الدنیا من الآخرة الآیہ سے انکار فرمایا کہ زندگانی دنیا پر راضی نہ ہو جاؤ پھر آمادہ کیا بقولہ انفر و اخفوا و ثقلا و جاہدوا الآیہ۔ پھر بعد تشریح احوال ایمان و ایمان مدام نفاق کے آت اسکی تفصیل و تحقیق حالت پر متنبہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ

اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِاَنْ لَّهُمْ الْجَنَّةُ دِیْقَاتِلُوْنَ

اللہ نے خریدنے سے انکی جان اور مال اس قیمت پر کہ انکو بہشت ہو دیتے ہیں
فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ فِیَقْتُلُوْنَ وَیُقْتَلُوْنَ وَعَدَّ اَعْلٰیہُ حَقًّا فِی التَّوْرَةِ قَالَا نَحْمِلُ
الحد کی راہ میں پھر مارتے ہیں اور مرتے ہیں وعدہ ہو چکا اسکے ذمے پر سچا تورات اور انجیل
وَالْقُرْآنُ وَمَنْ اَوْفٰی بِعَهْدِہٖ مِنْ اللّٰهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَیْعِکُمُ الَّذِیْ بَاٰیْعْتُمْ بِہٖ
اور قرآن میں اور کون ہو قول کا پورا اللہ سے زیادہ سو خوشیاں کرو اس معاملت پر جو نئے کی ہو اس سے

وَذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ

اور یہی جو بڑی مراد ملنی

اِنَّ اللّٰهَ الْبَیْعَ اللّٰہ تعالیٰ عزوجل نے جو خالق و مالک تمام عالم دنیا و آخرت کا ہو۔ اشتراعی خرید فرمایا من المؤمنین اپنے مومن بندوں سے جو اسکے مخلوق و مملوک ہیں۔ اَنْفُسُهُمْ ان مومن بندوں کی جانیں۔ وَاَمْوَالُهُم اور ان مومنوں کے اموال کہ خود ہی انکو رزق فرمائے ہیں۔ بِاَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةُ نبوض اس امر کے کہ ان مومنوں کے لیے جنت مخصوص ہو۔ سبحان اللہ تعالیٰ کیا نفیسات ہو کہ اس پر جان و مال فدا کرنا بہت متاع حقیر ہو لہذا حسن بصری رحم نے فرمایا کہ اسے لوگوں کے کافون سنو پس قسم ہو ذات پاک حق عزوجل کی کہ یہ خریداری محض لطف و مہر فائدہ ہو اس سے روئے زمین کے تمام مومنوں سے قیامت تک اللہ تعالیٰ نے مہانت فرمائی و اللہ کوئی مومن اس بیع سے محروم نہیں رہا۔ مولوی رومی نے کہا ہے جان ہی از بہر حق جانت دہندہ نام ہی از بہر حق نانت دہندہ

۱۔ اللہ عز و جل بفرشتہ و مخرجہ قطرہ و بحر پر گوہر برہم اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق و مملوک ہیں چنانچہ موسیٰ کی جان خود اپنی نہیں بلکہ محض اللہ تعالیٰ کی مخلوق و مملوک ہے اور ایسے ہی مال بھی اسی کا دیا ہوا رزق ہے پس خرید و بیع بطریق استعارہ تبعیہ کی تشبیہ ہے جیسے قولہ تعالیٰ ادلک الذین اشتروا الضلالتہ بالہدیٰ۔ میں تشبیہ مقصود ہے۔ اور یہ امر خود واضح ہے اور کافرون و منافقون کو معرک مطرود کر کے فقط مومنین کی تخصیص فرمائی اور مومنوں کی جائز و مالون کو بیع قرار دیا جو کہ بیع میں عمدہ و مقصود ہوا کرتی ہے اور جنت کو دام و مول بنا یا جو کہ مقصود حاصل ہونے کا وسیلہ ہوتا ہے اور یہ کمال فضل ہے۔ اور خرید کرنا اپنی ذات پاک جل جلالہ کی طرف نسبت فرمایا اور یوں کہا کہ ان اللہ تعالیٰ باع الجنۃ بالفہم و الموالیم۔ یعنی جنت کو اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے ہاتھ بعض انکی جائز و مالون کے فروخت کیا تو یہ بھی کمال فضل مومنین ہے کہ قولہ ان اللہ اشتری۔ سے لگا کہ اللہ تعالیٰ کو مومنوں کی جائز و مالون کی طرف کمال اعتناء ہے لہذا یوں فرمایا کہ ثمری الفہم و الموالیم یا الجنۃ۔ بلکہ یوں فرمایا کہ بان لہم الجنۃ۔ تاکہ تحقیق معلوم ہو جاوے کہ یہ جنت انکے واسطے مخصوص نہیں ہے۔ یہ وہ مقام ہے کہ مومن اس خوشی میں سوجان فنا کر دے تو حقیر ہے اللہ رب جعلنی مومنا من المومنین و انت ارحم الراحمین۔ پھر بعض نے کہا کہ الفہم میں مجاہدین کی جانب و ایسے ہی انکے اموال مراد ہیں اور صحیح یہ ہے کہ جملہ مومنین کی جانب مراد ہیں کہ وہ طاعت الہی میں انکو کھین بیان تک کہ موت آوے اور اموال کو طاعت الہی میں خرچ کریں بیان تک کہ مجاہدین پس جہاد میں جان و مال خرچ کرنا سب سے پہلے داخل ہے۔ اور الفہم کو اموال سے مقدم کیا تاکہ تحقیق ہو جاوے کہ یہ بایعت انکے مال کمانے سے پہلے ہو گئی ہے اور حاصل اس مثال کا یہ ہے کہ مومنوں کا اپنی جائز و مال کو اللہ تعالیٰ کی طاعت و رضامندی میں یعنی موافق شرع و سنت رسول اللہ صلعم کے قربان کرنا موجب کمال ثواب و رضوان الہی ہے جو اور وہ جنت ہے پس نہ ہے غضب اسکے جسے یہ بیع پائی کہ یہ حقیر جان اسی کی مخلوق ہے اور یہ حقیر اموال اسی کا رزق دیا ہوا ہے اسی کو اس پاک خالق رازق جل جلالہ نے قبول فرما کر خریدنا اور جنت جو محل اکرام و انعام و رضوان ہے عطا فرمایا دین اسکا رضوان و دیدار ہے۔ سبحان اللہ تعالیٰ کہ ان یہ حقیر اور کہان وہ انعام کبیر اللہ رب العالمین۔ لہذا حسن بصری و قتادہ رحم نے کہا کہ واللہ اسکو حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے خرید لیا تو انکو بہت بھاری ٹمن دیا۔ اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پھر دونوں چیزیں اٹھائیں گے کہ لے کر دین۔ حسن بصری نے کہا کہ ہماری جانب سب اسی کی مخلوق ہیں اور ہمارے اموال سب اسی کا رزق عطیہ ہے۔ ایک جماعت محدثین نے روایت کیا کہ لیلۃ العقبتین قبل ہجرت کے جب آنحضرت صلعم نے ایک گروہ انصار سے بیعت لی تو انھوں نے عرض کیا کہ جو شرائط آپ کو منظور ہیں ہم سے لے بیجے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے تبرہ شرط ہے کہ اسی کی توحید کر دیکھ بھی اُس سے شرک نہ کرو اور میری ذات کے لیے یہ کہ اپنی جائز و مالون سے جس طرح روک ٹوک کر سکتے ہو میری نصرت کرو و عرض کر لے لگے کہ ہم نے منظور کیا تو ہمارے لیے کیا ہے فرمایا کہ تمہارے لیے جنت ہے تو انصار بولے کہ واللہ ہم نے بیع میں سراسر نفع پایا اب ہم بیع نہ پھیرنے دینگے اور نہ خود پھیرینگے۔ روایت ہے کہ ایک اعرابی اس آیت کو پڑھتا ہوا آیا اور آنحضرت صلعم سے کہا کہ یہ کس کا کلام ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا۔ عرض کیا کہ بیع میں سراسر نفع ہے واللہ میں نہ پھیروں نہ پھیرنے دوں پس جہاد کو روانہ ہوا اور بان شہید ہو گیا۔ قال تعالیٰ یقاتلون فی سبیل اللہ فیقتلون ویقتلون جملہ سائنہ بیان غرض خرید ہے یعنی اس بیع میں کیا مفاد ہے اور حمزہ و کسائی کی قراۃ میں یقاتلون بعینہ بھول ہے اور دوم بعینہ معروف اور باقیون کی قراۃ میں اول معروف ہے اور دوم بھول ہے۔ المعنی قتال کرتے ہیں یا قتال کریں گے یہ بندے اللہ تعالیٰ کی راہ میں پس قتل کرتے ہیں کافرون کو اور قتل کیے جاتے ہیں یا قتل کریں اور قتل کیے جادین۔ بعض علماء نے کہا کہ یقاتلون سے مراد امر ہے یعنی مومنوں سے اس طرح خریدنا

تو وہ قتال کریں۔ اور غار قرارہ حمزہ و کسائی کے یہ سنی ہیں کہ قتل کیے جانے ہیں اور قتل کرتے ہیں یعنی باوجودیکہ تقدیر و مشیت الہی نہیں
 سے بعض قتل کیے جانے ہیں و باقی قتال پر ثابت قدم رہتے ہیں کیونکہ قتل ہو جانا عین مراد مل جانا ہو مگر منافق بسبب ضعف اعتقاد و شک کے
 اسی سے بھاگتا ہے۔ الحاصل مومنین اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتال کرتے ہیں خواہ قتل کریں یا قتل ہوں یا قتل کریں بھی و مقتول بھی ہوں ہر حال
 انکے لیے جنت ہے۔ صحیحین وغیرہ میں حدیث ہے کہ جو شخص خالص اللہ تعالیٰ پر ایمان و رسولوں کی تصدیق پر اسکی راہ میں جہاد کر نکلا تو اللہ
 نے اسکے واسطے تکفل کر لیا کہ اسکو وفات دے تو اسکو جنت میں داخل فرما دے یا جہان سے نکلا دے یا اسکو اجر و غنیمت سمیت واپس فرما دے
 مترجم کہتا ہے کہ پہلی بات کیا خوب ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے روزی فرما دے۔ قال تعالیٰ **وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا** اے وعدہ
 اللہ تعالیٰ علی ذلک وعدہ آدق ذلک حقاً۔ **فِي التَّوْرَةِ** یعنی وعدہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس فعل جہاد پر وعدہ اور محقق کر دیا
 اسکو خوب محقق جو ثابت و نازل ہو تورات میں یعنی جو کتاب آسمانی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمائی تھی اس میں مومنین کے لیے
 وعدہ لکھ دیا تھا۔ **وَالْإِنْجِيلِ** اور کتاب انجیل میں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمائی تھی۔ **وَالْقُرْآنِ** اور اب اس
 کتاب مجید قرآن میں ثابت فرمایا جو افضل الرسل و خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اور وہ اگلی کتابوں کا جامع و شامع ہے
 حاصل آنگہ یہ وعدہ حضرت علام الغیوب کی طرف سے مومنوں کے لیے اگلی کتابوں سے نازل چلا آتا ہے بیان تک کہ قرآن مجید میں نازل فرما
 پس وعدہ محقق و ثابت ہے۔ **وَمَنْ آوَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُ** اور کون ہو وہ جو اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر اپنا وعدہ و فاکرے یعنی
 کوئی اس سے بڑھ کر نہیں ہو۔ دیکھو بندے بد عہدی سے شرم کرتے اور کبھی بد عہدی نہیں کرتے ہیں تو بھلا بندوں کا خالق۔ ہر چیز پر قادر
 ہو اسکے وعدے کا کیا پوچھا ہو اسکے قبضہ قدرت میں ہر چیز ہو جو چاہے کر سکتا ہو پھر وفائے وعدہ سے کیا چیز مانع ہو سکتی ہو پس جب
 بندوں کو بدوں انکے کسی استحقاق کے پیدا کر دیا انکو تمام نعمتیں عطا فرمائیں تو فضل و کرم سے جو وعدہ فرمایا وہ بے شک پورا ہو۔
فَاسْتَبِشِرُوا بَيْنَكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ اب خطاب سے مشت کر کے مومنوں کو دہخند سرور فرمایا کہ جب یہ جان چکے تو خوش
 ہو جاؤ اس اپنی پیچ پر جو تم نے عقد بایعت سے قرار دی ہو۔ **وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ** اور یہی فوز عظیم ہے۔ سبحان اللہ
 عز و جل بے شک یہی فوز عظیم ہے۔ تنبیہ وضع رہے کہ اس آیت کریمہ میں کمال بلاغت و انواع تاکیدات ہیں۔ اول قولہ ان اللہ اشتری یعنی
 خریدنے والا وہ اللہ تعالیٰ عز و جل ہے جسکی جناب پاک میں دروغ کا وہم نہیں ہو سکتا پس عقد و عہد کامل مضبوط ہے۔ دوم اسکو بیع و خرید
 سے استعارہ کیا اور عقد بیع بعد واقع ہونے کے واجب ہوتا ہے لہذا بلفظ اشترے نہیں بلکہ اشتری فرمایا کہ واقع ہو گیا۔ سوم قولہ وعدہ
 کیونکہ وعدہ الہی حق ہے۔ چہارم قولہ علیہ کیونکہ کلمہ علی وجوب کے لیے ہے۔ پنجم قولہ حقاً کیونکہ تاکید تحقیق ہے۔ ششم قولہ فی التورۃ و الانجیل
 و القرآن۔ اسے ثابتاً کائناتاً فیہا۔ کیونکہ ثبوت ان کتب آسمانی میں بجائے اسکے ہے کہ تمام انبیاء و رسل و تمام امتیں اس پر گواہ ہو گئی ہیں۔ ہفتم
 قولہ من او فی بعدہ من اللہ۔ یہ کمال تاکید ہے۔ ہشتم قولہ فاستبشروا الخ۔ یہ بشارت خیل مراد ہے کہ وہی عین مقصود ہو پس بالنتیجہ تاکید ہے۔ نهم
 قولہ ذلک ہوا الفوز العظیم۔ پس ان دش و جوہ سے حق تعالیٰ جل جلالہ نے اس عہد کو ہو کہ و مقرر و محقق فرمایا فانی اعراض
 قولہ تعالیٰ ان اللہ اشتری من المؤمنین الآیہ۔ ازل میں اہل مسجد الرضوان کہ محبوب و مقبول فرما کر مقتضائے عظمت و کبریائی امتحان غیرت
 میں غیر کی طرف ملتفت کیا اور یہ مکر قدیم ہو پس تحقیقاً یہ خرید و ذرات پاک اُن سے ہو کیونکہ قیام وجود اُسی کی ذات پاک سے ہو ورنہ اشیاء و حوادث
 سب دم میں فانی ہو جاوین پس اپنے آپ کو حوادث پر پیش کیا مگر کوئی اُسکے لایق نہیں تو خود اپنے آپ کو اپنے لیے خرید فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ

وانا تریر کہ جسکی تجلی عظمت اٹھانے سے تمام مخلوق عاجز ہو اور حدیث کو قدم کی تجلی میں بھلا کہاں تابہ ہو سکتی ہو اور وہی اپنے آپ اپنی قیمت ہو پس شفقت سے اپنے آپ کو اتنے خرید بیا کہ تجلیات عظمت میں یہ بندے نیست ہو جاویں۔ پھر ان بندوں کے اموال خریدے گا اور یہ اموال اس کے نفوس ازیلہ و متاع مشاہدہ ہو تاکہ عدم کا بھید قدم ہی میں رہے پس جب جلال قدم سے انکو قطع فرمایا تو جو کچھ ان کے لائق دنیا سے ہو یعنی جنت امین انکو مشغول فرمایا۔ نکتہ نفوس و اموال کی کچھ قدر و قیمت نہیں چنانچہ انکو بعض جنت کے خرید فرمایا اور نہ در صورت قدر و نفاست ہونے کے بذات پاک خرید فرماتا نہ کسی حادثہ چیز کی عوض کیونکہ جنت بھی نیکو محضات کے ہو۔ نکتہ نفوس کو خرید کر لیا کیونکہ وہ قلب کو پروردگار تعالیٰ سے حجاب میں اور یہی حال اموال کا ہے پس دونوں خرید لیے تاکہ در میان میں کوئی حجاب نہ رہے۔ نکتہ۔ مومنین سے ان کے نفوس خرید فرمائے جو مجاہدہ و ریاضت کی راہ سے ان کے زیر قدرت و ملکیت داخل کیے گئے ہیں اور قلوب نہیں خریدے کیونکہ وہ دیدار صفات میں خود مستغرق ہیں۔ ابن عطاء رحم نے کہا کہ تیرا نفس ہی ہر شہوت و بلیہ کا گھر ہو اور تیرا مال ہر گناہ و معصیت کا ہتھیار پس دونوں تجھے خرید کر تجھے وہ چیز عرض دی کہ حال و مال میں تجھے نافع ہو۔ سہل پہل نے کہا کہ مومن کوئی ایسا نہیں جس کے ملک میں اس کا نفس ہو اس لیے کہ وہ تو اللہ تعالیٰ کی بیع میں بیک چکا پس جسے بیع ادا نہ کی اور نفس اپنے پاس رکھا یعنی حیات دنیا سے فانیہ سے نہ درگزر اور وہ بھلا کہاتے حیوۃ طیبہ پر زندگی کرے گا۔ قال المترجم نکتہ لطیف ہو اور حدیث میں ہو کہ کوئی تم میں سے مومن ہو گا جب تک اس کا نفس بالکل اس کا مطیع ہو جاوے جو میں لایا ہوں قاتل و افعی۔ جعفر رحم نے کہا کہ زبان حقیقت انکو بتلائے مگر کیا زبان معاملات کہ اس نے اجساد خریدے تاکہ قلوب میں وقوع محبت متعین ہو پس وصل سے انکو زندہ فرمایا۔ حسین رحم نے کہا کہ نفوس سرکش ہیں انکو حق تعالیٰ نے مومنین سے خرید کر اپنی غلامی میں مطیع کر لیا پس سوائے حق عزوجل کے انکا کوئی مالک نہیں ہو سکتا۔ نصر آبادی رحم نے کہا کہ جنید رحم سے پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنین سے ان کے نفوس کب خریدے۔ تو کہا کہ ایسے وقت کہ کتب کا دہان وجود ہی نہ تھا پس انکی نظر کو سبب و علت سے بالکل اٹھادیا جبکہ انکی ملکیت خود اپنے نفوس و اموال سے زائل فرمائی تاکہ جو احق عزوجل کی بقاقت پاویں۔ نصر آبادی رحم نے کہا کہ نفس تیری صفت تھا تجھے خرید اور قلب اسی کی صفت کے زیر حکومت ہو اس پر ہالیت نہیں واقع ہوئی۔ آنحضرت صلم نے فرمایا کہ آدمی کا قلب حضرت الرحمن عزوجل کی دو انگلیوں کے بیچ میں ہو یعنی اسی کی صفت قدیم کی تجلی میں مسخر ہو۔ نکتہ قال النصر آبادی رحم آدمی کا نفس معیوب ہو اور کریم وہی خرید لیتا ہو جس سے اور لوگ بے بردائی کون۔ قال الشیخ العارف مجھے اور ایک نکتہ الہام ہوا کہ حق تعالیٰ نے وقت ایجاد کے نفوس کو لباس قہر و بزمیت پہنا یا پس اس نے صفت کبر کو لے لیا پس جب تہر اس پر وارد ہوا تو اس نے سازعت کی پس حق تعالیٰ نے مومنوں پر کرم فرمایا کہ اگر نفس ان کے ساتھ رہا تو انکو اغوار کرے گا جیسے فرعون کو اغوار کر کے اس سے قولہ انارکیم الا علی۔ کہلوا لیا۔ اور جیسے ابلیس کو تکبر میں غوار و مردود کیا پس مومنوں سے خرید کر نابود کر دیا تاکہ انہیں سوائے عبودیت کے کچھ باقی نہ رہے۔ پھر حق تعالیٰ نے قلوب عارفین مومنین کو اپنے پاک کلام یعنی قولہ من ادنی لبہارہ من اللہ۔ سے فرح سرور میں مسرور کیا کہ خدا سے جان و مال میں جہاد و مجاہدہ و ریاضات میں اللہ تعالیٰ کے وعدہ بر نیک نیت و صدق طوہیت پر ثابت و تقیم ہیں لہذا یقین کرینگے کہ حق تعالیٰ جل جلالہ سے بڑھکر کس کا وعدہ ہو سکتا ہو اس لیے کہ وعدہ آئندہ و قادر ہوتا ہو اور حقیقت یہی ثبات میں یعنی سوائے اللہ تعالیٰ کے جو چیز جو کوئی ہو وہ آئندہ کے معاملہ میں ناقص ہو کیا مسلم کہ کیا واقع ہو اور حق تعالیٰ قدیم پاک بیزوال قادر مختار عزیز جلیل بہمد و صفات کمال لایزال ہو مومنین کوئی نقص ممکن ہی نہیں پس جو فرمایا وہ ضرور پورا ہو گا بلکہ اس سے بڑھکر اپنے نفس سے عطا فرمایا گا۔

کیونکہ اسکے انعام و فضل کی انتہا ہی نہیں اور وہ رب کریم رحیم ہو پس بندہ مومن نہایت مطمئن ہو کہ اسکے مولیٰ جل جلالہ کے ملوک و مغرور
ہیں جو چیز ہو یا جو آدمی ہو یا جو فرشتہ ہو جنکو گمراہ اپنا مبعود بناتے پھرتے ہیں۔ حسین رحمہ اللہ کہنا کہ ازل میں حق تعالیٰ کا عہد اپنے خاتم
بندوں کے ساتھ انکی خصوصیت خاصہ کا ہو جسکے انوار اپنی وجود سے ظاہر ہونے میں چنانچہ حضرت آدمؑ کی پشت سے جب ارواح نکالیں مثلاً
جیوٹیون کی طرح تھیں تو آدمؑ نے انہیں سے خالص بندوں پر وہ انوار چہر نظر نہیں ٹھہرتی دیکھا عرض کیا کہ اسے پروردگار تیری شان
پاک ہو یہ کون بندے ہیں پھر دنیاوی وجود میں ان انوار کے آثار اپنی موافق عہد قدیم کے ظاہر فرمائے پس انکا عہد انکو پورا کر دیا۔ بن
ادنیٰ بعدہ من اللہ۔ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی عہد پورا کرنے والا نہیں ہو سکتا پھر اسی پر مومنوں کو بشارت دی بقولہ فاستبشروا ببعثکم اللہ
بالعزم بہ۔ خرید اپنی طرف فرمائی کہ ازل میں مومنوں سے انکی جانیں خریدیں اور بیع مومنوں کی طرف نسبت کی کہ مومنوں نے جانیں بیچیں یا
تو جانتا ہو کہ ازل میں مومنین کہاں تھے اپنی پاک ذات کو مومنوں کی جگہ قائم فرمایا اور یہ اتحاد الفعل کی طرف اشارہ ہو۔ کافی قولہ تعالیٰ
ریت اذ ریت ولكن اللہ رمی۔ اور یہ آیت از قبیل عین الجمع ہوا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو بشارت فرمائی اور عرض اس سے
یکہ خوش ہو جاؤ تم میری متابعت سے باہر طور کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طاعت کرو پس بڑی خوشی ہو کہ میں نے تم کو اپنے خطاب و
خرید سے جو میرے کمال لطف سے خبر دیتا ہو تم کو سرفراز کیا پس تم بلا عذاب و بلا حساب دیدار جمال و جلال سے فائز ہو گے۔ کما قال تعالیٰ
و ذلک ہوا الفوز العظیم۔ شیخ نصر آبادی رحلے لکھا کہ اس بیع میں خوشخبری کامل یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ انکو بحسب وعدہ کریمہ جنت عطا فرما
جو کہ مقام رضوان ہو اور چونکہ وہ کوہ حقیقی ہو پھر پور زیادت کے ساتھ دیدار و مشاہدہ عطا کرے گا۔ کما قال تعالیٰ احسنی و زیادہ الآتیہ۔
مترجم لکھتا ہو کہ متواتر تفسیر میں حسنی جنت ہو اور زیادہ دیدار حق تعالیٰ ہو۔ پھر واضح ہو کہ مومن اسم جامع ہو اس میں معانی کثیرہ داخل
ہیں پس جن مومنوں سے انکے نفوس خرید فرمائے ہیں انکے اوصاف مقامات کو تفصیل و تقسیم کے ساتھ بعد اجمال کے یعنی بلفظ مومن
بیان فرمانے کے ات نیز و شناخت و تحقیق کے لیے بیان نہ دیا۔ بقولہ تعالیٰ۔

التَّائِبُونَ الْعَبَدُونَ الْحَدُّونَ السَّاجِدُونَ الرَّكِعُونَ السُّجَّدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

توبہ کرنے والے بندگی کرنے والے شکر کرنے والے بے تعلق رہنے والے رکوع کرنے والے سجدہ کرنے والے حکم کرنے والے نیک بات کو

وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ○

اور منع کرنے والے بری بات سے اور تعالیٰ نے فاسد حدیں باندھی اسکی اور خوشخبری سنا اپان والوں کو

التَّائِبُونَ زجاج رحلے لکھا کہ میرے نزدیک یہ مبتدأ ہے مع معطوفات کے اور خبر محذوف ہے یعنی التائبون العابدون الی آخرہ ہم بحث
ایضا یعنی تائبون وغیرہ ان اوصاف والوں کے لیے بھی جنت ہو اور کہا کہ یہ حسن اسوجہ سے ہو کہ اگر التائبون سے بیان انہیں مومنین
کا ہو جو اد پر کی آیت میں مذکور ہیں تو وعدہ جنت مخصوص بجاہدین ہو جائیگا۔ اسی قول کو مفسرین کی ایک جماعت نے اختیار کیا و لیکن
جواب یہ ہو کہ وعدہ مجاہدوں کے ساتھ مخصوص ہونا لازم نہیں آتا اس لیے کہ مومنین سے عالم مومنین مراد ہیں اور اُن سے انکی جانیں و
اموال خرید لیے پس وہ حکم شرع کے موافق اپنی جان کو مطیع رکھتے ہیں جس میں جہاد وغیرہ سب طاعات شامل ہیں لہذا مختار قول جو مفسرین
ہو کہ مرفوع علی الملح ہو۔ اے ہم التائبون۔ قال الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ یہ ان مومنوں کی بیع ہو جن سے اللہ تعالیٰ نے انکی جانوں و
مالوں کو خرید فرمایا۔ اور التائبون جمع تائب یعنی رجوع کرنے والا اور مراد شرک و نفاق سے پھر جانے والے۔ یا جملہ معصیات سے ستم ٹوڑنے

۹
ہم مومنین ہیں جو تائب
اور تائب ہیں

و توبہ کرنے والے۔ الحاصل مومنین جنکے جانوں و مالوں کو اللہ تعالیٰ نے خریدادہ ایسے لوگ ہیں کہ شرک و نفاق وغیرہ جملہ معاصی سے
 عموماً تائب ہیں۔ العبد و ت عبادت کرنے والے ہیں یعنی خالص اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت بدوین شرک و نفاق کے
 کرتے ہیں۔ المحمدون اللہ تعالیٰ ہی کی حمد و ثناء ہر حال میں ادا کرنے والے ہیں جس جو امر تقدیری خواہ نعمت ہو یا مصیبت ہو
 انکو پیش آوے مسکین راضی اور اپنے پاک معبود تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتے ہیں۔ الساکحون جمع سائح یعنی صائم ہیں۔ الرکعون
 رکوع کرنے والے۔ الشیخون سجدہ کرنے والے یعنی نمازین ادا کرنے والے ہیں۔ الاہمرون بالمعروف حکم
 کرنے والے ہیں امر معروف کا۔ والنہون عن المنکر اور روکنے والے ہیں ایسے امر سے جو شرع میں الحاکم کیا گیا یعنی اس پر
 یہ حکم دیا گیا کہ نہ کرنا چاہیے پس موافق استطاعت کے ہاتھ بازبان سے روکتے یا آخری مرتبہ دل سے بڑا جلتے ہیں۔ والحفظون
 لحدود اللہ اور حفاظت کرنے والے ہیں ان حدود کے جو اللہ تعالیٰ نے انکے لیے مقرر فرمائی ہیں یعنی اس دنیائے دنی و
 زندگانی فانی میں نفس و اسکی خواہشوں کی چیزیں اور اطوار و افعال پیدا کر کے انکو امتحان میں رکھ کر حدین مقرر کر دی ہیں کہ اس حد سے
 تجاوز نہ کریں خواہ طاعات عبادات الہی ہوں یا نفس کی خواہشیں ہوں یا اور لوگوں سے معاملات ہوں سب میں اس دنیا سے
 خواہش نفس کے تابع ہوں کہ جو انکا نفس چاہے وہ کرنے لگیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو حدود رکھے ہیں انکے مطیع رہیں اور اس خوبی
 سے دنیا کی زندگانی بسر کر کے اپنے آخرت کے گھر میں جو جنت ہو چلے جا دیں لہذا فرمایا و کثیر المؤمنین اور بشارت دیدے
 اسے رسول محبوب ان بندوں کو جو مومنین مطیع ان اوصاف سے آراستہ ہیں۔ پس مومنون نے اس دنیا و اسکی حیات فانی کو چھوڑا و
 آخرت و اسکی حیات دائمی کو اختیار کیا اس طرح کہ انہیں اوصاف سے بفضل و توفیق الہی متعین ہوئے توجنت و رضوان دائمی کی بشارت
 پائی۔ برخلاف کافرون و منافقون کے کہ انہوں نے اپنے نفس کی اطاعت کی اور اس دنیا و حیات فانی کو اختیار کیا پس جہنم ہمیشہ انکا ٹھکانا
 ہو۔ واعوذ باللہ من عذاب جہنم۔ فت اللہ تعالیٰ نے یہاں تو وصف ذکر فرمائے ہیں جو دنیاوی زندگی بسر کر کے آخرت و جنت تک
 پہنچ جانے کے لیے بندگان مومنین کو کافی ہیں ازاںجملہ چھ وصف پہلے خالص حضرت خالق عز و جل کی بندگی سے متعلق ہیں یعنی
 اول توبہ کرے ہر شرک و نفاق و ہر معصیت سے پھر دوم عبادت کرے اخلاص و توحید کے ساتھ اور یہ یقین رکھے کہ حضرت خالق
 عز و جل کی عبادت جو اسکی درگاہ کے لائق ہو مجھے کبھی ادا نہیں ہو سکتی و لیکن اسکے فضل و کرم سے امید ہو کہ اسکی عظمت و کبریائی کے
 لائق عبادت میں جو قصور و مخلوق سے ہو اسکو غور کر کے مجھے اسقدر قبول فرماوے کیونکہ وہ پاک پروردگار و انا تو ہوں کہ ہم مخلوق ہوں
 اسکے شان اغر و اجل کے لائق عبادت نہیں ادا کر سکتے ہیں۔ اسی سے اہل عرفان اپنی عبادت سے استغفار کرتے رہتے ہیں۔ سوم
 تقدیر پر ایمان رکھے کہ حضرت خالق عز و جل کی حکمت کاملہ و شیت فاضلہ سے ہر نعمت و مصیبت ہو اور جب وہ حق تعالیٰ کی طرف سے
 ہو تو نعمت کے وقت شکر الہی اور مصیبت کے وقت انا للہ وانا الیہ راجعون سے ہر حال میں اسی کی حمد و ثناء کرے اور کسی غیر کی طرف
 سے یا کسی سبب وغیرہ سے کوئی امر خیال نہ کرے کہ یہ شرک ہو۔ چارم سلح ہو اور اسکا بیان آگے آتا ہے سبب و شتم راکع و سجدہ
 پس یہ دو وزن فعل کمال تعلیم کی نیت سے مخصوص بجانب باری تعالیٰ ہیں لہذا آپس میں کسی ہندے کی تعلیم کے لیے سر نہ جھکاوے
 نہ بطور رکوع نہ بطور سجدہ چاہئے کوئی بندہ ہو اور سلام کے وقت جو لوگوں میں سر جھکانے کا طریقہ یا سلطان دایر کے سامنے جھکنے کا طریقہ ہو
 سب خطا و گناہ ہو اور یہی تحقیق ہو۔ اور مقصود رکوع و سجدہ سے نماز ہو۔ پس یہ چھ وصف تو خالص اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ہیں اور

ساتوان دامنوں وصف امر بالمعروف ونہی از منکر کا تو یہ اللہ تعالیٰ کے لیے بندوں کے ساتھ ہڑتے۔ اور تفصیل اسکی سابقہ میں
گزشتہ جکی اور مسائل اس کے فتاویٰ عالمگیری کے ترجمہ جلد چہارم سے تلاش کرو مگر یاد رکھو کہ یہ امر واجب ہو اور یہی صحیح و اسی پر فتویٰ ہو پس اسکا
زیادہ تعلق بندوں سے ہو اور نیت خلوص سے ثواب ملیگا اور ہاں ان وصف کہ حدود الہی کی حفاظت کرنا تو وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت
کے حدود میں بھی چاہیے اور بندوں کے ساتھ معاملات کے حدود میں بھی چاہیے پس کتاب و سنت پر عمل کرے اور بدعات علی و بدعات
اعتقادی جیسے رافضی خارجی معتزلی وغیرہ فرقوں میں رائج ہیں سب سے اجتناب کرے اور بندوں سے معاملہ نکاح و بیاہ و بیع و خرم
وغیرہ سب میں حدود شرعی سے تجاوز نہ کرے یہ ترتیب و کچھ تفصیل ان کلام پاک بیغ کی ہے۔ ۲۔ قولہ السائحون۔ جمع سائح مشتق
از سیاحت جو روئے زمین پر سیر کرنے کو کہتے ہیں اور قاموس میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نیت سے زمین میں سیر کرنے کو سیاحت
کہتے ہیں اور علماء نے لکھا کہ سیاحت سے نفس بہت مہذب ہو جاتا ہے کیونکہ کسی مقام سے آدمی کو دل بستگی نہیں رہتی اور دنیا میں
مثلاً مسافر کے ہو جانا ہو کہ اس کو دنیا سے انقطاع ہو کر آخرت کی طرف رغبت حاصل ہو جاتی ہے۔ پس یہ تو نفع سیاحت کا ہو لیکن آیت کریمہ
سائحین سے کیا مراد ہے تو اس میں متعدد تفاسیر ہیں اور جمہور مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مراد آیت کریمہ میں سیاحت سے صیام ہے
چنانچہ تفسیر ابن کثیر رحمہم اللہ میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سائحون یعنی صائمون۔ روزہ رکھنے والے۔ ایسا ہی بخاری و مسند بن جریر
ابن عباس سے روایت کیا اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جہاں قرآن مجید میں سیاحت مذکور ہے مراد اس سے
صیام ہے۔ رواہ ابن جریر و ابن النذر۔ قلت۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے ازدواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں فرمایا۔ سائحات یعنی صائمات
اور ایسا ہی ضحاک رحمہم اللہ کا قول ہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اس آیت کی سیاحت روزہ ہے۔ رواہ ابن جریر یہی قول مجاہد و سعید بن جبیر و عطاء
و عبد الرحمن السلی و ضحاک وغیرہم کا ہے اور حسن بصری رحمہم اللہ نے کہا کہ رمضان کے روزہ دار مراد ہیں۔ اور ابو عمرو البندی نے کہا کہ ہمیشہ روزہ
رکھنے والے مراد ہیں اور ایسا ہی ایک حدیث مرفوعہ میں آیا ہے۔ قلت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ سائحین یہاں تک ہیں۔ رواہ
الحاکم۔ اور ابن مردودہ نے قول عائشہ رضی اللہ عنہا کو رد فرمایا کہ روایت کیا ہے۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہم اللہ نے کہا کہ روایت ابو ہریرہ و حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہما پر موقوف اصح ہے لیکن ابن جریر رحمہم اللہ کی روایت عبید بن عمیر سے مرفوعاً کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سائحین کی تفسیر فرمائی کہ وہ روزہ
کہ وہ روزہ دار ہیں یہ مرسل روایت بحسب الاسناد جدید ہے۔ نص علیہ الحافظ رحمہم اللہ۔ اور ابن کثیر رحمہم اللہ نے کہا کہ ابو داؤد نے حدیث ابو ہریرہ
سے روایت کیا کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے سیاحت کی اجازت دیدیجئے تو فرمایا کہ میری است کی سیاحت یہ کہ اللہ تعالیٰ
کی راہ میں جہاد کریں۔ قلت قد رواہ ابن ماجہ و الحاکم و صحیحہ اور یہ شخص اجادت مانگنے والے عثمان بن مظعون تھے نص علیہ بعض الحفاظ
واللہ اعلم۔ اور ابن المبارک رحمہم اللہ نے ابن ابی عمیر کے طریق سے مرفوع روایت کی کہ سیاحت کے ذکر میں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری
است کے لیے سیاحت کو جہاد سے اور ہر بلندی پر تکبیر سے بدل دیا ہے۔ قال الحافظ رحمہم اللہ اور عکرمہ رحمہم اللہ نے کہا کہ سائحین وہ علم دین کے طالب
ہیں۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور کہا کہ بعضے کہ فہم جو سیاحت سے یہ معنی سمجھتے ہیں کہ زمین کے جنگلوں و پہاڑوں و دشت بیابان وغیرہ میں
سیر کرنا پھرے تو یہ معنی غلط فہمی ہے کیونکہ یہ امر مشروع میں مشروع نہیں ہاں جس زمانہ میں دین میں فتنہ و فساد پھیلے تو اللہ اس قدر آیا ہو کہ فریاد
کہ مسلمان کا بہتر حال کچھ بکریاں ہوں کہ انکو شیعہ اچھاں و بارش ہونے کے مقامات میں لیجاوے اس غرض سے کہ اپنا دین سلامت رکھنے
کو فتنہ سے بھاگے۔ کافی رواہ البخاری رحمہم اللہ۔ حاصل اس آیت کی تفسیر کا وہ ہے جو شیخ ابن کثیر رحمہم اللہ نے لکھا کہ یہ آیت کریمہ ان مومنوں کی

صفت ہو جسے اللہ تعالیٰ نے انکی جانین و اموال خریدے ہیں وہ لوگ ان اوصاف سے متعفف ہونگے کہ ہر فردا حشر و گناہ سے
 توبہ کرنے والے ہونگے۔ اور اپنے پروردگار کی عبادت پر قائم و محافظ ہونگے اور یہ عبادت اقوال و افعال ہیں پس اقوال میں سے زیادہ
 مخصوص قول حمد و ثناء ہو لہذا حامدون سے وصفت فرمایا اور افعال میں سے افضل نماز و روزہ ہو لہذا ساجدون یعنی صائمون سے اور رکوع
 ساجدون یعنی نماز گزارنے والوں سے وصفت فرمایا پھر باوجود اس طرح قیام طاعت کے یہ لوگ مخلوق الہی کو نفع پہونچانے والے اور انکو
 راہ راست دکھلانے والے ہیں باین طور کہ آمرون بالمعروف و ناهون عن المنکر ہونگے اور جو علم اس بات کے کہ کن کن امور کا شرع
 میں تحسن و معروف ہو اور کن کن امور کا شرع میں انکار کیا گیا ہو پس انکا ترک واجب ہو پس خائفین حدود اللہ تعالیٰ بھی ہونگے
 کہ ہر چیز کی حلت و حرمت سے انکو آگاہی ہوگی پس یہ لوگ جامع اوصاف ہیں کہ عبادت حق عزوجل پر بھی قائم ہیں اور مخلوق کی نصیحت پر
 بھی ثابت ہیں لہذا فرمایا کہ و بشر المؤمنین۔ کیونکہ ایمان ان سب امور کو شامل و جامع ہو۔ و خیر الناس من یفیع الناس۔ آدمیوں میں
 وہی بہتر ہو کہ آدمیوں کو نفع پہونچا دے۔ **فصل ۳** عرائس میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ التائبون العابدون الحامدون الساجدون
 تو مقام بیان فرمائے اور اول میں بقولہ ان اللہ اشتری من المؤمنین۔ سے ایمان ذکر فرمایا کیونکہ ایمان تمام حالات و مقامات و معامات
 و درجات کی جڑ ہو اور وہی نیکیوں و بھلائیوں کی اصل ہو پس اسی سے انسان اپنے حلق عزوجل کو پہچانتا اور اپنے آپ کو بندہ جانتا اور
 پھر اس سے یہ خصال حمیدہ مانند شافون کے سر نکالتے ہیں پس ایمان کے ساتھ ملا کر مقامات دس ہوئے جنہیں سے ایمان مقدم و
 اول ہو اور مومن کا معرفت میں امتحان ہوتا ہو کبھی ذوق وصال کے بعد تلخی فراق کا اور کبھی ادب و بساط کا پس فراق کے امتحان میں
 غفلت سے توفیق الہی اسکو متنبہ کر کے چشم دل اسکی کھول دیتی ہو پس اسکے دل میں نفس و شیطان جو خطرات شہوت و شہوات الشاکر
 اور اسکی روح نا طقہ پر جو غشاوش ماسوائے حق ہوتی ہو اسکو بچا کر و شل نور ایمان سے اسکو نکال ڈالتا ہو پس سر باطنی اغیار سے پاک
 ہو جاتا ہو پس گزشتہ اوقات غفلت پر نادام ہو کر توبہ و استغفار سے درگاہ کبریائی میں عاجزی کرتا ہو یہاں تک کہ صدق ارادہ ہو کر مرتبہ
 توبہ اسکو نصیب ہوتا ہو پس اللہ تعالیٰ عزوجل اُسپر رجوع فرماتا ہو اور اسکی توبہ پوری ہو جاتی ہو پس قائلین وہ قوم ہر جسے غیر حق
 سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور استقامت باللہ مع اللہ تعالیٰ انکو نصیب ہوئی پھر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کبھی اغیار کی طرف
 رجوع نہیں لاتے اور اس صفت کے حصول سے توبہ کرنے والے کو عبادت و مجاہدہ و ریاضت حاصل ہو جاتی ہو یہاں تک کہ اسکو بندگی کا
 مزہ مل جاتا ہو اور وہ خلوص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہو جاتا اور اغیار سے منجھ موڑ لیتا ہو اور چشم احسان سے نور عرفان اسکو عبادت
 حق تعالیٰ میں مشاہدہ الہی حاصل ہوتا ہو کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ان تعبد اللہ کانک تراء۔ یعنی مرتبہ احسان یہ ہو کہ تو اللہ تعالیٰ
 کی عبادت کرے گا تو اسکو دیکھتا ہو۔ العبدون وہ لوگ ہیں کہ قائم باللہ فی اللہ عن غیر اللہ تعالیٰ ہوں سو جب تائب عابد کے
 لیے یہ نعمتیں پوری ہوتیں تو اسکا حال اس امر کو مقتضی ہوتا ہو کہ شمع حق سبحانہ کی اسطرح جدا کرے کہ جو اسکے جیہہ امکان سے باہر ہو
 بسبب اس انعام قدیم کے جو انل میں اُسپر فرمایا پس خجالت کے ساتھ اسکی حمد کرتا ہو لینے اسکو اپنے گونگے پن اور اپنے تصور بر سخت نجات
 ہوتی ہو کہ اے میرے مولا مجھے کچھ بھی تیری حمدا و انہیں ہو سکتی تیری شان پاک کے لائق مجھ حادث سے ایک حرف بھی ممکن نہیں پس
 حضرت شمع جل جلالہ نے جو اپنا وصفت فرمایا اسی کی تتبع میں زبان اسرار تک سے حمد کرتا ہو مگر حمد صفت نہ حمد و صفت کیونکہ حادث کو کہان
 طاقت کہ حمد قدیم سے ایک حرف بھی ادا کر سکے۔ توبہ نہیں دیکھتا کہ حضرت سید عالم کہ علی الاطلاق بندہ واحد مقبول واقعی فی العالم ہو کیونکہ

اپنے حمد کے قاصر ہونے کو زبانِ بحر سے ادا کرتا ہو بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا احصى ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک - میں عاجز بندہ
ہوں میرے مولیٰ میں تیرے حمد و ثنا کہاں ادا کر سکوں اسے مولیٰ میرے میرے لائق وہی حمد ہی جس سے توبہ نے اپنی پاک ذات کو صفت
فرمایا ہو - **لَمَّا - اَلْحَمْدُ دُونَ** وہی بندے ہیں کہ ہمہ تن تمام وجود سے اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی حمد و یاد کو ظاہر و باطن ہر طرح ادا
کرتے رہتے ہیں انکے تن پر کوئی بال نہیں مگر انکے حق تعالیٰ کی طرف سے اُسکو زبان ہو کہ وہ ہمہ تن تمام وجود اُسکے حمد میں مستغرق
اور اس زبان کی زبان اسطرح بطون اسرار تک بے انتہار حمد میں غرق ہیں باوجود اس کے بعض شانِ عظمت و کبریائی کے لائق ایک
حرف حمد نہیں ادا ہوا تبارک اللہ رب العالمین - یہ اُسکا فضل ہو کہ ہم بندوں سے یہ تصور غفور فرما کر اسی حمد کو قبول فرمایا پھر وہی محمود
ہو تو حمد کرنے والا اُسکے ہلالِ جمال کو آسمانِ ایقان میں دیکھ کر صائم و معلوفاتِ نفس سے رکنے والا ہو جاتا ہو تو نہیں دیکھتا کہ حضرت
صلعم نے فرمایا - صلوا الرویۃ - اور اُسکا افطار نہیں ہوتا مگر جلالتِ مشاہدہ بقولہ علیہ السلام و افطر والرویۃ - وقال المترجم
عفا اللہ عنہ - حامد اپنے استغراق سے جمیع محامد اُسی کی طرف راجع پا کر تمام عالم کو فی نفسہ غیر محمود اور فی صنعہ راجع محمود حق عزوجل دیکھتا ہو
پس مالوفاتِ حمد اُسکے مناظر سے ساقط اور ازراہِ صنعہ اس کے واسطے ماکل و مشارب ہیں لہذا آنحضرت صلعم صوم وصال میں فرماتے کہ
لیکھتی رہی دیکھتی رہی - اور فقہ و جمال میں فرمایا کہ تسبیح حمد و ثناء مومن کو اکمل و شرب سے کافی ہوگی - لہذا وہ ان چیزوں سے جو مالوفات
کہلاتے ہیں صائم ہوتا ہو پس **الْمَسَاءُ حَيَّوْنَ** وہی ہیں جو ملکوت میں سیر کرتے اور جبروت میں اُٹھتے پھرتے ہیں پھر اس ساحت
سائخ کو مشاہدہ عظمت و کبریائی کے وقت صفتِ فناء حاصل ہوتی ہو پس از خود رفتہ اُسی کے جبروت کے واسطے راکع ہو جاتا ہو لہذا
اَلرَّكْعَوْنَ بندگانِ عاشق ہیں کہ دیدارِ جبروت میں بارِ عظمت اُٹھانے سے عاجز ہو کر خم ہو جاتے ہیں جس سے قوتِ غایت ازلی
رحم فرما کر شہودِ اسرار کو مدد فرماتی ہو جو انوارِ جمال سلطانِ ذوالجلال کے طالب ہیں پس ہر کشف کے وقت بسببِ درشتِ بدایت لکشف
کے عظمت و کبریائی کے سامنے سرسجدہ ہو جاتا ہو پس جمیع جہات سے اُسکے لیے ساجد ہوتا ہو کیونکہ وہی قبلہ ہر جہت سے بل جہت
تمام عالم کے لیے ہو بقولہ تعالیٰ فایما تولا فتم وجہ اللہ - پس معائنہ صفات میں غائب ہو کر جمیع جہات سے ساجد ہوتا ہو جیسے بندہ صالح
ہشام بن عبدان الشیرازی رحمہ اللہ کا حال تھا جسے اُسی حال پر انتقال کیا اللہ تعالیٰ امیرِ رحم فرماوے ہیں - **السَّاجِدُونَ** وہی ہیں
کہ کشفِ غیب کے مشاہدہ میں آنکھ حرق و میحان و شوق و دیرمان گھیر لیتا ہو - پس یہ سجود مقتضیِ توبہ و قریب ہوتا ہو جو مقتضیِ مشاہدہ ہوتی ہو
جس سے ہر صفتِ بصفاتِ کریمہ ہو کر نورِ اسما و صفاتِ تبارک و تعالیٰ سے اپنی ہندگی میں قائم شکن ہو کر موافق حکمِ الہی عزوجل کے حکم کرتا ہو
لہذا فرمایا - **اَلَا هَرُونَ بِالْمَعْرُوفِ** یعنی مخلوق کو بزبانِ تقدیس بجانبِ خلق عزوجل راجع کرتے ہیں اور اُنکی دفعِ مغرت میں اور انکے
سے نکالنے میں اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جانیں فدا کرتے ہیں اور اللہ عزوجل اُنکو لباسِ انوارِ ہیبت و عظمت سے مہتاب فرماتا ہو پس
جیسے حق عزوجل نے اُنکو تمام مخالفات سے ابتداء حال میں منع فرمایا تھا وہی بقدرتِ صفاتِ الہی جل جلالہ اُسکی مخلوق کو اُسی کے واسطے
منکرات سے منع فرماتے ہیں لہذا فرمایا - **وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ** یعنی عموماً نفوس کو جو جس سے ہشیا طین کو وساوس سے اور قلوب
خوش آہستہ سے اور ارواح کو مقامِ محبت میں کہیں توقف کرنے سے منع کرتے ہیں کیونکہ مقامِ ازلیت بلا نہایت ہو اور کسی منزل میں
توقف کرنا عاشق پر حرام ہو - پھر یہ حال ایک مرتبہ اعلیٰ کا مقتضی ہو اور وہ حفظِ حد و اُنکی تعالیٰ کے فیض کمال طور سے سنتِ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی اتباع و شریعت حق عزوجل پر پوری نگاہداشت رکھیں پس اپنے نفس پر اور خلق اللہ عزوجل پر اللہ تعالیٰ واسکے رسول

صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے موافق حکم کریں اور جو حدود مقرر فرمائے ہیں اُن سے کبھی تجاوز نہ کریں پس والمحافظة لحدود الله وہ بندے ہیں کہ ربوبیت کا کشف ہونے کے بعد دسے مقام عبودیت میں استقامت کے ساتھ قائم ہیں ہرگز حدود عبودیت سے تجاوز نہیں کرتے ہیں اور باوجود ان صفات باخلاق الہی جل جلالہ کے اور باوجود مشاہدہ جمال تبارک وتعالیٰ کے ہرگز کسی طرح اعداد ربوبیت نہیں کرتے غفر انک اللهم لا اله الا انت سبحانک نحن عبادک۔ پس یہ بندے پاکیزہ خصال ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں راہ سنت پر ثابت قدم ہیں۔ پھر حق عزوجل نے ان اوصاف و مراتب کو ایک ہی نام میں جمع فرمایا اور وہ نام پاکیزہ مومن ہے پس انکو اسی نام سے قرب لیتے ہیں لی بشارت فرمائی بقوله تعالى۔ وبشر المؤمنین یعنی ان مومنوں کو جنکے یہ اوصاف مذکورہ بالا ہیں اور وہ توحید کے اعلیٰ درجات پر ہیں ان عارزون کو بشارت ہے کہ میں اُنکے لیے اور وہ میرے لیے ہیں ابھی اُنکے اور میرے درمیان حجاب ہے اور جب اس امتحان گاہ دنیا سے نکلے تو پھر میرے اُنکے درمیان حجاب نہ ہوگا اور اس زندگانی فانیہ کے بعد وہی زندگانی پاکیزہ دائمی ہے۔ کما قال تعالى فليحییہ حیوة طیبہ۔ یعنی ہم اُسکو پاکیزہ زندگانی کے ساتھ زندہ فرمادینگے۔ قال الشيخ رحمہ اللہ یہاں مومنوں کے حق میں ایک نکتہ الہام ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان بزرگ مرتبہ مومنوں کے اہل مقامات کے اوصاف ذکر فرمائے اور بشارت اُنکی ضمیر سے نہیں ذکر فرمائی گو یا اس سے ادنیٰ درجہ کے مومنین کو غلگنی تھی پس بشارت میں بلفظ عموم یاد فرمایا اور وہی پہلا معاملہ یعنی قولہ ان اللہ اشتری من المؤمنین اہم۔ اُنکے ساتھ بشارت میں سقوط فرمایا اپنے بشارت اُنسی معاملہ مبايعت پر عام ہے پس قولہ وبشر المؤمنین۔ یعنی مومنوں کو عموماً بشارت فرمادے کہ میں نے اُنکے نفوس کو ایسے بخاری کُن کے عوض اُنسے خریدا اور بشارت فرمادے کہ یہ فتن غالی میرے مشاہدہ کی جنت و رضوان اکبر ہے اور جب کہ مفلس مومنوں کے پاس یہ مقامات و درجات نہیں ہیں تو میں مفلسوں سے خریدا راہ میں غلگنیوں کا سرفراز کرنے والا سرور کرنے والا ہوں میں مومنوں کے واسطے خاصکریوں ہوں کسی علت و سبب کے۔ قال المترجم نکتہ لطیف ہے اللہ تعالیٰ ہم ناچیز بندوں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرمادے اور پاک بزرگ بندوں کے طفیل میں ہم حقیر بندوں کو داخل مغفرت و رحمت کر دے و ہو مولانا رحم الراحمین۔ قال الشيخ اور نیز بشارت میں عام لفظ مومنین سے یاد فرمایا تو اشارت ہے کہ ان مقامات پر ایمان لانے والوں کو بھی بشارت ہے کہ دے بھی اہل مقام اس ایمان و تصدیق کی وجہ سے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پاک اس امر کے استدلال کو اشارت ہے کہ میں ہم بندے امیدوار ہیں کہ جیسے ہم کو توفیق عطا ہوگی کہ بے شبہہ ان مقامات بزرگ پر ہم ایمان لائے۔ بے شک یہی اجل و اعظم شان حق سبحانہ کیواسطے بندگی لائق استقامت بشریت فرض ہے اگرچہ شان الہی اس سے کہیں اعلیٰ و اجل ہے پس ہرگز جو مفلس ہے وہ میں میں طفیل میں داخل بشارت فرمادے تو اُنکے کرم سے دور نہیں ہے پس ہم ان بزرگ دیدہ بندوں کے ان مقامات پر ایمان لائے اور اپنی مفلسی و سچکاری کا اقرار کرتے ہیں اللهم تقبلنا بطبیعتنا فاننا لثنا نعم المولى ونعم المجيب۔ سہل چلے کہما کہ تا بنون بندے ہیں اور دنیا میں مخلوق پر تو بہ سے زیادہ اور کوئی چیز واجب نہیں ہے اور تو بہ بدون حمد نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندے کو راہ تو بہ پر روانہ کیا پس اُنکے واسطے حمد و حمد او اور تو بہ و حمد صحیح نہوگی جب تک کہ ہمیشہ ریاضت و سیاحت میں ننگدے اور کوئی یہ مقامات نہ پاؤں گا جب تک برابر رکوع و سجود میں نہ رہے اور یہ سب صحیح نہیں جب تک کہ امر بالمعروف و نہی ازمنکر کا عمل نہو اور ان میں سے کوئی مقام صحیح نہیں جب تک کہ حدود الہی کی حفاظت ظاہر و باطن ذکر سے مومن فانی ہو جائیں یہ اوصاف ہوں پس وہی بشارت پاؤں گا جو آخرت کریمہ میں ہے۔ بعض المشائخ رحمہ اللہ کہما کہ تا بنون وہ ہیں کہ مال و جان و حال سب سے بالکلیہ اسی پاک خالق کی طرف رجوع لائے۔ عابدان جو حقیقی شراک خدمت کے ساتھ اُسکی عبادت میں قائم ہوئے۔ حامدون جو ہر لحظہ و ہر دم اُسکی نعمت کے شکر گزار ہیں۔

سائون دو جنہوں نے رضائے حق عزوجل کے واسطے اپنی مرادات کی خواہش سے اپنے آپ کو منع کر دیا۔ راکون جو ہمیشہ اسکی درگاہ میں خضوع رکھتے ہیں اور ساجدوں جو بندگی میں تکمیل چاہتے ہیں اپنے خواہش و امید نہیں بلکہ گویا تمیم مراد آئی عزوجل۔ آمرون بالعرف۔ یعنی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق حکم کرنے والے ہیں۔ قال المترجم قال فی الاصل الامرون بسنة النبي صلی اللہ علیہ وسلم یعنی سنت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم کرنا یعنی عین سنت پر چلنے کا حکم کرنے والے ہیں۔ والناہون عن المنکر۔ یعنی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت کرنے سے منع کرنے والے ہیں۔ الحافظون لحدود اللہ۔ یعنی انکے ظاہر و باطن و سر و در و اح کے اوپر جو احکام آئی ہیں انکی رعایت رکھنے والے ہیں۔ وبشر المؤمنین بحدود اللہ ان حدود کی حفاظت کرنے والوں کو بشارت ہو۔ البویزید بطامی قدس سرہ نے کہا کہ سیاحت راحت ہر جسے سیاحت کی راحت پائی۔ ابوسعی۔ الخ ازرح نے کہا کہ حافظین حدود آئی وہ لوگ ہیں جنہوں نے کان لگا کر اللہ تعالیٰ کے احکام گوش دل سے سننے و پاک دلوں میں حفظ کر لیے اور کسی وقت انکی ندامت سے نہیں بچڑے۔ قال المترجم یعنی ہر پانچ وقت ندے اذان سے نماز میں فوراً حاضر ہوئے اور جب جہاد کے واسطے بلاتے گئے تو حاضر ہوئے اور علی ہذا القیاس روزہ و زکوٰۃ وغیرہ میں امور کا حکم ہر کسی سے نہیں بچڑے جعفر صادق رحمہ اللہ نے کہا کہ کوئی عبادت صحیح نہیں مگر بعد توبہ کے لہذا توبہ کو مقدم کیا اور توبہ صحیح نہیں جب تک ساتھ ہی طاعت پر مکر نہ باندھے لہذا اسکے بعد ہی عبادت کو فرمایا۔ استاذرح فی قولہ العابدون۔ بندہ خدا تعالیٰ وہ ہیں جو سلطنت دنیا و عقبی کسی کی بندگی نہ آویں۔ خالص اللہ تعالیٰ کے بندے و اسی کی رضا چاہیں۔ بعض المشائخ فی قولہ السائون۔ وہ لوگ جو روئے زمین میں اسواسطے پھرتے ہیں کہ آیات قدرت الہی سے عبرت حاصل کریں۔ اور قلوب سے فکر کی راہیں چلتے ہیں اور تغیرات اشیاء حادث سے انکے خالق قدیم عزوجل کی طرف استدلال کرتے ہیں اور ہر آیت و نشانی سے حکمت خالق و عظیم قدرت پر راہ پاتے ہیں اور اسرار سے ملکوت میں سیر کرتے اور ہوائے وصل و نسیم اللہ و تجلی شہود سے تحقق حاصل کرتے ہیں۔ قال المترجم سیاحت ظاہری یعنی اقدام کی سرور و ہمیں میں تو یہ شروع نہیں جیسا کہ سابق میں کلام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تصریح ہے و اللہ اعلم۔ پھر تقضائے ایان یہ کہ محبت و تودہ خالصۃ لوجہ اللہ ایسے بندے سے ہو جو ولی اللہ تعالیٰ یعنی مومن و صالح ہوں و مع حفظ حدود آئی لہذا اہل کفر اگرچہ اقرب ہوں مومن کے نزدیک بسبب عداوت اللہ ہونے کے کمال مغفوض ہونگے لہذا مشرک کے لیے استغفار سے انکار کیا۔ بقولہ تعالیٰ

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمَا أَنَّهُمَا مُشْرِكُونَ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ ابْنِ هِشْمٍ
لَا يَبِيْهِ إِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَعَدَةٍ هَاتِيكُمَا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ
إِنَّ ابْنَهُ يَمْلِكُ مَا يَشَاءُ مِنْ مِّثْقَلِ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ أَوْ يُشْفَعُ بِهِ
وَمَا يَسْتَفِئِدُ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَلَا يَسْتَعِذُّ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اول سورہ برادرہ وغیرہ متعدد مقامات میں بیان فرمایا تھا کہ مشرکین و کافرن سے براہت و ترک مولات واجب ہر پس بیان مخرج کر دیا

کہ اہل قرابت سے ہو تو بھی کافر مرنے پر اس کے لیے استغفار جائز نہیں ہو اور قرابت یہاں کچھ مؤثر نہیں ہو۔ یہ تو حکم آیت تاقیامت تمام
 مومنوں کے لیے منصوص واضح ہوا اور یہ امر کہ اس آیت کریمہ کا سبب نزول کیا واقعہ ہوا تو آپس میں روایات متعدد ہیں اور اللہ تعالیٰ و انامہ
 کہ کون امر سبب نزول ہوا اور جائز ہو کہ چند اسباب پر سب کے لیے نزول ایک بار کی ہوا ہو۔ کما قال الشیخ ابن حجر رحمہ اللہ اور مفسرین نے
 اتفاق میں آیت کا نزول متعدد قرار دینے ایک بار کہ میں قبل ہجرت پھر مدینہ میں بعد ہجرت اسی کا نزول ہوا۔ اور واضح ہو کہ میں امر سبب
 نزول بیان ہوئے ہیں ایک ابو طالب کے حق میں استغفار کرنا۔ دوم اپنی والدہ کے لیے استغفار چاہنا۔ سوم بعض مومنوں کا اپنے
 مشرک والدین کے واسطے استغفار کرنا بدلیل آنکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد مشرک کے لیے استغفار کیا۔ پس اول کا بیان یہ کہ
 شیخ ابن کثیر رحمہ وغیرہ نے لکھا کہ ابن السیب نے اپنے باپ سے روایت کی کہ جب ابو طالب کی وفات کا وقت ہوا تو آنحضرت صلعم وہاں
 گئے اور ابو طالب پاس ابو جہل و عبد المطلب بن ابی امیہ دونوں کا فریٹھے تھے آپ نے فرمایا کہ اسے چچا ابو طالب تو لا الہ الا اللہ کہہ لے۔
 میں اللہ تعالیٰ کے یہاں تیری مغفرت کے لیے یہ کلمہ طیبہ حجت لاؤں گا تو ابو جہل و ابن ابی امیہ نے کہا کہ اسے ابو طالب کیا تم ملت عبد
 سے کچھ مٹاؤ گے اور بعض روایت میں ابو طالب نے آنحضرت صلعم سے کہا کہ اگر یہ نہ ہو تا کہ مشرکین قریش مجھ جزیع و فزع کا رکن بنے
 میں ضرور یہ کلمہ کہہ لیتا اور میری آنکھیں ٹھنڈی کرتا۔ آخر ابو طالب نے کہا کہ میں عبد المطلب کی ملت پر ہوں اور مر گیا تو حضرت صلعم
 نے فرمایا کہ میں تیرے لیے استغفار کروں گا جب تک اس سے منع کیا جاؤں پس نازل ہوا قولہ ما کان للبنی والذین آمنوا الا یہ۔ رواہ احمد
 واصلہ فی الصحیحین وغیرہما۔ اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ ابو طالب ہی کے حق میں قولہ تعالیٰ انک لا تمندی من اجبت الا یہ نازل ہوئی
 والا سناد حثیثہ۔ اور ابو داؤد نے علی رضی عنہ سے روایت کی کہ جب ابو طالب نے انتقال کیا تو میں نے آکر آنحضرت صلعم سے عرض کیا کہ آپ کا
 بڑا حاکم راہ چچا مر گیا آپ نے فرمایا کہ جا کر اسکو دفن کر دے اور کچھ بات نہ کرنا یہاں تک کہ میرے پاس آنا۔ الی آخر الحمد للہ۔ مشرک جسم
 کہتا ہے کہ آیت میں استغفار سے نبی صلعم و مومنین پر انکار باہین معنی کہ ابو طالب کے استغفار میں بعض مومنین آپ کے ساتھ شریک تھے۔
 کمالین وغیرہ میں یہاں اشکال پیش کیا کہ وفات ابو طالب قبل ہجرت واقع ہوئی اور آیت کریمہ مدینہ میں آخر نازل ہوئی ہے۔ جواب اسکا بنا
 بتجویز شیخ مفسر رحمہ کے جو اتفاق میں مذکور ہے کہ کئی بار اسکا نزول ہوا۔ اور اولی یہ قول ہے کہ حق ابو طالب میں مالمعت استغفار سے
 یہ لازم نہیں کہ فوراً نزول ہو تا کہ اشکال لازم آوے کہ واقعہ مکہ کا اور نزول مدینہ میں ہے اور اسے اس واسطے شیخ ابن حجر رحمہ نے کہا کہ مستند یہ ہے
 کہ آیت کے نزول میں تاخیر ہوئی اگرچہ واقعہ ابو طالب اس سے پہلے ہو چکا تھا پھر اور سبب پیش آئے پھر سب کے واسطے ایک مرتبہ
 مدینہ میں نزول ہوا۔ مشرک جسم کہتا ہے کہ اس طرح توفیق سے یہ وہم دور ہو گیا کہ آیت کے سبب نزول میں احوال مختلف ہیں کیونکہ اقوال سب
 صحیح ہیں اور سب کے لیے نزول ہوا ہے۔ پس بعض سلف نے کوئی سبب اور بعض نے دوسرا سبب روایت کیا۔ فافہم۔ دوم کا بیان یہ ہے کہ
 کہ بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی صلعم کے ساتھ قریب ہزار سوار کے ایک سفر میں تھے پس ایک مقام پر ہکوا تارا پھر دو
 رکعت نماز پڑھی پھر ہماری طرف رخ فرمایا اس حال میں کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہتے تھے پس عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ میرے ان باپ آپ پر فدا ہوں آپ کس حال میں ہیں فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار تعالیٰ سے اپنی ماں کے لیے
 استغفار کرنے کی اجازت مانگی تھی مگر مجھے اجازت نہ فرمائی تو اس کے آگ میں جلنے پر مجھے ترس آیا کہ میرے آنسو جاری ہوئے۔ اور میں نے
 تمکو تین باتوں سے منع کیا تھا ایک تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا پس اب زیارت کیا کرو کہ تمکو آخرت یاد دلاؤں اور ایک تم کو

تین روز بعد قربانی کے گوشت سے منع کیا تھا سواب کھاؤ اور رکھ چھوڑ دو چاہو اور ایک تم کہ چند قسم کے برتنوں میں بانی پینے سے منع کیا
سواب جس برتن میں چاہو پیو لیکن کوئی نشہ کی چیز نہ ہو۔ رواہ احمد وغیرہ اور اپنی والدہ کے بارہ میں استغفار کی روایات اور اس سے
مانعت و نزول آیت کریمہ متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم سے ابن جریر و طبرانی وغیرہ ایک جماعت حفاظ محدثین نے روایت کیا اور ان روایات
سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ بعد بتوک کے غزوہ عسفان یا سفر عمرہ میں قریب مکہ کے واقع ہوا اور بعض میں عدم اجازت و نزول آیت کریمہ صبح اور
اور بعض میں اس کے جب کہ آئے تھے تب قبر والدہ پر تشریف لے گئے اور وہاں یہ واقعہ ہوا۔ اور طبرانی کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس
قصہ میں صریح ہے کہ یہ بھی حکم ہوا کہ جیسے ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے بعد ظہور اس امر کے کہ وہ عبد اللہ بن قریب سے قطع ہوا
کی بھی اس طرح تو بھی اپنی ماں سے منقطع ہو۔ شیخ حافظ ابن کثیر رحمہ نے اس روایت کے بعد لکھا کہ یہ روایت غریب و سیاق عجیب
ہو اور لکھا کہ اس سے زیادہ غریب و منکر وہ روایت ہے جو خطیب بغدادی نے کتاب السابق واللاحق میں بسند مجہول از عائشہ رضی اللہ عنہا
کی اور اس میں یہ قصہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ آمنہ کو زندہ کیا اور وہ ایمان لائیں پھر اپنی حالت پر عود کیا یعنی مرگئیں۔ اور اس طرح
وہ روایت جو سہیلی نے روض میں ایک جماعت مجہول سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والد اور ماں کو زندہ کیا اور دونوں آپ کے
ایمان لائے۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح میں روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنے باپ کو پوچھا تھا اس سے آپ نے فرمایا کہ دوزخ میں ہو تو وہ
عکسین سخت واپس ہوا تو بلا کر اس سے فرمایا کہ میرا باپ و تیرا باپ دونوں دوزخ میں ہیں۔ لیکن حافظ ابن دجہ نے ان غریب روایات
سے استدلال کیا باین طور کہ یہ جدید زندگانی واقع ہوئی جیسے کہ آفتاب غروب ہو جانے کے بعد پھر آفتاب نے عود کیا اور حضرت علی
کرم اللہ وجہہ کی نماز عصر جو بسبب اسکے جاتی رہی تھی کہ وحی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک انکے زانو پر تھا پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آفتاب
کے عود کرنے پر اپنی نماز عصر پڑھ لی اور طحاوی رحمہ اللہ نے اس روایت کو ثابت کیا ہے۔ قرطبی رحمہ نے کہا کہ آپ کے والدین کا زندہ
ہونا عقل یا شرع سے کسی طرح متنع نہیں ہوا اور کہا کہ میں نے یہ بھی سنا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے چچا ابوطالب کو زندہ کیا اور وہ آپ کے
ایمان لائے۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح میں ابوطالب کے حق میں بھی روایت ہے کہ لوگوں نے عرض کیا کہ ابوطالب آپ کی حیات میں تقدیر
بمافہ کرتے تھے بھلا انکو کچھ نافع ہوا آپ نے فرمایا کہ ابوطالب کے پاؤں میں دو آگ کی جوتیاں ہیں جکی حرارت سے انکا دماغ بھٹا ہے۔
واضح ہو کہ سیوطی رحمہ اللہ نے ایک مستقل رسالہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدین بلکہ اجداد کے مومن ہونے کے بارہ میں لکھا ہے اور اس میں یہ
تمام روایات جنہیں سے بعض کو شیخ ابن کثیر رحمہ نے غریب کہا ہے وہ در کیا اور خلاصہ یہ کہ والدین واجداد آپ کے مومن ہوئے ہیں اور
روایات صحیحین آپ کی اطلاع کے پہلے کا کلام ہے۔ برخلاف انکے ملا علی قاری رحمہ نے ان سب کا جواب دیا اور روایات صحیح کو ترجیح دی
شیخ ابن کثیر رحمہ نے فرمایا کہ اگر روایات در بارہ حیات و ایمان صحت کے پہنچ جاویں تو دوبارہ زندہ ہو جانے وغیرہ میں کوئی تردد نہیں ہے
مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک اس مسئلہ میں کلام کرنا محض وسوسہ شیطانی ہے کیونکہ اسکی دین میں کوئی ضرورت نہیں پھر لایعنی ہر
میں بحث کو طول دینا کچھ ضرور نہیں اور اللہ تعالیٰ دانائے حق ہے کہ امر واقعی کیونکر ہو۔ فاسقم۔ آخر سوم کا بیان یہ ہے کہ امام احمد رحمہ نے
حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ میں نے ایک شخص کو سنا کہ وہ اپنے مشرک والدین کے حق میں استغفار کرتا تھا پس میں نے
اس سے کہا کہ وہ مشرک تھے تو انکے لیے استغفار کرنا ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے مشرک باپ کے لیے استغفار نہیں کیا تھا
پس میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ

ماکان دو طرح پر قرآن میں آتا ہے اول یعنی نفی تا بید قولہ ماکان نفس ان توت الا باذن اللہ۔ اور دوم بمعنی نہی بمانند قولہ ماکان ان تودار رسول اللہ۔ پس بیان ماکان بمعنی لا یعنی بالہجوز۔ اور یعنی سزاوار نہیں یا جائز نہیں ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان کو کہ جو ایمان لائے ہیں یہ بات کہ استغفار کریں مشرکوں کے لیے۔ **وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ** اگرچہ یہ مشرکین ان کے قرابت والے ہوں **مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَيْمِ** بعد ازاں کہ ظاہر ہو گیا ان کے اوپر یہ امر کہ یہ مشرکین دوزخی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قطعی حکم دیدیا ہے بقولہ **أَنَّهُ لَا يُغْفَرُ لِمُشْرِكٍ**۔ پس قطعاً معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مشرک کی مغفرت نہ کرے گا۔ اگر کہا جاوے کہ آخری سبب نزول سے تطبیق کیونکر ہو اس لیے کہ استغفار ایک مومن کو تھا۔ جواب یہ کہ استغفار اگرچہ ایک مومن سے سرزد ہوا لیکن حکم میں عموماً مومنون کو منع کر دیا اور بنی صلعم کو بطریق مبالغہ ذکر فرمایا جس سے مشرک کے حق میں طبع استغفار کی جرئت جاوے یعنی مومن تو مومن وہاں بنی کا استغفار بھی مفید نہیں بلکہ جائز ہی نہیں ہو لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ ظاہر سیاق بطریق انکار ہے لہذا مبنیوں سبب نزول سے آیت کریمہ کو خوب مطابقت ہو جیسا کہ شیخ ابن حجر رحمہ اللہ نے اعتماد فرمایا۔ اور بیضاوی رحمہ اللہ نے لکھا کہ کہ تبیین کی صورت یعنی مشرکوں کے جہنمی ظاہر ہونے کی صورت یہ ہے کہ کفر پر انکی موت ہو جاوے اور اسی سے ابراہیم علیہ السلام کے استغفار کرنے کا جواب ظاہر ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا رَیًّا** اور نہ تھا استغفار ابراہیم کا اپنے باپ کے واسطے مگر ایک موت کی وجہ سے جس کا اسکو وعدہ دیا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ قصہ ذکر فرمایا بقولہ **ارَاغِبْ عَنْ آلِہِمْ** یعنی یا ابراہیم! تم نے تمہارا چھٹا اور چھٹا دھنک دیا ہجرت فرمائی۔ قال سلام علیک استغفر لک ربی انک کان بے حیا۔ یعنی ابراہیم کے باپ نے انکو کہا کہ کیا تمہارے والدین تو میرے معبودوں سے اسے ابراہیم۔ کچھ قسم ہو کہ اگر تو باز نہ آوگا تو مجھے سنگسار کر دگا اور مجھے چھوڑا ایک مدت تک ابراہیم نے کہا کہ سلام علیک میں ضرور تیرے لیے اپنے رب سے استغفار کر دنگا کہ وہ مجھ پر بہت مہربان ہو۔ پس اس وعدہ پر اپنے باپ کے لیے استغفار کیا تھا۔ بیضاوی نے کہنے کہا کہ اس استغفار کے معنی یہ تھے کہ اللہ تعالیٰ سے تیرے لیے ایمان کی توفیق مانگوں گا تاکہ تیری مغفرت کرے۔ بیل قولہ۔ **فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ** **تَبَيَّنَ** پھر جب ظاہر ہو گیا ابراہیم کو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا دشمن ہے تو اس سے بالکل انقطاع کیا اور اس سے بیزار ہو گیا۔ یہ ظہور اس طور سے کہ وہ کفر پر مگر گیا یا اس طور سے کہ ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھی گئی کہ وہ ایمان نہ لاوے گا۔ پس حامل آیت کریمہ یہ ہے کہ نہی دوزخوں میں سے کسی کو مشرک کے لیے استغفار کرنا نہیں جائز ہے اور مشرک وہی کہا جائیگا جو کفر پر مر جاوے کیونکہ جب زندہ ہو تب تک احتمال ہے کہ ایمان لاوے۔ اور یہ وہم کہ ابراہیم نے اپنے باپ کے لیے استغفار کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ ابراہیم نے اس سے استغفار کا وعدہ کیا تھا بمعنی انکے اسکے لیے دعا کرے گا کہ مومن ہو جاوے تاکہ اسکی مغفرت ہو پھر جب کا فر چائے سے ابراہیم کو ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ازلی کا فر ہو تو اس سے بیزار کر لی۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس سے ظاہر ہوا کہ زندہ مشرک کے لیے استغفار کرنا جائز ہی نہیں دعا کرنا کہ اللہ تعالیٰ اسکو ایمان دیوے کہ جس سے مغفور ہو جاوے اور یہ جائز نہیں ہے کہ کسی مشرک کو کفر کے لیے بازو دے اسکے کفر پر باقی رہنے کے مغفرت کی دعا کرے کہ اسکے گناہ معاف ہو جاویں۔ بعض لوگوں نے یہاں اشکال اٹھایا کہ جنگ احد کے روز جب مشرکوں نے آپکا دندان مبارک شہید کیا اور چہرہ مبارک زخمی کیا تو آپ خون پوچھتے اور فرماتے تھے کہ **لَعَنَ** انظر لقرمی فانہم لا یعلمون۔ پس انکے لیے استغفار کیا۔ پھر خود جواب دیا کہ یہ امر قبل اسکے تھا کہ آپ کو معلوم ہو کہ مشرکوں کے لیے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

استغفار نہیں جائز ہے اور اگر مانا جاوے کہ آپ کو معلوم تھا تو یہ کلام آپ کا بعض انبیاء سابقین کا قول نقل کرنے کے طور پر تھا جیسا کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ گویا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہا ہوں اس وقت کہ آپ اگلے بعض انبیاء کا ذکر فرماتے تھے جسکو اسکی قوم نے مارا تھا اور وہ اپنے چہرہ سے خون پونچھتا جاتا اور فرماتا جاتا کہ اے رب میرے بخشدے میری قوم کو کہ وہ جانتے نہیں ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ جواب ٹھیک نہیں ہے اس واسطے کہ مشرکوں کے لیے کسی نبی کو کسی وقت استغفار کرنا روا نہیں ہوا کیا توین دیکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے عذربیان فرمایا کہ اُسے بھی ایسے مشرک کے لیے جو حقیقی مشرک ہوا استغفار نہیں کیا پس معلوم ہوا کہ ملت ابراہیم میں بھی مشرک کے لیے استغفار جائز نہ تھا پس جواب صحیح یہ ہے کہ یہ استغفار ایسی قوم کیوں ہے جو زندہ موجود تھے اور معنی اسکے یہ تھے کہ انکو ہدایت ہو جاوے اور اسی پر دلالت کرتی ہے۔ دوسری روایت کہ جبین یون ہے۔ اہل قومی فانہم لا یعلمون۔ یعنی میری قوم کو ہدایت فرماوے پس یہ استغفار معنی طلب ہدایت ہے اور یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ استغفار کبھی گناہوں سے پاک ہو کر رضوان الہی کی منزلت پر پہنچنے کے لیے ہوتا ہے اور وہ استغفار یونین ہے اور کبھی رفع عذاب وغیرہ کے لیے ہوتا ہے جیسا کہ قولہ وما کان اللہ معذبہم وہم یستغفرون۔ میں ہے کہ چونکہ استغفار مشرکین انکے گناہوں سے پاک ہونے میں مفید نہیں ہے لہذا یہ استغفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معنی عفو ہے ان لوگوں سے جنہوں نے آپ کو زخم کی اذیت پہونچائی تھی پس فوراً وہ عذاب استیصال میں ناخو ذہ ہوئے بسبب اسکے کہ آپ نے انکو عفو فرمادیا اور چونکہ مشرکین جرم الہی بھی ہے اور اللہ تعالیٰ سے عفو کی درخواست بھی کی۔ فلینا مل۔ پھر جان لینا چاہیے کہ ابراہیم علیہ السلام کا استغفار اپنے باپ کے لیے اسوقت تک تھا کہ انکو باپ کا عدو اللہ تعالیٰ ہونا ظاہر نہ ہوا تھا پس مانند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخلوق پر شفقت کر کے انکی ہدایت پر ہو جانے کی عرصہ فرماتے تھے اور اسوقت رحم دلی و رحمت کا پھر بعد ظہور اسکے عدو اللہ تعالیٰ ہونے کے بالکل تیری کر لی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی مع فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ اِنَّا اٰیوٰہیم لاکوٰا حٰلیم۔ البتہ ابراہیم ادا و حلیم تھا۔ یہ علم ہی تھا کہ باپ نے اذیتیں دین اور اسکے حق میں ترس کھا کر استغفار کیا کہ ہدایت پاوے۔ دلی تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ برابر حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کے لیے استغفار کرنے رہے یہاں تک کہ وہ مر گیا پھر جب مرنا انکو ظاہر ہو گیا کہ وہ عدو اللہ تعالیٰ ہے پس اُس سے تیری فرمائی۔ یہی مجاہد و ضحاک و قتادہ و دیگر علماء و سلف رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے اور سعید بن جبیر وغیرہ کہ قیامت میں اپنے باپ سے تیری کریں گے جبکہ آپ کے چہرہ پر سیاہی وغیرہ دیکھیں گے اور وہ کہیں گے کہ اے ابراہیم آج میں آپ کی نافرمانی نہ کرونگا تو ابراہیم علیہ السلام اپنے پروردگار سے عرض کریں گے کہ اے پروردگار تو نے وعدہ فرمایا کہ یوم البعث کو میں تجھے خوار نہ کرونگا اور باپ میرا اس حال میں ہے تو حکم ہوگا کہ مجھے دیکھ تو تفتخرا ہوا گفتار دیکھ کر بیزار ہونگے اور وہ چاروں ٹانگیں باندھ کر جہنم میں پھینک دیا جائیگا۔ اور قتادہ و ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بہت دعا مانگنے والا۔ ایک روایت میں کہا کہ رحیم لینے بندوں پر رحم و ترس کھالے والا۔ یہی مجاہد و قتادہ و حسن بصری وغیرہم کا قول ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ آدھ زبان جہنم میں کمال یقین والا۔ یہ بھی مجاہد و ضحاک سے مروی ہے اور یہی علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ معنی تو یہ کہنے والا مومن۔ یہی ابن جریج کا قول ہے۔ امام احمد نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالجہادین کو آواہ فرمایا کیونکہ جب قرآن میں اللہ تعالیٰ کا نام پاک آتا تو وہ دعا کے لیے آواز بلند کرتا۔ و رواہ ابن جریر و یحییٰ و سعید بن جبیر نے کہا کہ آراہ متبع پڑھنے والا۔ مجاہد رحمہ نے کہا کہ حافظ حدود الہی جو اس سے ڈرتا رہے اور پوشیدہ گناہ ہو جاوے اور پوشیدہ توبہ

کرے۔ آنحضرت صلعم نے قرآن مجید بہت پڑھنے والے کو ادا فرمایا۔ رواہ ابن جریر عن ابن عباس۔ اور نیز ابن عباس نے کہا کہ ادا بمعنی فقیہ ہے اور ابن جریر رحمہ نے کہا کہ سب اقوال میں قول ابن مسعود وغیرہ کہ ادا بمعنی کثیر الہ عامر اولیٰ ہے اور وہی مناسب سیاق ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ادا ایک صفت علیہ الہی ہو سکتی ہے کہ اسکے ہونے سے اس میں جملہ معانی جو مذکور ہوئے ہیں بطور اسکے آثار و لوازم کے پائے جاویں اگرچہ بیان کثرت و عامر ادا ہونا مناسب ہے۔ فافہم

فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ

اود اللہ ایسا نہیں کہ گمراہ کرے کسی قوم کو جب انکو راہ پر لا چکا جیتک کہ ہڈی بندے انہیں جس سے انکو بچنا چاہیے

دُونِ اللَّهِ مِن قَوْلِي وَلَا نَضِيْرُهُ

اس کے سوا سے حمایتی نہ مددگار

قال الحافظ رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے عام کرم و عدل سے آگاہ فرماتا ہے کہ وہ کسی قوم کو گمراہ نہیں گردانتا مگر بعد اسکے کہ اپنا رسول انکی طرف بھیجے یہاں تک کہ وہے منکر ہوں اور انہیں حجت قائم ہو جاوے پس جیسے قوم نمود کی نسبت کہا کہ انما خود فہم یتاہم فاستجوا العی علی اللہ یعنی خود کو ہم نے راہ دکھلائی بذریعہ نبی صالح کے پھر انھوں نے اندھے بن دکنفر کی ہدایت پر پسند اختیار کیا۔ ویسے ہی بیان عموماً فرمایا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا لَّعَنِيْهِمْ ہر طریق اللہ تعالیٰ عزوجل کا یہ کہ گمراہ قرار دے کسی قوم کو لینے انکے ساتھ وہ مواخذہ کرے جو گمراہ سے کیا جاتا ہے یا گمراہ انکا نام کرے یا گمراہی پر انکو حال کرے۔ بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ لَسَادَ الزُّلْمِ اُنکو ہدایت فرمائی اسلام کی۔ حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ نے جس قوم کو اسلام کی ہدایت فرمائی اُنکو ایسا نہیں فرمایا کہ گمراہ قرار دے اور انکے ساتھ مواخذہ کرے جو کافر و مشرک گمراہوں سے کرتا ہے۔ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ یہاں تک کہ انکے لیے بیان کر دے کل وہ چیز جس سے وہ تقویٰ اجتناب رکھیں۔ یعنی بعد اس طرح اعمال و افعال بیان ہونے کے پھر اگر خطا کریں تو البتہ مواخذہ ہونگے اور قبل اسکے اللہ تعالیٰ عام کرم سے مواخذہ نہیں فرماتا۔ مترجم کہتا ہے کہ حافظ رحمہ کی تلخیص سابق اس آیت کریمہ کے ظاہر سے بطریق عمیق مستلزام کے البتہ موافق ہوتی ہے ان شیخ ابن جریر رحمہ اللہ کی تقریر البتہ مطابق ظاہر آیت ہے کہ یہ اطمینان ان مومنوں کو فرمایا جنھوں نے مشرکین کے لیے استغفار کیا تھا اور حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ تم نے جو اپنے مرد مشرکین کے لیے استغفار کیا سبب نادانی کے اسکی وجہ سے تم پر گمراہ ہونے کا حکم کر دے لہذا اسکے کہ تمکو ایمان و اسلام کی توفیق دیدی یہ اسوقت تک کہ تم کو امر ممنوع سے آگاہ کر دے تاکہ تم چھوڑ دو اور اس آگاہی و بیان مانعت سے پہلے تم پر اس امر کے کرنے سے ضلال کا حکم نہیں فرمادیا کیونکہ طاعت جیسے اس امر کے بجالانے میں ہوتی ہے جسکا حکم ہو ویسے ہی معصیت اس امر کے نہ کرنے یا جو منع فرمایا اسکے کرنے سے ہوتی ہے جسکا حکم نہیں فرمایا یا مانعت نہیں کی گئی وہ مطیع یا عاصی نہیں ہوگا جب تک کہ امر نہ ہو جاوے۔ اِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے اس طرح کہ کوئی نہیں جان سکتا۔ پس جو امور بندوں کے واسطے جائز و ناجائز ہیں اور حیطہ ان سے مواخذہ ہو یا نہ ہو اور جو حق گمراہی ہے اور جو نہیں ہے اور ہر ایک کی نیات وغیرہ سب کو ایسے علم سے جو قدیم ہے جانتا ہے۔ مجاہد رحمہ نے فرمایا کہ یہ بیان مومنوں کے مشرکوں کے

استغفار کرنے میں خاص کر ہو اور ہر طاعت و معصیت کے حق میں عام ہو۔ یعنی یہ آیت بطور عموم نازل ہوئی کہ جب تک اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو اسلام کی ہدایت کے بعد کسی امر کے طاعت کا یا کسی امر کے نہ کرنے کا حکم نہ یا اس وقت تک اس فعل کے کرنے یا نہ کرنے سے وہ قوم اسلام حکم الہی میں گمراہ نہیں ہوگی۔ پس اس سے خصوصاً ظاہر ہو گیا کہ مومنین جنہوں نے مشرکین کے لیے قبل ممانعت وارد ہونے کے استغفار کیا تھا وہ مافوق نہ ہونگے اور اسی کے سباق میں یہ آیت کریمہ اور عموماً ظاہر ہو گیا کہ جن امور سے شرع نے سکوت کیا وہ مباح ہیں اور جو امر وہی وارد ہو گئی اسکے موافق تعمیل کرنا البتہ ضرور ہو ورنہ بعد بیان کے وہ قوم جو مخالفت کرے مافوق نہ ہوگی۔ علماء رحم نے لکھا کہ جو کوئی غافل رہا وہ مکلف نہیں ہو۔ کما فی البیضاوی وغیرہ اور مترجم کہتا ہے کہ غافل رہنا وہی عذر ہو سکتا ہے جو بالکل لاعلمی سے ہو جیسے کوئی قوم ایسے جزیرہ میں ہو جہاں آج تک بعثت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر نہ پہنچی ہو ورنہ شہر دیہات و کوہ و جبال وغیرہ جہاں خبر پہنچ چکی اور جہاں علماء وغیرہ ایسے لوگ موجود ہیں جن سے مسئلہ معلوم کیا جاسکتا ہو تو عذر غفلت خطاے دیگر ہو مقبول ہونا کیسا ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ ابن عباس سے روایت کی جاتی ہے کہ اس آیت کا نزول قید بان بدر سے فدیہ لینے میں ہوا۔ اور مقاتل رحم و کلمی رحم نے کہا کہ منسوخ پر عمل کر لینے کے بارہ میں ہے۔ اور مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک حضرت ابن عباس رحم نے نزول آیت اس بارہ میں نہیں فرمایا بلکہ یہ راوی کا سہو ہے اور مراد ابن عباس رحم کی یہ ہے کہ بدر کی لڑائی میں جو کفار قید ہوئے تھے انہیں رضائے الہی یہ تھی کہ مومنین انکو قتل کریں و فدیہ لیکر نہ چھوڑیں جیسے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی رائے تھی و لیکن چونکہ حق تعالیٰ کی طرف سے اس بارہ میں حکم صریح نہیں آیا تھا لہذا موافق منطوق اس آیت کریمہ کے مومنین اس میں مافوق نہ ہوئے اور رہا یہ امر کہ دوسرے سال احد میں اسقدر شہید ہوئے جبکہ کفار فدیہ لیکر چھوڑے تھے تو یہ قبل فدیہ لینے کے جبریل علیہ السلام نے اگر کہا تھا کہ یا رسول اللہ آپ کے اصحاب چاہیں انکو قتل کریں تو یہ کریں اور چاہیں فدیہ لیکر چھوڑیں تو دوسرے سال ان میں سے اسقدر شہید ہو گئے ہیں اصحاب نے دوسرا امر اختیار کیا اور یہی مقدر تھا اگرچہ رضائے الہی تعالیٰ اس میں نہ تھی فافہم۔ اور مقاتل و کلمی رحمہما اللہ کے قول کی بھی ایسے ہی تاویل ہے کہ انکی مراد یہ ہے کہ اس آیت کریمہ سے یہ حکم بھی نکل آیا کہ جس شخص نے منسوخ پر عمل کر لیا قبل اسکے کہ اسکو ناسخ معلوم ہووے وہ گنہگار نہ ہوگا مثلاً شراب حرام ہوئی تو جسوقت حرمت نازل ہوئی اسوقت سے جتنے دن میں کئی منزل دور رہنے والے مسلمانوں کو خبر پہنچی اتنے دن تک جو کوئی شراب پیتا رہا وہ مافوق نہ ہوگا کیونکہ یہ احکام تو اسلئے ہیں کہ بندہ کا مطیع ہونا ظاہر و ثابت ہو اور اسکا نفس سرکش مطیع حکم الہی ہو پس جب تک حکم نہیں پہنچا اسوقت تک وہ معذور ہو اور مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں جو امور ارکان اسلام سے ہیں وہ عموماً مشہور ہو چکے ہیں انہیں غافل ہونے کا عذر لغو ہے جیسا کہ علماء کا قول ہے و لیکن جو امور ایسے نہیں ہیں مثلاً کسی نے بچنے لگانے سے روزہ افطار ہو جانے کا سبب حدیث کے گمان کیا اور دوسری حدیث اسکو نہیں معلوم ہوئی یا مانند اسکے تو امید ہے کہ معذور ہو جیسا کہ شیخ دہلوی وغیرہ نے لکھا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور آیت کریمہ سے جیسے یہ تہدید نکلتی ہے کہ جو کوئی حکم پہنچ جانے کے بعد خلاف کرے وہ سزاے گمراہی کا مستحق ہو ویسے ہی اس میں بہت سے معاملات میں کرم و لطف سے آسانی بھی نکلتی ہے و لیکن اسوقت کہ وہ شخص ایمان و اسلام پر ہو یعنی برخلاف رافضی و خارجی و معتزلی و جمہیہ وغیرہ کے ٹھیک ٹھیک عقیدہ اسلام و ایمان پر ہو تو فرغ اعمال میں جہاں جہاں بخانے کا عذر مقبول ہو وہاں معذور ہوگا اور جہاں کوئی حکم کتاب و سنت و اجماع و قیاس میں نہیں ہے وہاں اباحت اصل ہے سرفراز ہوگا یا جگہ مومن اپنے آپ کو اپنے مالک خالق کا مطیع رکھے اور نفس کے وسوسہ میں نہ پڑے اور کسی مشرک کے لیے غناک ہو کیونکہ ہر ایک مخلوق کا خالق و مالک اللہ تعالیٰ ہے

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ تحقیق اللہ تعالیٰ ہی کی ہر بادشاہت آسمانوں و زمین کی۔ یعنی اسکی
 قوت پاک ہی کی تمام مخلوق و اسی کے قبضہ قدرت میں مقبور ہو آسمان ہوں یا زمین یا جو کچھ انہیں ہر یا جو انکے سوا ہے ہر وہی سب کا
 خالق و مالک ہو لا الہ الا ہو۔ اسی کو اختیار ہو جسطح چاہے انہیں تصرف کرے۔ یحییٰ و یمیت وہی زندہ کرتا و زندہ رکھتا ہوا
 وہی مردہ کرتا و مردہ رکھتا ہر پس جو کچھ ہوتا ہو اسکی علم و حکمت سے ہوتا ہو اور کسی مخلوق کو ممکن نہیں کہ ویسا علم ہو اور نہ ویسی حکمت
 پس کوئی نہیں جان سکتا کہ فلاں بندہ کیوں کافر و مشرک مرا جس سے دائمی جہنمی و دائمی مرزدہ رہا بلکہ فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو کہ کون
 مستحق ایمان و زندگی ہو اور کون لایق کفر و مردگی پس وہ جسکو چاہے ایمان و زندگی دے اور جسکو چاہے کفر و مشرک پر مارے اسپر کوئی
 اعتراض نہیں چل سکتا۔ اس سے مومنوں کو فہمائش کر دی کہ کسی مشرک کے کافر مرنے پر غم نہ کھاؤں اور استغفار برآ مادہ ہوں یہ سمجھ کر کہ
 اسکو عذاب نہ پہنچے کیونکہ جب مشرک نے چند روزہ زندگی میں اپنے معبود تعالیٰ کی شان میں وہ گستاخی کی جو کبھی روا نہیں ہو سکتی
 تو وہ عذاب دائمی کا مستحق ہوا پس کسی کی نصرت و مدد سے وہ عذاب سے نہیں پہنچ سکتا۔ **وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ**
فَلَا تَصْبِرُوا اور نہیں ہو تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی ولی اور نہ مددگار کہ تمکو عذاب الہی سے بچا لے پس سب
 چیزیں منقطع ہو کر خالص دل سے اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کرو۔ میرے مولیٰ مجھے تیری ہی رحمت کا آسرا ہو کہ ایمان و اسلام پر مغرور میرا خاتم
 غیر ہو جاوے آمین و صلے اللہ علی رسولہ محمد و آلہ جمعین۔ **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُفْلِلَ قَوْمًا لَّجُوا فِي الْكُفْرِ**۔ اہل میں اللہ تعالیٰ نے عارین کو
 فاطق صادق کر لیا اور لطف و کرم میں مستغرق کر دیا پس اب انکو محرب لغوا دیگا کیونکہ اسکی صفات میں تغیر نہیں ہو پس اہل کے
 مقبول بندے ہمیشہ اس کے لطف میں مصروف رہیں اور جو احکام امتحان اپہر جاری ہو جاتے ہیں انکا اعتبار نہیں ہو کیونکہ انکے شبہات
 نور حسانت ہیں اور حسانت نور قریات ہیں اور سبقت غیبت سے وہ جہایت پر مافوق نہیں ہوتے ہیں۔ قولہ حتیٰ پہنچ لہم
 لا یقرن۔ بیان ضلال ظہور نکرت بعد معرفت ہو پس امتحان نکرت میں بھی جو بطریق قہر جو مانند معرفت کے نظر بجانب درگاہ حق عزوجل کہیں
 بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ لا یفصل بعد ہدایہم۔ یعنی بعد ہدایت کے انکو گمراہ نہ فرما دیگا۔ مترجم کہتا ہو کہ ماکان لقی کے لیے قرار
 دیا اور بعد از معنی بعد ان۔ قرار دیا اور معنی نہ کہ اس دلیل سے کہ ہدایت الہی و سعادت تقدیری کے بعد تغیر ممکن نہیں پس جرم کچھ اثر
 نہیں کرتا۔ استاد رحمہ لے کہا کہ اس میں اشارہ ہو کہ غلیظہ الہی میں کی نہیں مگر جبکہ بندہ کی طرف سے ترک ادب ہو۔ و قولہ ان اللہ لا
 یغلب السموات و الارض۔ تہدیدی اشارت ہو کہ عارف کے دل میں قیام عالم کا خطرہ نہ گذرے بلکہ فقط خالق عزوجل کا کہ وہی عرفان
 بسط سے زندہ کرتا اور وہی غیر سے مشغول کر کے قبض و موت دیتا ہو وہی مالک و خالق ہو وہی مختار ہو جسکو چاہا مقبول و عید ازلی کیا چاہا
لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُجْرِمِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِن بَعْدِ
مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ
 اللہ مہربان ہوا نبی پر اور مجرمین اور انصار پر جو ساتھ رہے نبی کے مشکل کی گھڑی میں بعد اسکے
 کہ قریب ہوئے کہ دل پھر عادیں بعضوں کے انہیں سے پھر مہربان ہوا انہیں۔ **مہربان ہو** رحم کر نیوالا
 اول اللہ تعالیٰ نے غزوہ تبوک سے پھر ٹلے والوں و چھوٹے غدر کر لے والوں کی خدمت فرمائی تھی۔ بقولہ یصلفون باللہ لکم اذا التقیتم لہم
 لعلو انہم فاعرضوا عنہم انہم جس آیت۔ یعنی عنقریب قسم جھوٹی کھا دیگے نام جلیل اللہ تعالیٰ کی تمہارے واسطے جب تم لوٹ کر

انکی طرف جاؤ گے تاکہ تم اسے اعراض کرو یعنی ان پر جبر کی سختی نہ کرو سو تم اسے اعراض کرو کہ وہ ناپاک لوگ ہیں۔ اسی آیت پر
 پھر در بیان میں اسی کے مناسب و سوا میں وہاں ذکر فرما کر تاکہ اہل حق اپنے نفوس کی اصلاح رکھیں اب بندگان پاکیزہ و طبع کو مع توبہ
 بعض ان متخلفین کے جنہوں نے قسم نہ کھائی اور نہ جھوٹا عذر کیا تھا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ اسے رجوع اللہ
 و قبل التوبة۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے رجوع فرمایا اور مراد اس سے رحمت الہی کا نزول موافق علم قدیم کے ہو لینے توبہ قبول فرمائی علی النبی
 اپنے ہی محمد رسول اللہ صلعم پر۔ اور یہ خبر بشارت دوام ہے یعنی ہمیشہ کے واسطے اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول فرمائی اپنے رسول پاک محمد
 کی۔ اگر کہا جاوے کہ کس امر کی توبہ قبول فرمائی تو بعض علماء نے کہا کہ آنحضرت صلعم نے بعض کو تخلف کی اجازت دیدی تھی جیسا کہ
 قولہ عفا اللہ عنک لم اذن لہم الا یہ سے معلوم ہوا پس اس سے توبہ قبول فرمائی اور بعض نے کہا کہ بعض مشرکین کے لیے استغفار
 کرنے سے توبہ قبول فرمائی۔ بعض نے کہا کہ توبہ در اصل رجوع الہی ہے اپنے بندے کی طرف اور اس میں یہ ضرور نہیں کہ اس سے کوئی
 گناہ ہو گیا ہو جس سے توبہ ہو کیونکہ اگر تاب الہی ہوتا یعنی بنی صلعم نے توبہ کی تو البتہ اس کا وہم ہو سکتا تھا کہ کسی گناہ صغیرہ سے جو شاہ
 صادر ہو گیا ہو توبہ کر لی حالانکہ اس صورت میں بھی یہ وہم کرنا نادانی سے خالی نہیں اس لیے کہ عظمت و شان کبریائی کے لائق عبادت
 معرفت کسی مخلوق سے ادا نہیں ہو سکتی کیونکہ اسکی ذات کبریاہ قدیم ہو اور تمام مخلوق حادث ہو پس کتنا ہی مقرب و مرتبہ والا ہو
 اللہ تعالیٰ کی کبریائی کے آگے توبہ کرتا رہتا ہے اس لیے وجہ سے حدیث میں ثابت ہوا کہ آپ عاجزی کرتے تھے کہ اسے پروردگار ہم قریبی
 جیسی چاہیے ادا نہیں کر سکتے اور بہت استغفار کیا کرتے تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے واسطے تو اللہ تعالیٰ نے
 حکم فرما دیا کہ اگلے گناہ بفرض اگر ہوے ہوں یا آئندہ ہوں ہم نے سب معاف فرما دیے پھر آپ کیوں استغفار و خائف و استغفار کرتے
 ہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمایا تو کیا میں شکر گزار بندہ ہوں لینے میں شکر یہ میں استغفار کرتا ہوں۔ اور بعض علماء نے
 اس مقام پر ایک اچھا جواب دیا کہ جیسے قولہ تعالیٰ و اعلموا اننا غفیم من شئ عیسیٰ بن ماریہ و اللہ رسول اللہ تعالیٰ میں اللہ تعالیٰ نے اپنا
 نام پاک جبرک کے لیے بیان فرمایا ایسے ہی یہاں توبہ میں جبر کا اپنے رسول پاک کے نام سے افتتاح کلام فرمائی اور انہیں صحابہ رضی اللہ
 عنہم کے واسطے بڑی بزرگی ملی کہ توبہ میں انکو اپنے پاک رسول کے ساتھ ملا دیا یعنی توبہ قبول فرمائی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پاک کی
وَالْمُحْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ اور مہاجرین کی اور انصار کی۔ پس جب انکے واسطے بھی بنی صلعم کے ساتھ توبہ فرمائی تو
 ہمیشہ گئے کیے وہ بھی توبہ سے سرفراز ہوئے۔ اور اسی قبیل سے حق تعالیٰ کے حکم سے آنحضرت صلعم نے خبر فرمائی کہ ان اللہ اطلع علی
 اہل بدر فقال اعلوا ما شئتم فقد غفرت لکم۔ یعنی اللہ تعالیٰ مطلع ہوا اہل بدر پر سو حکم فرما دیا کہ جو چاہو کہ میں نے تمہاری مغفرت کر دی
 یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم سے انکے قلوب سے آگاہ ہو بھی اسے یہ حکم فرمایا کہ جو چاہو کرو میں نے تمہیں بخشا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
 مہاجرین و انصار کا وصفت فرمایا بقولہ۔ **الَّذِينَ اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ** یعنی یہ مہاجرین و انصار وہ نیک بندے ہیں
 جنہوں نے رسول اللہ صلعم کی اتباع کی ساعت عسرت میں۔ عسرت بمعنی سختی و صعوبت و شدت و تنگی۔ اہل تفسیر نے اتفاق کیا کہ مراد
 اس سے غزوہ تبوک ہے پس لفظ ساعت سے کوئی معین ساعت نہیں مراد ہے بلکہ یہ تمام جہاد کا وقت مراد ہے کیونکہ یہ سختی کا وقت تھا
 اور قحط کا زمانہ اور روایت ہے کہ آنحضرت صلعم شتر ہزار کے درمیان سوار و پیادہ سمیت اس جہاد پر چڑھے اور یہ لشکر تمام حبش العسرة
 کہلاتا تھا اور اسی کی نسبت آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی حبش العسرة کا سامان کرے اسکے لیے جنت ہے پس حضرت عثمان رضی اللہ

ذکر کردیاتا کہ فضل الہی سے مطمئن ہو جاوین پھر انہیں سے ایک فریق کا قصد ایسا ذکر کیا کہ اگر وہ واقع ہوتا تو گناہ ہو جانا پھر تم تاب علیہم ذکر فرما کر اپنے فضل عظیم سے متنبہ کیا کہ رضوان الہی انہیں متوجہ اور سے ازلی سجدہ و مقبول ہیں۔ **إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ** اور ان کے ساتھ کمال رافت و کمال رحمت ہمیشہ سے فرمانے والا ہے یعنی یہ جملہ اسمیہ بصیغہ رُؤُوف و رحیم کہ صیغہ ہا کے ساتھ ہیں اپنے کمال رافت و رحمت مستمرہ کا ان کے حق میں اظہار فرمایا۔ سبحان اللہ تعالیٰ ان بندوں کو بھی کیا بزرگی عطا ہوئی۔ **اللهم لك الحمد على رضاك عنهم رضی عنہم** جمعین و رضی عنہم انہ رُؤُوف رحیم آہیں۔ اہل لغت و تفسیر نے لکھا کہ رافت و رحمت ہر دو صفت الہی ہیں اور حب بندوں میں استعمال آتا ہے نہ رافت و شفقت ہو کہ جنہیں ضرر سے بچاؤ کی طرف زیادہ رجحان ہو جیسے رحمت وہ کہ بھلائی ہو نجانے کی طرف زیادہ رجحان ہو پس اس مقام پر اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو ہر ضرر سے محفوظ اور ہر بھلائی سے بکمال مالا ملل فرمادیا۔ والحمد للہ رب العالمین والعاقبة للمتقين۔ پھر واضح ہو کہ کا دین بے قلوب فریق منہم۔ میں شاید ایسے لوگ ہوں جو بسبب شدت سختی کے گھبرا کر پھر بتوفیق و رحمت الہی مطمئن و ثابت قدم ہو گئے جیسے روایت ہے کہ ابو خلیفۃ انصاری اپنے بلخ تک پہنچے اور اتر کر آسمین داخل ہو کر بیٹھے اور انکی جو رو نہایت خوبصورت بی بی تھی اسے سایہ میں پانی چھڑک دیا اور بچھونا بچھا دیا اور تروتازہ خرے اور سرد پانی ان کے پاس رکھا یہ سب دیکھ کر بوسے کہ سایہ لکھنا ہوا ٹھنڈی ہوا اور پختہ میوہ و خدمتی نیک صورت اور پانی ٹھنڈا و لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پٹ میدان گرد باد اور لون میں ہوں۔ یہ کچھ خوب نہیں ہے یہ کھڑا ٹھکڑے اور تلوار لگا کر اور نیزہ بیکراؤنٹ بر سوار ہو کر نہایت تیز شل ہوا کے روانہ ہوئے آخر ایک روز رسول اللہ صلعم نے راہ کی طرف نظر اٹھائی تو دیکھا کہ ایک سوار کو ریگ اڑھائی لاتی ہو کر آیا کہ۔ کن ابا خلیفۃ ابو خلیفہ ہو جو۔ پس وہی تھے تو آنحضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے لیے خوش ہو کر استقبال فرمایا۔ یہ سب جبکی توبہ میں تقدیم فرمائی وہ ہیں جنہوں نے ساتھ دیا حالت سختی و سخت مشقت میں اور ان کے ساتھ توبہ میں شریک کیا بقول **وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ لَا مَبْجَاتٍ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** اور ان تین شخص پر جنکو پیچھے رکھا تھا یہاں تک کہ جب تک ہوئی انہیں زمین ساتھ برے آسکے کہ کشادہ ہوئی آخر اپنی جان

وہ تین شخص ہیں جو اللہ کے ساتھ توبہ کرنے والے تھے

۳

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ

ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے اور سچوں کے ساتھ

یہ ان تین مومنین کا حال ہے جو ساتھ سے پچھڑ رہے تھے اور انہوں نے آنحضرت صلعم کے واپس آنے پر کوئی عذر نہیں کیا اور صاف صاف سچ کہہ دیا کہ ہم خطا وار ہیں ہمارے حق میں یوں ہی واقع ہوا پس آنحضرت صلعم نے انکی توبہ قبول نہ فرمائی اور حکم الہی کا اظہار کیا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ **خَلَفُوا بَشَرًا مَدْلَامَ بَصِيفَةٍ** محمول ہو شیخ ابن جریر رحمہ نے کہا کہ معنی اسکے ترکوا یعنی متروک ہوئے اور مراد یہ کہ آنحضرت صلعم کے آنے پر جو لوگ عذر دروغ کہ گئے اور آپ نے ظاہر میں قبول کیا اور حق تعالیٰ نے انکو فضیحت و انکار عذر نامقبول ظاہر کر دیا ان لوگوں سے یہ پچھڑے و فی الحال استغفار و قبول عذر سے چھوڑے گئے تھے اور غالباً یہی لوگ قولہ تعالیٰ **وَأَخْرَجَ مَرْجُونًا** لایا کہ مراد ہیں کہ انہیں کی توبہ قبول ہونے میں تاخیر و انتظار تھا۔ اور شیخ مفسر رحمہ اللہ نے اسی پر

۴

جزم کیا اور وہ مراد بن الرزق بن عمرو العامری و کعب بن مالک الخزرجی و ہلال بن امیہ بن عامر الواقفی ہیں اور بعض وحشی میں جو لکھا کہ یہ سب بدری صحابی ہیں تو یہ وہم و غلط ہو بلکہ بعض حفاظ کے نزدیک کوئی انہیں سے غزوہ بدر میں شریک نہ تھا و سیالی الکلام فیہ - اور قولہ علی التلثہ - اسے و تاب علی التلثہ پس والتلثہ - بدون اعادہ حرف علی کے وہ امر کو شعر ہی اول آنکہ عطف علیہ ہونے سے اعادہ حرف جار کا ہوا اور عطف میں بعد ہونا شعر تاخیر تو یہ ہے - اور دوم آنکہ اولین کی توبہ بدون خطا کے مزید توبہ درجات و قبولیت رافت و رحمت ہو اور انہیں یہ بات نہیں اگرچہ اللہ تعالیٰ کا قبول توبہ کرنا ان کے حق میں ایک نسیات کا طرہ ہی بہار حبت - میں ماسد یہ ہے اسے مع رجھا - باوجود اپنی کشادگی کے ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵

کوئی گناہ کیا اور اب تو ایسا عاجز ہو گیا تھا مجھے یہ نہ ہو سکا کہ آنحضرت صلعم سے ویسا ہی عذر کر لیتا جیسا اوپر بچہ نے والوں نے کیا پھر یہ گناہ ہوتا تو اسکے واسطے تجھے بھی کافی عطا کہ رسول اللہ صلعم تیرے لیے استغفار فرماتے۔ کعبہ کہتے ہیں کہ واسطہ دے لوگ برابر مجھے ملاست کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے قصد کیا کہ لوٹ کر جاؤں اور اپنی بات کو جھٹلاؤں پھر میں نے اسے پوچھا کہ سبلا ایسا کسی اور کو بھی حکم ملا ہو برے کہ ہاں دو شخص اور ہیں جنہوں نے تیرے ہی مثل کہا اور یہی انکو حکم ہوا کہ میں نے کہا کہ دسے کون ہیں بولے کہ مراد بن بن الریح العامری اور ہلال بن امیہ الواقفی ہیں پس انہوں نے مجھے دوسرا صلح کا نام لیا اور یہ دونوں بدر میں حاضر ہوئے تھے اور انہیں اتباع طریقہ نبوت کا ایک اثر تھا پس جب انہوں نے مجھے ان دو آدمیوں کا نام لیا تو میں اپنی راہ چلا گیا۔ کعبہ نے کہا کہ جو لوگ پچھ رہے تھے ان سب میں سے فقط ہم تین آدمیوں سے مومنوں کو بات چیت کرنے سے رسول اللہ صلعم نے منع فرما دیا پس مومنوں نے ہم تین آدمیوں سے پرہیز کیا اور ہم سے بدل گئے یہاں تک کہ مجھے گو یا سرزمین مدینہ وہ زمین نہیں معلوم ہوتی تھی جسکو میں خوب پہچانتا تھا اور اسی حالت پر ہم کو پچاس راتیں وہاں گذرین۔ تفصیل یہ کہ میرے دونوں ساتھی قریبا ہوا کہ ایک جگہ پر گئے اور اپنی کوٹھریوں میں بیٹھے رو دیا کرتے تھے اور رہا میں سو بچھین دلیری و جستی تھی پس میں مومنوں کے ساتھ نماز میں حاضر ہوتا اور بازاروں میں پھرا کرتا مگر مجھے کوئی شخص کلام نہیں کرتا تھا اور میں رسول اللہ صلعم کے پاس حاضر ہوتا اور حالیکہ آپ ناز کے بعد یاد الہی میں مشغول ہوتا پس میں سلام کرتا اور دل میں کہتا کہ میرے سلام کے جواب میں لب مبارک کو جنبش ہوئی یا نہیں ہوئی۔ پھر میں آپ ہی کے قرب ناز پڑھنے لگتا اور آپ سے نظر چراتا سو جب میں ناز کو متوجہ ہوتا تو میری طرف التفات فرماتے پھر جب میں آپ کی طرف نظر کرتا تو مجھے شہر بھر لیتے یہاں تک کہ جب زمانہ دراز گزرا اور مسلمانوں کے ہم کو چھوڑنے کا طول ہوا تو میں چلا اور ابوقتادہ کے باغ کی دیوار پر چڑھ گیا وہ میرا چنانچہ بھائی اور سب لوگوں سے زیادہ مجھے دوست تھا پس میں نے اسکو سلام کیا و اللہ اُسے بخجے سلام کا جواب دیا۔ میں نے کہا کہ اے ابوقتادہ میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کہ آپ جانتے ہو کہ میں اللہ تعالیٰ دے دے اسکو رسول کو بہت چاہتا ہوں۔ وہ سنکر خاموش رہا۔ پھر میں نے دوبارہ قسم دلائی پھر سنکر خاموش رہا۔ پھر میں نے تیسری بار قسم دلائی پھر وہ خاموش رہا پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ دے دے اسکا رول ہی خوب جانتا ہوں پس بے اختیار میرے آلسو جاری ہوئے اور لوٹ کر دیوار سے بھاڑ آیا پھر اس بیچ میں کہ میں بازار مدینہ کے دریاں پھر رہا تھا کہ شام کے غلطیوں میں سے جو مدینہ میں اناج بیچنے لایا تھا یہ کہتا ملا کہ مجھے کوئی کعب بن الکک کا پتہ بتا دو اور لوگوں نے میری طرف اشارہ کرنا شروع کیا یہاں تک کہ اسنے اگر مجھے پادشاہ غسان کا خط دیا اور میں پڑھا ہوا تھا۔ اُس میں میں نے لکھا دیکھا کہ اے ابوقتادہ کہو خبر ہو سچی کہ تیرے صاحب نے تجھے ظلم کیا اور خزانے تجھے خوار و مضمت کے گھر لے لیے ہیں نہیں رکھا پس تو ہم سے مل جاؤ مجھے بہت مواسات کرینگے۔ جب میں نے اسکو پڑھا تو دل میں کہا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان دہلوی ہے پس میں قصد کر کے تھوڑی کی طرف گیا اور خط جو تک کا سہن چلا دیا۔ پھر پچاس میں سے جب چالیس راتیں گزریں تو ناگاہ رسول اللہ صلعم کا ایلیجی میرے پاس آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجھے حکم فرماتے ہیں کہ اپنی جورو سے جدا ہو جا۔ میں نے اُس سے پوچھا کہ طلاق دیدن یا کیا کریں مجھے کیا حکم دیا ہے اسنے فرمایا کہ نہیں بلکہ اُس سے الگ رہ اُس سے قربت نہ کرنا۔ کعب نے کہا کہ ایسا ہی حکم میرے دونوں ساتھیوں کی طرف بھیجا۔ پس میں نے اپنی جورو سے کہا کہ جاتنا اپنے میکے والوں پاس اور وہیں رہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس بارہ میں جو چاہے وہ حکم فرما دے۔ کعب رمل نے کہا کہ پھر ہلال بن امیہ کی جورو سے آکر آنحضرت صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہلال ایک بوڑھا ضعیف

۱۰
تو جاساں انہی جیسے
کوتا ہو کر زور سے آرام
راحت طلبی کہتے ہیں
انکو شہر عمر کہتے ہیں
فدا کیا اور اس نے
نے ایک مکہ عتاب
جسکے بیگم کا پاد
مروحا کہ جاساں نہ
انہی نجات بخشند
دانیوں اور اس میں
انہی کی پوری پوری
اور سجدہ اور
علا بنی پادشاہ
انہی کا نام
علا بنی پادشاہ
ایک سو ایک آویں
بلا ہوا سچا کہ
مجھے کچھ سچا کہ
طلب صلعم اس میں
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

آدمی ہو اور اسکا کوئی خادم نہیں جو اسکی خدمت کرے سو آپ یہ امر ناگوار تو نہیں جانتے کہ میں اسکی خدمت کرو یا کروں۔ فرمایا کہ نہیں بلکہ
 وہ تجھے قربت نہ کرے وہ بولی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکی تو یہ حالت ہو کہ واللہ اسکو کسی چیز کی طرف جنبش نہیں ہو اور واللہ جب سے
 اسکا یہ معاملہ پیش آیا ہو تب سے آج کے دن تک وہ برابر روتا رہا ہو کعبہ نے کہا کہ پھر مجھے میرے بعض لوگوں نے کہا کہ تو بھی اپنی
 جو رو کے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خدمت کی اجازت لے لیتا تو اچھا تھا کیونکہ ہلال بن امیہ کی جو رو کو اس کی خدمت
 کرنے کی اجازت دیدی ہو میں نے کہا کہ واللہ میں اسکے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہ مانگوں گا مجھے نہیں معلوم کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کیا فرمادیں اور میں تو مرد جوان تندرست ہوں کعبہ نے کہا کہ پھر ہم اس حال پر اور دس رات رہے اور جب سے ہم لوگوں
 سے بات کرنے سے مومنون کو منع فرمایا تھا اسوقت سے پچاس راتیں بوی ہوئیں اور میں نے اپنی کرین میں سے ایک کریم کی حجت
 پر پچاسویں رات کے صبح ہونے پر صبح کی نماز پڑھی اور میں اسی حال پر جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہو کہ مجھ پر زمین باوجود چڑائی کے
 ٹنگ ہو گئی تھی اور مجھ پر اپنی جان دو بھر تنگ ہو گئی تھی اس حال سے بیٹھا تھا کہ میں نے ایک بلند آواز دینے والے کو سنا کہ وہ چلے
 پر چڑھ کر بلند آواز سے کہتا تھا کہ بشارت ہو تجھ کو اے کعب بن مالک پس میں اوندھے منہ مسجد سے میں گر پڑا اور میں نے جان لیا کہ اللہ
 عزوجل کی طرف سے کشائش آگئی بائیں طور کہ اس پاک عبودت والے نے ہم پر تو یہ فرمائی ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد
 ہمارے اوپر تو یہ آگئی سے لوگوں کو خبردار کر دیا تھا کہ لوگ ہم کو بشارت دینے دوڑے اور میرے دونوں ساتھیوں کی طرف بھی بشارت
 دینے والے گئے اور نبو اسلم میں سے ایک شخص گھوڑے پر سوار ہو کر سری طرف دوڑا اور دوسرا شخص نبو اسلم میں سے پیادہ دوڑا اور
 کہہ سلے پر چڑھ کر بلند آواز سے اسے بکار دیا پس آواز پر نسبت گھوڑے کے تیز پہنچی پھر جب ہی شخص مجھے بشارت دینے آیا جسکی
 میں نے آواز سنی تھی تو میں نے اسکے احسان بشارت کے شکریہ میں اسوقت اپنے تن کی لباس کو اٹھا کر اسکو پہنا دیا اور قسم ہو اللہ تعالیٰ
 کی کہ اسوقت سوائے ان دو کپڑوں کے میرے لاک میں نہ تھا اور میں نے دو کپڑے مانگے لیے اور پہنکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور کی خدمت
 کر کے چلا اور فوج فوج مومنین مجھے ملتے اور ہم پر اللہ تعالیٰ کی تو بہ کی بشارت دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کا تجھ پر قبول فرمایا ہے
 مبارک ہو۔ بیان تاک کہ میں آکر مسجد میں داخل ہوا سو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف رکھتے ہیں اور لوگ آپ کے گرد
 بیٹھے ہیں پس طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر آہستہ دوڑ کر مجھے مصافحہ کیا اور مجھے مبارکباد دی اور واللہ مجھ پر میں سے
 سوائے طلحہ رضی اللہ عنہ کے اور کوئی میری مبارکبادی کو نہ کھڑا ہوا پس کعب رضی اللہ عنہ حضرت طلحہ کا یہ احسان نہیں بھولتے تھے کعب
 نے کہا کہ پھر جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو آپ نے فرمایا اور اسوقت آپ کا چہرہ خوشی سے دکھ رہا تھا کہ بشارت ہو تجھ کو ایسے
 بھلے دن کی کہ جب سے تو اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا اور تجھ پر زمانہ گزرا ان سب دنوں سے یہ دن بہتر ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 یہ آپ کی طرف سے ہو یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرمایا کہ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو۔ کعب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شائستگی
 تھی کہ جب آپ سرور ہوتے تو آپ کا چہرہ دکنے لگتا گویا چاند کا ٹکڑا ہو بیان تاک کہ لوگ آپ کی حالت سرور و خوشی کو اس نشان سے
 پہچان لیتے اور یہ حالت کھلی معلوم ہو جاتی تھی پھر جب میں آپ کے روبرو بیٹھا تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری تو بہ سے یہ ہو کہ
 میں اپنے مال سے صاف بالکل الگ ہو جاؤں اس حال میں کہ اسکو اللہ عزوجل کی درگاہ میں اور اس کے رسول کی حضور میں صدقہ کر دوں
 (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مال کو مساکین پر صدقہ کر دیں) تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض حصہ مال اپنا اپنے اوپر رکھ کہ وہ تیرے

بشارت اللہ تعالیٰ کی ہے
 اذنت علی اور بشارت
 و چل بشارت بشارت
 طاعت و طاعت و طاعت
 طاعت و طاعت و طاعت
 طاعت و طاعت و طاعت
 طاعت و طاعت و طاعت
 طاعت و طاعت و طاعت
 طاعت و طاعت و طاعت

کعبہ

صیغہ تریض سے اسی ضعت کی طرف اشارہ کیا۔ فافہم۔ اثنائک اس روایت کے آخر سے ظاہر ہوتا ہو کہ اعتذار کرنے والوں کے حق میں قولہ یحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الہم الایہ پیچھے نازل ہوئی بعد ان کے اعتذار کے حالانکہ یحلفون سے ظاہر ہوتا ہو کہ نزول بطور خبر غیب کے مقدم ہو۔ مگر جسم کو اس وقت فتح الباری وغیرہ کوئی شرح نہیں ملی لیکن وہ جواب بتوفیق اللہ تعالیٰ لکھتا ہو کہ اس روایت کی تقریر میں یہ تنصیف نہیں کہ نزول آیت کا پیچھے ہوا ہو بلکہ روایت سے صرف یہ معلوم ہوا کہ جب وحی نازل ہوئی تو ان کے حق میں یون مذمت اتری پس ممکن ہو کہ وحی پہلے نازل ہوئی ہو لیکن ایک دوسرا سوال وارد ہو گا کہ اگر نزول مقدم ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کیوں نہ رضا مندی فرمائی اور اس کا جواب یہ ہو کہ ظاہر میں عذر مان لینے اور باطن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سونپنے سے رضا مندی حقیقی لازم نہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا۔ فان تضرعوا عنہم فان اللہ لا یرضی عن القوم انفاستین۔ تو مقصود اس سے مبالغہ آنکی خطا کاری میں ہو لینے تمہاری رضا مندی آنکے کچھ کار آمد نہیں پس جھوٹ بولکر اور تمہاری رضا مندی کے لیے جھوٹ قسم کھا کر کچھ فائدہ نہ پاؤ گے۔ حاصل یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بدون تفسیح ناہما سے منافقین کے پہلے ہی سے آگاہ فرما دیا تھا کہ عنقریب تمہارے لٹنے پر تمہاری خوشنودی کے لیے جھوٹی قسمیں کھا دینگے۔ بھران علامات کے ظہور سے پہچانے گئے لیکن اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بھی حکم دیدیا تھا کہ فاعرضوا عنہم انہم رخص۔ اسے اعراض کر لینا کہ وہے پلیس ہیں۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض فرمایا اور پھر جب نزول ہوا کہ یعتذرون الیکم اذ رجعت۔ تو اسے کلمہ یا حکم الہی۔ قل لا تعتذروا قد باننا اللہ من اخبارکم۔ پس فیضوت و رسوا ہوئے۔ قتال فیہ۔ الرابع اس حدیث صحیح میں بکثرت علوم ہیں جنکا استخراج بہت وقت اور بڑا دفر چاہتا ہو اور معظم امور ایمان و اعتقاد کے اور معظم فروع اور کما فی نفس کے سب اس سے معلوم ہو سکتے ہیں لیکن کچھ تھوڑی ابتداء سے بیان ہوتے ہیں۔ از انجملہ اسلام مایان پر مشروط ہونا اصل ہو اور جہاد وغیرہ اعمال سب فرع ہیں اس واسطے لیلۃ العقیدہ کی حاضری کو بد کی شرکت پر فضیلت دی اور اس واسطے آخرت میں نعمت ایمان کے بعد اس صدق کو سب سے بڑی نعمت کہا۔ از انجملہ توریہ جائز ہو لینے سچی بات کسی دینی مصلحت سے صحیح طور پر کہہ دینا اگر سنے والا یا خواہ مخواہ پوچھنے والا اپنی نا سمجھی سے کچھ اور سمجھے اگرچہ یہی مقصود تھا کہ یہ شخص ناحق اس امر سے ناخوش نہ ہو کہ مجھے نہیں جواب دیا۔ از انجملہ مجاہدین کے نام و فتر میں لکھ لینا بھی جائز ہو لیکن دین میں ادنیٰ کام ہو۔ از انجملہ سایہ و حرب میں اور گرم سامان جارحے میں اور دیگر اسباب بالطبع مرغوب نفس ہیں اور وہی محل امتحان ہیں پس اگر آدمی کہہ چیزیں فرمان الہی سے باوند رکھیں تو نعمت دین اور اپر شکر کرنا جو ہر حال میں لازم ہو مزید نعمت ہو گا ورنہ یہی چیزیں عذاب ہیں جیسے منافقون و کافرون کے حق میں مال و اولاد کا بیان ہو چکا۔ از انجملہ اپنے نفس میں یہ قدرت سمجھنا کہ ہم ایسا کر لینگے یا مثلاً مرتے وقت یا فلان وقت توبہ و عبادت کر لینگے بالکل فریب نفس و مستوجب دوری از درگاہ حق تعالیٰ ہو اور سراسر عاجزی کیونکہ وہ اپنے نفس کے محاسبہ سے عاجز ہو تو اور چیز پر کیا قدرت پائی از انجملہ امام حق اور اتباع سنت سے پیچھڑنا ایسا خسارہ ہو گا کہ اسکا تدارک کبھی نہ ہو گا ہاں آئندہ اگر مطیع ہو گیا تو آئندہ کے واسطے انشاء اللہ تعالیٰ کافی ہو گا اگرچہ گزشتہ کے لیے اسکو حسرت و افسوس کرنا صدق ایمان کے ساتھ دائمی لازم ہو۔ از انجملہ تقدیر الہی برحق ہو اور تدبیر اس کے مقابلہ میں محض فریب نفس شیطان ہی از انجملہ علامات ایمان سے ہو کہ اہل حق و عدل کو دیکھ کر خوش ہو اور منافقون و کافرون کو دیکھ کر اپنے حال پر غلین ہو جاوے کہ افسوس مجھے اکا پڑوس ملا پس آنپر کمان عالیہ رحمت ہو جو انکی صحبت سے مجھے ملے برخلاف اسکے کہ غضب سے بچ جاؤں تو یہی رحمت ہو۔ از انجملہ کعبہ کے ساتھ بنائے پر عاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بیگانی نہیں کی بلکہ مومن کے ساتھ نیک گمان رکھا اور یہی موافق حدیث کے اور یہی مومن کی شان ہو۔ از انجملہ ہدایت فقط محض اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل انزی و احسان ہو اور اللہ تعالیٰ ویسے ہی اسکے سامان فرماتا ہو یہی توفیق النجی و جیب

کعب رضی کے دل سے سب دروغ و باطل دور فرما کر صدق پر ثابت قدم کر دیا بخلاف منافقوں کے۔ از انجملہ لوگوں سے ظاہر حال پر کتباً کرنا چاہیے اور باطن سے بحث نہ کرے۔ از انجملہ مخلوق کی خوشنودی کے لیے خالق کی معصیت نہ کرے ورنہ آخر وہ مخلوق جو بقیۃ قدرت میں مسخر و مقهور ہو تبخیر حق عزوجل اس عاصی کا دشمن ہو جاتا ہے۔ از انجملہ صدق ہر حال میں اچھا ہوتا اور اسکا انجام بخیر ہوتا ہے چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم صدق کو لازم پکڑو کہ وہ نیکو کاری کی راہ بتاتا ہے اور نیکو کاری جنت کی راہ دکھاتی ہے اور آدمی برابر سچ بولتا اور سچائی کا قصد رکھتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے بیان وہ صدیق لکھا جاتا ہے اور خیر و اجر و اجر و ثواب سے اور کذب راہ دکھاتا ہے فحور یعنی گناہ کی اور گناہ راہ بتاتا ہے ورنہ سچ کی اور برابر آدمی جھوٹ بولتا ہے اور جھوٹ کی ٹیٹل رکھتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے بیان کذاب لکھا جاتا ہے۔ رواہ احمد و البخاری و مسلم رحمہم اللہ تعالیٰ اور ابن مسعود رضی نے ٹھٹھول و لغو باتوں میں بھی بدلیل آیت کریمہ منع فرمایا اور خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** اسے ایمان والو تقویٰ کرو اللہ تعالیٰ سے یعنی اس سے ڈرو اس طرح کہ جملہ معاصی چھوڑ دو اور ظاہر و باطن مطیع رہو کہ وہ سب جانتا ہے۔ **وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** اور ہو جاؤ تم لوگ صادقین بناروں کے ساتھ۔ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ کذا قال ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ضحاک رحمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد والے مومنین کو صادقین کے ساتھ ہو جانے کے معنی بتلائے کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و ان کے اصحاب کے ساتھ ہو جاؤ۔ قال المترجم یعنی اسی طرح بدرجہ ہر زمانہ میں صالح بندگان حق تعالیٰ کا ساتھ دینا ضرور ہے چنانچہ ابن عباس رضی نے زمانہ خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں اس سے احتجاج کیا کہ اے لوگو حکم آیت کریمہ تم حضرت علی رضی اللہ عنہ و ان کے اصحاب کے ساتھ ہو جاؤ۔ بعض نے کہا کہ معنی یہ کہ انہیں تین صحابہ کا طریقہ اختیار کرو جنہوں نے جھوٹا عذر نہیں کیا بلکہ سچ بولے۔ ابن جریر رحمہ نے کہا کہ مباحرین صحابہ کے ساتھ اور بعض نے کہا کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو گئے تھے ان کے ساتھ ہو جاؤ۔ بہر حال مقصود ایک ہی ہے جیسا کہ مترجم عفا اللہ عنہ لے اشارہ کیا۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔ حسن بصری رحمہ سے روایت ہے کہ اگر تجھے صادقین کا ساتھ مطلوب ہو تو دنیا سے بے رغبت ہو جاؤ۔ الخامس کعب رضی کے صدق پر لوگوں نے الٹی ملامت کی اور زعم کیا کہ استغفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافی ہوتا حالانکہ یہ دوسو شیطانی تھا کیونکہ استغفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی کافی تھا کہ آپ دل سے استغفار فرما دیں ورنہ نہیں اور اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ فان تضرعوا عنهم آتٰی یعنی اگر تم اُن سے راضی بھی ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ فاسقوں سے راضی نہیں۔ ہاں اگر گناہ پر ندامت ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استغفار فرمادے تو سبحان اللہ تعالیٰ رہے نفیب اُن کے جنکو یہ نفیب ہو اللہم رب اغفر لی وارزقنی استغفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لی فانی بقرب اللہ و انک انت الغفور الرحیم۔ السادس موافقت و متابعت صالحین کو ترک نہ کرے اگرچہ مخالفت پر ایک جم غفیر آمادہ کرتا ہو۔ السابع گنہگار سے ترک کلام کرنا خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے جائز ہے جبکہ اس سے فائدہ ہو اور محبت وغیرہ میں اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے نیت خالص کرے چنانچہ ابوتقادہ نے کعب رضی سے باوجود کمال محبت کے اس وقت میں اللہ تعالیٰ در رسول کے واسطے انقطاع کیا اور محبت و قرابت کا جوش و نفس کی رغبت سب کاٹ دی۔ الثامن گناہ کرنے میں کبھی دنیاوی نعمت ملتی ہے لیکن وہ عذاب الہی ہے اس پر غور نہ ہو۔ التاسع جو رو اور مال و اولاد سب ایسے امور سے جن سے نفس کو تعلق ہو جب تعلق باطنی ترک کرے اور بہتر اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو ماصے تو رحمت الہی انشاء اللہ تعالیٰ اس پر نازل فرماوے اسی سے یہ مراد نہیں کہ ان چیزوں کو ترک کرنا

بلکہ دل کا تعلق فقط قطع کرے جیسے مولوی روم رحمہ اللہ نے کہا ہے چیت دنیا از خدا غافل بدن + نے تماش و فقر و فرزند وزن
 العاشر - شیخ ابو بکر الوراق رحمہ اللہ نے کہا کہ توبہ نصیحت جسکا مومنوں کو حکم ہو ایسی ہوتی ہو کہ توبہ کرنے والے پر تمام زمین تنگ ہو اور
 اپنی جان کچھ تنگ ہو جیسے حضرت کعب بن مالک و انکے دونوں ساتھیوں کی توبہ تھی۔ مگر جسم کتنا ہو کہ نصیحت صفت توبہ ہو یعنی ایسی
 توبہ جو نصیحت ہو چنانچہ قولہ التوبۃ النصیحت مشعر ہے اور عوام میں جو مشہور ہو کہ نصیحت کوئی شخص تھا اسکی مثل توبہ کرنے کا اللہ تعالیٰ نے
 حکم دیا تو یہ محض شکر ہے اور یہ نہیں سوچئے کہ کیا صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی وہ شخص بڑھ گیا کہ جبکی توبہ قبول ہونے اور
 مرضی ہونے پر تنصیف ہو و کلام آمین انشاء اللہ تعالیٰ توبہ نصیحت کے حکم والی آیت میں مدلل آویگا واللہ تعالیٰ الموفق والمعين۔ النجاشی
 مبارکباد و بشارت دنیا اہل ایمان کو امر خیر پر مستحب ہو اور اس زمانہ میں جو غیر مشروع و فسق و فجور دنیاوی امور پر لوگ مبارکباد کی رسم
 رکھتے ہیں تو بعضی ایسی صورتیں نکلتی ہیں جن میں کفر کا خوف ہو مثلاً کسی کا بیٹا جوان ہوا اور اسے کوئی فحش کیا اور عورتوں نے اسکی مان کو
 مبارکباد دی کہ خدا مبارک کرے خدا نے یہ دل کیا تو کہنے والیاں اور مبارک کی لینے والیاں کافرہ کی جاوینگی اور اپنے شوہروں کا شہرہ ہونے کا
 حکم ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور حدیث میں جو طبعہ رضی اللہ عنہ کا بڑھکر مصافحہ کرنا و مبارکباد دینا آیا تو عند تحقیق اسکے یہ معنی نہیں کہ
 خوشی کے وقت مصافحہ کرنا چاہیے بلکہ مصافحہ موانع معمول کے کیا اور خوشی کی مبارکباد دی پس نماز فجر یا عصر کے بعد خوشامیون کا دستور
 ہو کہ مقتدی لوگ امام نماز سے مصافحہ کرتے ہیں وہ جائز طریقہ نہیں جیسا کہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے خاص رسالہ میں مرقا ہو اور
 ایسے ہی عیدین میں مصافحہ سے بڑھکر مصافحہ کرنا جو ہندوستان میں رائج ہے مذموم ہے۔ اور یہی خوشی و فرحت اظہار کی کہ اللہ تعالیٰ
 عزوجل کی توفیق سے روزے پورے ہوئے توبہ روا ہو اور اصلی خوشی اسوقت انشاء اللہ تعالیٰ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں قبول
 ہونا دنیاوی زندگی فانی کے بعد ظاہر ہووے۔ ۲۔ حدیث کعب رضی اللہ عنہ دلالت کرتی ہو کہ ان تین صحابہ رضی اللہ عنہم
 اجمعین کی توبہ میں تاخیر ہوئی بیان تک کہ جب یہ نوبت پہنچی کہ اپنی جانیں ہنگام دو بھر ہو گئیں اور زمین تنگ ہو گئی حالانکہ پہلے ذریعہ
 تن کی آسائش و آرام کی وجہ سے تغفل ہوا تھا تب اللہ تعالیٰ نے اسکی توبہ قبول فرما کر نازل فرمایا قولہ لقد تاب اللہ علی ابنی الخ۔
 اور حضرت کعب رضی اللہ عنہ اسکو اسلام و ایمان کے بعد بڑی نعمت جانتے تھے اور مگر جسم کتنا ہو کہ اللہ تعالیٰ بڑی نعمت ہو کہ اللہ تعالیٰ
 فرماوے ثم تاب علیہم لیتوبوا۔ پس اس نعمت کا شکر نہیں ادا ہو سکتا اور نہ اسکی فضیلت بیان میں آسکتی ہو اللهم ربنا لک الحمد انت کما انت
 علی ناسک۔ پس یہاں ایک نکتہ سمجھ لینا چاہیے کہ جب یہ ایسی نعمت تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت سید عالم اپنے بندہ رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم و صحابہ مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کو جو ساتھ گئے تھے اس نعمت سے پہلے ہی اپنے کلام پاک لقد تاب اللہ علی ابنی الخ و المہاجرین
 و الانصار الذین اتبعوا الایہ سے سرفراز فرما کر پھر قولہ و علی الثلاۃ الذین خلفوا الایہ سے باقی تینوں صحابہ تائبین کو سرفراز کیا تاکہ یہ تینوں
 صحابہ اس نعمت میں منفرد نہ ہوں اور دوسرا نکتہ یہ ہو کہ اوپر کی آیات یعنی قولہ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسهم الایہ اور قولہ التائبون
 العابدون الایہ۔ سے معلوم ہو چکا کہ مومنوں کی جانیں و مال حضرت خالق ذوالجلال کی میں داخل ہیں پس یہ صبیح اسی کے احکام
 کے تصرف میں ہو چنانچہ جو کہ جملے میں جب کعب رضی اللہ عنہ اور دونوں ساتھیوں نے صبیح کو روکا تو مجرم قرار دیئے گئے تھے پھر
 انکی کمال عاجزی پر جب اس سے تنگ ہو گئے اور جان و مال سے ہاتھ اٹھایا تو قبول فرمایا اور ایسی رحمت کے ساتھ کہ دوام توبہ و توبہ
 سے سرفراز کیا پس تا مرن جہاں اول صفت ان بندوں کی ہو چکے لیے جنت مخصوص ہو انہیں ظاہر ہوئی پس ظاہر ہو کہ صحابہ مہاجرین

والنصار اور یہ تینوں صحابہ سب وہ ہیں جنکے لیے جنت منزل کراست ہو واللہ تعالیٰ رب العالمین والعاقبة للمتقين۔ ۱۔ ۲۔ اول
آیت کا خاتمہ انہ ہم رؤف رحیم۔ اور دوسری آیت کا خاتمہ ان اللہ هو الثواب الرحیم۔ ہو اور اول بہ نسبت دوم کے افعیل ہو اور کمال
رافت و رحمت پر شعر چنانچہ فرق و امتیاز و اکرام و اعزاز پوشیدہ نہیں ہے۔ پھر رحمت پر دونوں کا خاتمہ ہے جس میں دلالت ہے کہ قبول توبہ
محض رافت و رحمت الہی ہو اور بالکل احسان از حق تعالیٰ جیسے بندوں و تمام مخلوق کا پیدا کر دینا و انکو بخش و گوش دینا اور
جیسے آدم کو مگریم و برگزیدہ کر دینا محض فضل و رحمت ہو پس معتزلہ و رافضی وغیرہ بدعتی فرقے جو حق غر و جہل تعالیٰ شانہ پر بعض
باتیں واجب کہتے ہیں یعنی جاہل گستاخ یوں کہتے ہیں کہ اول تعالیٰ پر یہ کرنا واجب ہے تو یہ لوگ معرفت الہی سے جاہل اور بے ادب
گستاخ ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں وہ جو چاہے کرے اور جو وعدہ اسنے سنرا یا
اور ضرور چلایا فرمایا دیا ہی ہو گا تو یہ سراسر اسکا فضل و احسان ہو۔ ۳۔ آخر میں قبول توبہ کے بعد حکم فرمایا کہ صادقین
کے ساتھ رہیں۔ پس اس میں صادقین کی تفصیلت نکلی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بڑی تفصیلت ہو کیونکہ انکو
اللہ تعالیٰ نے صدیق کیا اور صادق سے صدیق میں مبالغہ ہے اس لیے کہ صادق صیغہ اسم فاعل ہے اور صدیق صیغہ اسم فاعل
مبالغہ ہے اور عموم صادقین میں بھی دسے داخل ہوئے جیسے آنحضرت صلعم پھر آنحضرت صلعم رسول پاک اور بالاتفاق فضل الرسل
بلکہ افضل جمیع خلایق ہیں اور ابوبکر رضی اللہ عنہ صادق سے صدیق تک سرفراز ہوئے ہیں لہذا انبیاء و رسولوں کے بعد ہی سب
افضل ہیں۔ روایت ہو کہ بعد وفات حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے خلافت میں مشورہ کیا پس انصار
نے ہاجرین سے کہا کہ تم میں سے ایک شخص تمہارا سردار ہو اور ہم میں سے ایک شخص تمہارا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لا تعجل
ابی کتاب مجید۔ میں فرماتا ہوں۔ للفقراء المهاجرین ابی قولہ اولئک ہم الصادقون۔ سو تم بتاؤ کہ یہ کون لوگ ہیں تو انصار نے کہا کہ یہ
تینوں لوگ ہو پس ثابت ہوا کہ ہاجرین وہی صادقین ہیں پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ یا ایہا الذین امنوا
اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین۔ پس مومنوں کو حکم دیا کہ صادقین کے ساتھ رہیں پس تم کو ہمارے ساتھ رہنے کا حکم ہے اور یہ تین
کہ ہم تمہارے ساتھ رہیں پس سب نے اتفاق کر کے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ مترجم کہتا ہے کہ توضیح یہ کہ انصار
رضی اللہ عنہم پر حجت قائم ہوئی کہ ہاجرین صادقین کے ساتھ رہیں پھر ان صادقین میں سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ صدیق کے
مرقبہ پر تھے لہذا باقی ہاجرین انصار سب نے متفق ہو کر اسے بیعت کر لی۔ فتوان اللہ علیہم اجمعین۔ ۵۔ بعض علماء نے
کہا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ اجماع جس امر پر ہو اسکا ماننا ضرور ہے اس لیے کہ آیت میں قولہ تعالیٰ کو تو اجمع الصادقین۔ حکم ہے
کہ صادقین کے ساتھ ہو جاؤ پس ضرور اسکا قول ماننا واجب ہے تاکہ انکی معیت حاصل ہو لہذا اجماع حجت ہونے پر یہ آیت حجت
ہوئی۔ بعض نے کہا کہ مع الصادقین۔ میں مع یعنی من ہو سکتا ہے یعنی من الصادقین۔ پس حجت نہ ہوگی اور جواب یہ ہے کہ ایسا قول کسی شخص
کا ہو گا جو رائے سے تفسیر کرتا ہو اس لیے کہ صادقین صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں تو کیونکر آدمی صحابہ میں سے ہو سکتا ہے۔ اگر کہا جاوے
کہ صحابہ کے زمانہ میں صحابہ کے ساتھ ہونا اور متاخرین میں ہر زمانہ میں درجہ بدرجہ صادقین کو شامل ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو جواب یہ ہے کہ
کہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اس میں بدرجہ اولیٰ بلکہ اول وہی داخل ہیں۔ پس مع جب اپنے معنی سے ہٹا کر معنی من لیا جاوے تو حکم
عموم مکان نہیں ہو سکتا بخلاف اسکے جب مع اپنے معنی پر ہو تو معیت باعتبار دو دین ممکن ہے اور جو نہ کسی معیت مراد ہے اس لیے کہ حکم عموم

تا قیامت سب مومنوں کو ہو اور وہ معیت جسمانی سے ممکن نہیں تو ضرور معیت قوی و فعلی مقصود ہو علاوہ برین معیت جسمانی خالی بیجا نہ ہو کیونکہ منافقین ایسی معیت رکھتے تھے پس آیت اجمعی طرح اس امر پر حجت ہو کہ جس امر پر انکا اجماع ہوا اسکا ماننا واجب ہو۔ ان انبیاء البتہ ہو کہ مطلقاً اجماع حجت ہونا ثابت نہیں ہوگا اس لیے کہ صادقین کا علم سوائے صحابہ رضی اللہ عنہم کی نسبت اللہ تعالیٰ نے البتہ تنصیص فرمائی پس اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم البتہ حجت قطعی ہوا اور حدیث مارآہ المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن۔ میں المسلمون سے بھی صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہیں جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مسلمون کی یہی تفسیر مروی ہو پس جو آیت کریمہ سے ثابت ہو اس سے یہ تفسیر حدیث مطابق و متوافق ہو فالحمدا للہ علی ذلک۔ یہاں سے ثابت ہو گیا کہ بعض کم فہم لوگ جو ہر زمانہ میں بعض بدعات نکال کر اس زمانہ کی حجت سے لوگوں کا اتفاق کر لینا اجماع حجت سمجھتے ہیں وہ بالکل کج فہمی ہو کیونکہ مومنوں سے صحابہ مراد ہیں جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ صریح تنصیص فرمائی پس اجماع فقط صحابہ رضی اللہ عنہم کا حجت ہو کیونکہ انکا مومنین صادقین ہونا مخصوص و معلوم ہو اور انکے بعد پھر زمانہ تابعین کے واسطے اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھلائی کو فرمایا۔ فی قولہ علیہ السلام خیر القرون قرنی ثم الدین یلوہم الحمد لیکن تنصیص اہل اجماع کی صادقین مومنین ہونے پر وہاں بھی نہیں ہو تو بھلا اس زمانہ میں کہ حین قرن کے واسطے بھلائی گئی بھی تنصیص نہیں ہو اس کے اجماع و اتفاق کا کیا اعتبار ہو علاوہ برین بہت سے لوگوں کا اتفاق کر لینا کچھ اجماع نہیں ہو کیونکہ اسوقت جب تمام دنیا کے مسلمان سب مجتمع و متفق ہوں کوئی باقی نہ رہے تو البتہ اتفاق کہا جاوے حالانکہ انکے حق میں بھی تنصیص نہ وارد ہو۔ بالجملہ یہاں تو سرے سے اجماع ہی نہیں اور ہوتا بھی تو محسوس کچھ اعتبار نہیں ہو سکتا کیونکہ مومنوں کا اجماع کیونکر ثابت ہوگا اس لیے کہ ظاہر حال پر اسلام کا حکم ہو سکتا ہو اور یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ حقیقت میں یہ مومن ہو یا نہیں ہو علاوہ برین اسوقت اسلام کے اقرار کرنے سے یہی لازم نہیں کہ اسلام پر اسکا خاتمہ ہوگا یا نہیں ہوگا پس ایسے لوگوں کے اجماع کو بغرض اس کے کہ پایا بھی جاوے یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ مومنوں کا اجماع ہوا کیونکہ یہ بات قائل اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو ان صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں یہ بات معلوم ہو کہ وہ مومنین صادقین تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں ماوند قولہ رضی اللہ عنہم و رضوانہ۔ اور ماوند قولہ و ذوالکرم صادقون۔ وغیرہ آیات کریمہ سے تنصیص صریح فرمائی ہو پس انکا اجماع قطعی مومنوں کا اجماع اور حجت قطعیہ ہو فافہم۔ ۶۔ فی العرسل قولہ تعالیٰ لقد جاءہ علی الہی والمہاجرین الایہ۔ توبہ دوہین ایک بندہ کی توبہ اور دوسری توبہ الکی تعالیٰ۔ پس بندہ کی توبہ اسطرح کہ لغزش و خطا سے رجوع کر کے طاعات و فرمانبرداری پر ہو جاوے۔ اور توبہ الکی اسطرح ہو کہ اللہ تعالیٰ اس پر رجوع فرماوے یعنی نعمت وصال کی خوشبو اس کے مشام روح کو بہر نجات دے اور انجام کار واصل مراد کا دروازہ اس کے واسطے کھول دے اور حجاب اس سے مرفیع فرماوے۔ یہاں دل کی آنکھ سے غور کر کے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ شانہ کو اپنے رسول حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر کقدر لطف و غایت ہو اور مومنوں پر جو آپ کے ساتھ ایمان لائے تھے کیا کم ہو کہ انکی توبہ سے پہلے ان پر رجوع فرمایا جس سے وہ ہمہ تن اپنے جہود پاک کی طرف سے رجوع لائے اور انکو بقدر اپنے مرتبہ کے لو کھل گئی اور نعمت ملی گئی پس اپنے حبیب رسول صلعم پر اسکا رجوع اسطرح کہ مشاہدہ کشف فرمایا اور رجوع بجا بندگان ہمت اسطرح کہ منزلت قرب وصال انکو کشف فرمائی لہذا نبی کی توبہ اس جہت سے بھی کہ انکو واسع رسالت و غیرہ احکام میں مشاہدہ سے دوسری طرف اشتغال تھا اور قیام کی توبہ اس راہ سے کہ ملاحظہ درگاہ قرب سے انکو غیبت ہوئی پس انکو فیض ہدایت الکی نے ہر فراز فرما کر انرا جمال کے انکشاف سے فیضیاب فرمایا اور یہی طریقہ فیض قدم کا انبیاء و اولیاء کے ساتھ مقام امتحان میں جاری ہو کہ تا اسدی و مابوسی میں باران رحمت سے

سیات خاص حاصل ہوتی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ہو الذی نزل الغیث من بعد ما قطفوا الآتية۔ اور فرمایا۔ حتی اذا استیاس ارسلا وظنوا انهم قد کذبوا جبارہم لغیرنا الآتية۔ بعض مشائخ نے کہا کہ توبۃ النبی صلعم مقدمہ واصل توبۃ الامم ہے تاکہ اصل کی صحت سے تبلیغ کی دہری ہو۔ بعض نے کہا کہ انبیاء کی توبہ بجمت مشاہدہ خلق کے وقت رسالت کے ابلغ کے ہے کیونکہ انبیاء کو کبھی حضور ہی سے غیبت نہیں ہوتی اس لیے کہ وہ ہمیشہ مقام عین الجمع میں ہوتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مخصوص کر کے ان تین بندوں کو جو مقام امتحان میں مبتلا ہوئے تھے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں رجوع فرمایا اس طرح کہ انکی توبہ قبول فرمائی بقولہ تعالیٰ و علی الثلثۃ الذین خلفوا الآتية۔ کثرت تراکم القباض سے اور عجم انوار عظمت سے انکے قلوب میں انبساط ہوا اور دوسے زمین پر کوئی چیز قابل انس نہ دیکھی حتیٰ کہ اپنی جانیں بھی اور یقین ہو گیا کہ ملجأ اسی کی طرف ہو پس جملہ وسائل قطع کر کے اسی کے لطف پر منفر ہونے لگے۔ ثم تاب علیہم لیتوبوا۔ پس حجاب القبض وغیرہ کو در بیان سے اٹھا دیا پس انس میں داخل ہوئے اور یہ کرم اسی پاک معبود ذوالجلال کا وصف قییم ہوا ان اللہ ہوا التواب الرحیم۔ شیخ ابو عثمان رحمہ نے کہا کہ جو کوئی حضرت عی عز وجل کی طرف رجوع لاوے اسکا یہی حال ہونا چاہیے کہ زمین اسپر تنگ ہو کبھی اسپر پاؤں رکھنے کا ٹھکانا نہ پادے اور اپنی جان تنگ ہو کہ اسکی ہلاکت کا خوف کرے پس توبہ نصوح کی اول دلیل ایسی حالت ہے۔ بعض مشائخ نے قولہ وظنوا ان لا ملجأ من اللہ الا الیہ۔ میں کہا کہ اسخون نے کسی بندہ بزرگ حبیب یا خلیل یا کلیم پر اعتماد نہ کیا بلکہ تمام سب مخلوق سے انکے دل منقطع ہو کر اپنے خالق عز وجل کی طرف رجوع لائے۔ شیخ احمد بن خضر رحمہ نے شیخ ابو یزید سے پوچھا کہ مجھے توبہ النصوح کیونکر ملے فرمایا کہ اللہ عز وجل واسکی توفیق سے مل سکتی ہے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ثم تاب علیہم لیتوبوا۔ مترجم کہتا ہے کہ توبہ نصوح یہ ہے کہ پہلے حق تعالیٰ نے انہیں اپنا رجوع بیان فرمایا اور انکی توبہ کو اسی کا سبب قرار دیا پس اسی کی توفیق سے مرتبہ توبہ نصیب ہوا پس وہی ہادی و موفی و خالق افعال العباد ہو اللہم اہدنا الصراط المستقیم و توفی علیہم انک انت الغفور الرحیم۔ بعض مشائخ نے کہا کہ خود اپنے فضل و احسان فرمایا کہ خود ہی انکو قبول کر لیا اور یہ نہیں کہ اسخون نے رجوع کیا ہو استدارہ نے کہا کہ جب موت کی قربت پہنچی و نصرت سے یاس ہوئی تو باران رحمت سے انکی خشک کھیتی ہری ہو گئی پھر مومنوں کو اتقوا کی تاکید و طلب مزید کی ہمت پر تحفیض فرمائی۔ بقولہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین۔ راہ حق کے تین اقسام کیے۔ ایمان و تقویٰ و صدق۔ اور یہ اعمال قلوب ہیں کیونکہ انکے حقایق کشف انوار انیوب سے درست و ثابت ہوتے ہیں پس جب یہ حقایق ثابت ہو گئے توبہ کو ایمان سے آیات کے حقایق ملتے ہیں اور تقویٰ سے مشاہدہ صفات اور صدق سے مشاہدہ انوار ذات حاصل ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ پہلے انکو مومنین کہا پھر اس مقام سے انکو مقام تقویٰ کی طرف بلایا اور وہ مشاہدہ جلال و عظمت کا مقام ہے کہ تمام اغیار سے بیزار ہو جاوے پھر تقویٰ سے مقام صدق میں بلایا اور وہ مقام استقامت مع اللہ عز وجل ہے چنانچہ صادق اسکی بلا و امتحان سے گریز نہیں کرتا اور اسین اشارت ہے کہ جو مومن ہوا اسین تقویٰ و صدق کی استعداد ہے۔ نیز اسین بیان ہے کہ صادقین سے مخالفت مست کرو چنانچہ صادقین کو جو علوم و اسرار حاصل ہوئے انہیں اتباع کرنے والوں کو بھی فیض ہوا اور نیز جو کوئی جس چیز کو محبوب رکھے اور جس شخص کو چاہے اسکے ساتھ ہوگا۔ بعض نے کہا کہ صادقین وہ بندے ہیں جنہوں نے عہد ازل سے خلافت نہیں کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نعیت الرسول صلعم و فضل جہاد کو بیان فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ لَا يَصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ

وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ

مِنْ عَدُوٍّ نَبِيلًا إِلَّا كَيْتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسِنِينَ وَلَا يَنْفِقُونَ

نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كَيْتَبَ لَهُمْ يَجْزِيهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ لَا يَصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ

وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ

مِنْ عَدُوٍّ نَبِيلًا إِلَّا كَيْتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسِنِينَ وَلَا يَنْفِقُونَ

نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كَيْتَبَ لَهُمْ يَجْزِيهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ لَا يَصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ

وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ

مِنْ عَدُوٍّ نَبِيلًا إِلَّا كَيْتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسِنِينَ وَلَا يَنْفِقُونَ

کُتِبَ لَهُمْ يَوْمَ عَمَلِ صَالِحٍ لَّكَ أَنْ تَكُنْ مِنْ أُولَئِكَ الْمَكَاحِ جَانِغًا۔ ظلم پیاں۔ تعصب تعصب۔ مخمخہ شدت بھوک جس سے پیٹ لگ جاتا ہو اور سب کو ٹکڑہ فرمایا کہ ہر قلیل و کثیر کو شامل ہو اور حرف لآ سب پر کر دیا کہ معلوم ہو کہ ہر ایک انہیں سے علیحدہ مستقل شمار ہو۔ موطاً بعض نے کہا کہ معصوم ہیں مطلق ہو گا اور بعض نے کہا کہ طرف ہو اور قولہ تعظیظ الکفار۔ اسکی صفت ہو یعنی ایسا روندنا کہ کفار کو غیظ میں ڈالے یا ایسا مقام روندنا ہو۔ جیسے ایک مقام سے لشکر پیادہ یا سوار گزرا اور کفار نے مقابلہ نہ کیا پھر اپنے مقامات روندے ہوئے پا کر سخت غصہ کھایا۔ مثل پاتا۔ اور یہ بھی عام ہو خواہ کفار کو قتل کیا ہو یا قید کیا یا دے بھاگ گئے یا غنیمت ملی و مانند اسکے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو کچھ حاصل ہو اسب کے مقابلہ میں عمل صالح لکھا جائیگا یعنی بہت بڑا ثواب ملے گا۔ یہ سب نیک کام ہیں انکے کرنے والے نیکو کار ہوئے **إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ** اللہ تعالیٰ ضائع نہیں فرماتا اجر نیکو کاروں کا۔ اس میں بجائے اجر ہم کے اجر محسنین۔ فرما کر تنبیہ فرمائی کہ جہاد ایسا کار نیک ہو کہ ان مومنوں کو نصیب ہوتا ہو جو محسنین ہیں یعنی برحقہ احسان پہنچے ہیں۔ اس آیت میں دلالت ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ کی طاعت کا قصد کیا اُسکا کھڑا ہونا بیٹھنا چلنا کھانا پینا یہاں تک کہ سونا بھی سب اللہ تعالیٰ کے یہاں نیکی و ثواب ہو اور نہ فرمائی و گناہ کی صورت میں اسکے برعکس سمجھنا چاہیے پس طاعت کی کیا اچھی برکت ہو اور گناہ کی کیا بری ذلت ہو اور رد اپنا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جسکے قدم گرد آلود ہوئے اللہ تعالیٰ اُسکو آتش جہنم پر حرام کر دیتا ہو۔ کذا فی السراج۔ مترجم کتا کہ طاعت کی صورت میں ثواب کی سبب سب اجزاء علوٰیہ معتبر ہوتے ہیں مثلاً نماز کے لیے مسجد کو چلا تو ہر قدم کے لیے الگ نیکی ملتی ہو اور دھوپ ہو تو الگ اور رات اندھیر ہو تو اور زیادہ مستقل علی ہذا القیاس۔ اور گناہ کے لیے اگر سب اسباب مہیا کیے اور جب اس کام تک پہنچا تو اللہ تعالیٰ کا خوف کر کے جو کھا اور پیٹ گیا تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے توبہ و استغفار کر کے سے گناہ سب محو کیے گئے اور توبہ وغیرہ کا ثواب لکھا گیا پس طاعت میں ثواب نہایت کثرت سے ہو اور معصیت میں ہر ایک بد فعلی کے موافق ایک بدی ہو بشرطیکہ جو معصیت نفس نے سمجھائی تھی اُسکا مرتکب ہو جاوے۔ ان طاعت کا اثر ایمان کا مزہ بھی ہو کہ بہت تن صدق دل سے اپنے آپ کو بندہ الٰہی و فرمانبردار کیے اور معصیات و مخالفت سے بچنے پر عزم مصمم رکھے اور یقین جان لے کہ ہر ہوا و ہوس ناپائدار ہو اور ہر طاعت برقرار اور اللہ تعالیٰ نیک بندوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا یعنی ضرور انکو ثواب دیتا ہو۔ **وَلَا يَفْقُوهُ نَفَقَةً** اور نہ خرچ کر کے کوئی خرچ۔ **صَغِيرَةً وَكَبِيرَةً**۔ چھوٹا بڑا۔ **وَلَا يَفْقُوهُ قَادِيًا** اور نہ طور کر کے کوئی وادی یعنی زمین۔ **لَا كُتِبَ لَهُمْ** لکھا نہ گیا کہ انکے واسطے یہ نیک کام لکھا جائیگا۔ **لَيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** تاکہ بدلا دیوے انکو اللہ تعالیٰ بہتر اس کے دے کرتے تھے یعنی بدلا دیگا انکو اللہ تعالیٰ ایسا بدلا کہ جو انکے اعمال سے بہتر و افضل ہو گا اور وہ ثواب ہو۔ اور حقیقت اس ثواب کی بلکہ ہر ثواب کی جو کہ بشرکی سمجھ سے اونچی ہو لہذا بہم و محل فرمایا۔ اور امام اوزاعی و ایک جماعت علماء نے فرمایا کہ یہ آیت مسلمانوں کے لیے قیامت تک باقی ہو۔ اور اول آیت میں فرمایا۔ کتب لهم بہ عمل صالح۔ اس لیے کہ وہ اعمال انکی قدرت میں داخل نہیں بلکہ انکے افعال سے ناشی ہیں پس اظہار فرمایا کہ انکے عوض بھی اجر جمیل لکھا جائیگا اور دوسری آیت میں فرمایا۔ کتب لهم لجرہم اللہ۔ پس کتب لهم بہ۔ بیان فرمایا اس لیے کہ یہ افعال انسے خود صادر ہیں اگرچہ اللہ تعالیٰ ہی کے پیدا کرنے سے دونوں میں اسی واسطے احسن ما کونوا يعملون۔ فرمایا کذا فی تفسیر الحافظ۔ وادی وہ راہ کشادہ ہو جو پہاڑوں وغیرہ میں سبیل کے بہار کے لیے ہوتی ہو۔ اور

ضیفہ اسم فاعل اردوی یعنی سیلان ہر جہر اسکا استعمال زمین کے سنی میں شائع ہو گیا۔ چنانچہ بولتے ہیں کہ اسکی داوی میں سوا سے
 شیرے کئی نہیں جاسکتا لہذا آیت میں ولا یقطعون وادیا یعنی ارضاً ہر لفظ جہاد میں اور ایسے ہی طاعت الہی میں جو زمین پر کر رہے
 انکے لیے ذاب لکھا جائیگا۔ اس کلام میں جہاد کی اور اس میں خراج کرنے کی بڑی فضیلت ہو اور اس میں احادیث بھی بہت ہیں چنانچہ
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ ایک شخص ایک ناقہ مع مخام لایا اور عرض کیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہو تو تم غنیمت صلعم
 نے فرمایا کہ تیرے لیے قیامت میں اسی طرح مخموم سات سو ناقہ ہونگے قال المتر جسم علماء نے کہا کہ شاید یہ ادنیٰ مرتبہ نفقہ جہاد
 میں متعین ہو اور اس سے ناقہ اللہ تعالیٰ کے فضل پر اسکے علم میں ہو جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔ واللہ اعلم۔ برید بن خالد رضی اللہ
 سے روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جسے غازی کا سامان کر دیا اسے جہاد کیا (یعنی جہاد کا ثواب اسکو ملا) اور جسے غازی کے پیچھے
 خبر گیری کی اسے جہاد کیا۔ سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں
 ایک روز کار باط تمام دنیا و مافیہا سے بہتر ہو اور تم میں سے کسی کے کورے برابر جگہ جنت میں تمام دنیا و مافیہا سے بہتر ہو۔ ابوسعید خدری
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون آدمی افضل ہو تو فرمایا کہ وہ مومن جسے اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں اپنی ذات سے جہاد کیا۔ اسے عرض کیا کہ پھر کون شخص۔ فرمایا کہ پھر وہ شخص جو درہ پہاڑ میں سے کسی درہ میں اللہ تعالیٰ
 کی عبادت کرتا ہو اور لوگوں کو اپنے شر سے چھوڑتا ہو۔ متر جسم کہتا ہو کہ معاملہ میں یہاں ان احادیث کو وارو کیا تو میں نے
 لکھ دیا اور احادیث فضائل جہاد جابجا مذکور ہو چکی ہیں اور اصل مقصود اس مقام پر یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 مختلف ہرگز روایتیں ہو اور تخصیص اہل مدینہ و انکے گرد والے اعراب کی فقط اسوجہ سے ہو کہ استفادہ فقط انہیں کو کیا گیا یعنی آنحضرت
 صلعم نے انہیں کو اعلان و حکم کیا تھا کہ میرے ساتھ چلیں پس انہیں پر چلنا فرض تھا پھر آپ سے ثابت ہوا کہ ساتھ جانے میں جہاد
 امر انکس پیش آوے اس میں ثواب جزیل پادشکے اور طر منافع میں اور نفقات میں اجر جلیل پادشکے۔ شیخ ابن کثیر رحم نے لکھا کہ ہر انکس
 عثمان رضی اللہ عنہ کو اس آید کہ یہ سے بہت بڑا حصہ نصیب ہوا کیونکہ انھوں نے اس جہاد میں بہت بڑا مال خرچ کیا چنانچہ عبدالرحمن بن
 حباب السہمی سے روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے خطبہ پڑھا اور حبش العسرة کے واسطے آمادگی دلائی تو عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 مجھے تین سو اونٹ مع زمین دھار کے۔ پھر آنحضرت صلعم نے براگھنے کیا تو پھر عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے دس سو اونٹ
 ہیں مع زمین دھار کے۔ عبدالرحمن نے کہا کہ پھر آپ منبر کا ایک زینہ اتر آئے پھر آپ نے حبش العسرة کے لیے براگھنے کیا تو پھر عثمان رضی اللہ عنہ
 نے کہا کہ مجھے تین اور سو اونٹ مع زمین دھار کے۔ عبدالرحمن نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو دیکھا کہ اپنے دست مبارک کو حبش
 دیتے ہوئے فرمایا کہ نہیں عثمان پر جو کچھ کرے بعد اسکے۔ متر جسم کہتا ہو لیے عثمان پر کسی فعل کا ضرر نہیں ہو اور یہ عرب کا عادیہ ہو جسے
 حق تعالیٰ نے فرمایا۔ کہا ما کسبت وعلیہا ما کسبت۔ یعنی ہر جان کے لیے ہو جو کماوے اور اسی پر ہو جو کماوے یعنی امر غیر کا نفع اسی
 کے لیے ہو اور امر شر کا ضرر بھی اسی پر ہو۔ اسی طرح حدیث میں مراد ہو کہ یہ امر خیر جو عثمان رضی اللہ عنہ سے صادر ہوا تو اسکا کوئی عمل انکو ضرر نہ ہوگا
 فافہم واللہ اعلم۔ عبدالرحمن بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ عثمان رضی اللہ عنہ ہزار اشرفیان اپنے کپڑے میں لائے جس سے آنحضرت
 صلعم نے حبش العسرة کا سامان درست کیا تھا پس لاکھ آنحضرت صلعم کے گرد شریف میں تائین پس میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا
 کہ اپنے دست مبارک سے انکو لوٹ پوٹ کرتے اور فرماتے تھے کہ میں ضرر کر گیا عثمان کو عروج کے بعد کرے اس کلمہ کو بار بار فرماتے تھے

قولہ جہاد
 جہاد کی لفظی معنی جہاد
 میں نہایت
 گہرا اور پورا
 پسند و سلام
 باندھا اور اس
 پر کلمہ دہانی
 کیا ہے
 ہر جہاد
 اور ہر جہاد
 ہر جہاد
 ہر جہاد

ایضاً

ابن کثیر نے لکھا کہ قتادہ رحمہ نے قولہ ولا یعلقون وادیا الاکتب لہم الآیہ میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو لوگ اپنے اہل و عیال سے دور پڑے انکو اپنے لوگوں سے جتنی دوری ہوئی اتنا ہی اللہ تعالیٰ سے قرب حاصل ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ حال مجاہدین کا ہے اور انکا مرتبہ کسی اور کو نہیں مل سکتا صرف مجاہدین ہی کے لیے مخصوص ہے۔ مان جو کوئی ایسے زمانہ میں کہ جہاد میر نہ آوے اپنے نفس کو صدق و یقین پر مستقیم رکھے اور خطرات و وسوسہ شیطانی کو دور کرے اور جو خصال مومنوں کے صدق و تقویٰ میں ہیں برتے اور اپنی جان راہ حق میں فدا کر دے اور تمام تعلقات ماسوے اللہ تعالیٰ سے قطع ہو تو امید ہے کہ وہ بھی سستی ثواب جمیل ہو جیسا کہ مشائخ و علماء متفرق مقامات میں تصریح کی ہے۔ اور یہ امر اشارات النصوح سے ثابت ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ قولہ

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا تَفَرَّدَ مِن كُلِّ صَفْوَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا

اور ایسے تو نہیں مسلمان کہ سارے کوہ میں کلین سو کیوں نہ نکلے ہر فرقہ میں سے انکے ایک حصہ تا مسجد پیدا کریں
فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ
دین میں اور تا خبر ہو جائے اپنی قوم کو جب پھر دین انکی طرف شاید وہ بچتے رہیں

مترجم کہتا ہے کہ اہل بیت کے معنی میں چند اقوال ہیں اور چونکہ کتب تفاسیر میں بیان مشوش ہے لہذا بتوفیق الہی اُسکو بطریق انقباض و انکسار بیان کیا اور جو مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا اُسکی تفسیر کر دینا۔ واضح ہو کہ یہ حکم یا تو امر جہاد سے متعلق ہے یا الگ مستقل ہے پس اس تقدیر پر کہ امر جہاد سے متعلق ہو تو اسکی معنی کیونکر ہیں اس لیے کہ اوپر کی آیات سے مانند قولہ الفراد اخفاداً و ثقالاً الآیہ اور قولہ لا تنفروا یعزبکم الا آئہ۔ اور قولہ ما کان لاہل الدینہ و من حولہم الا آئہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عموم ہر فرقہ پر ساتھ جانا و جہاد کے لیے نکلنا عموم نفیر میں واجب تھا اور اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض کو تخلف کرنا روا ہو تو بعض سلف نے کہا کہ عموم نفیر کا حکم اسوقت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لیجاوین اور استنفاذ بھی عام ہو کیونکہ بدر میں جب آپ نے عام استنفاذ نہیں کیا تھا تو جو لوگ ساتھ نہیں گئے آپ پر کچھ عتاب نہیں ہوا بالکل عموم نفیر عام استنفاذ کے وقت جب آپ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لیجاوین چنانچہ قولہ ما کان لاہل الدینہ و من حولہم الا آئہ ابان ان تخلقوا عن رسول اللہ۔ الآیہ اس پر دلیل ہے اور یہ حکم جو بیان مذکور ہے اسوقت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لیجاوین بلکہ سر یہ روانہ کریں تو ایسی صورت میں سب کو نہ جانا چاہیے اور یہی قول مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے۔ حضرت ضحاک رحمہ اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خود جہاد کو تشریف لیجاتے تو مسلمانوں میں سے کسی کو حلال نہ تھا کہ آپ کی ہمراہی سے کچھ پیسے سواے ایسے لوگوں کے جو معذور تھے کہ جیکے عذر کو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا تھا اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے خود تشریف نہیں لیجاتے اور چھوٹے چھوٹے لشکر کسی صحابی کی سرداری میں بھیجتے تو مسلمانوں کو حلال نہ تھا کہ بدون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لیے ہرے خود ساتھ چلے جاوین پس پھر پڑے جاتے اور کچھ رہنمائی تھے پس سر یہ روانہ ہو جائے کہ بعد جو کچھ قرآن مجید و احکام الہی نازل ہوتے وہ ان لوگوں کو جو بیان موجود رہے تھے تعلیم ہوتے پس جب سر یہ واسے واپس آتے تو یہ لوگ انکو آگاہ کرتے کہ یہ قرآن مجید و یہ احکام تمہارے پیچھے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئے ہیں پس وہ بھی علم حاصل کر لیتے اور یہ طریقہ ایسی حکم سے تھا جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یعنی قولہ۔ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ اے واما کان المؤمنون مختارین لینفروا الی الفراد جمیعاً۔ اور مومنوں مختار نہیں اس امر کے چلے جاوین جہاد کو سب کے سب۔ یعنی اس حال میں کہ رسول اللہ

المؤمنون لينفروا كافة کے اس تفسیر پر یہ معنی ہونگے کہ اگر مومن ہوتے تو مؤمنوں کی یہ علامت نہیں کہ سب کے سب بھاگ آدین پس یہ لوگ مومن نہیں ہیں اس علامت سے پہچان لو اور تفسیر لغوی معنی پر ہوگا و لیکن یہ روایت ضعیف ہو باوجود ضعف کے اسراعتاد و تکلف نہیں کیا جاسکتا ہو۔ پس ابن عباسؓ سے معتد بہی روایت ہوگی۔ ہاں اس میں اتنی بات بادی النظر میں البتہ ہو کہ انتشار ضامراً معلوم ہوتا ہو کیونکہ ظاہر ضمیر قولہ لیتفقوا اسی فرقہ کی طرف ہو جو ساتھ گیا۔ لہذا سلف میں ایک جماعت کا یہ قول ہو کہ احیاء و سیر پر جنگو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استغفار فرمایا ہو یہ واجب تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکلیف تو دے سب کے سب تکلیف کوئی فرد باقی نہ رہے پھر اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے اسکو نسخ کر دیا اور ابن زید رحمہ نے جو کہا کہ حالت قلت میں ہر نفر کو ساتھ جانے کا حکم تھا۔ پھر کثرت اسلام کے وقت نسخ ہوا تو یہ قول ضعیف ہو اور بعض سلف رحمہ نے کہا کہ نسخ نہیں ہو بلکہ عموماً ہر قبیلہ پر جو ساتھ جانے کا حکم تھا اسکی مراد اس آیت میں بیان ہو اسطرح کہ ہر قبیلہ ساتھ جاوے ہاں کچھ تھوڑے رہ جاوین جو اسکے کہ انتظام معاش سے چارہ نہیں ہوتا ہی سب ساتھ جاوین تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کچھ قرآن مجید نازل ہو اس سے فقہ حاصل کریں اور جب واپس ہو کر اپنی قوم کی طرف آدین تو انکو ایذا و نصیحت کریں شاید وہ مخالفت سے حذر کریں پس انکو دو وزن باتیں اس میں حاصل ہو جائیں گی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر قبیلہ پر خواہ فقہ حاصل کرنے کے لیے ہو یا جہاد کے لیے ہو بطور فرض کفایہ ہو یعنی قبیلہ میں سے اگر سب نے ترک کیا تو سب گنہگار ہونگے اور اگر بعض اس پر قائم ہوئے تو انکے واسطے نفیست ہو اور باقیوں کے ذمہ سے وجوب ساقط ہو گیا۔ ہذا مذکرہ الحافظ رحمہ اللہ فی تفسیرہ وقال المترجم اس قول پر ضامراً کا انتشار لازم نہیں آتا اور سب نزول شاید وہی ہو جو مفسر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ سب کے سب بعد غزوہ بنو نضیر کے کسی سر پر کے ساتھ روانہ ہو گئے پس نازل ہوا کہ ماکان المسلمون لینفروا كافة۔ یعنی ما یسبغی للمؤمنین ان ینفروا جمیعاً۔ چنانچہ اسی طرح روایت ضحاک رحمہ اللہ میں جسکو حافظ رحمہ نے ذکر کیا ہو صریح تفسیر نظم کلام مذکور ہو چنانچہ عبارت یہ ہو یعنی بذلک انہ لا یسبغی للمسلمین ان ینفروا جمیعاً۔ اور روایت ابن عباسؓ رحمہ بھی اس پر شاہد ہو۔ حال آنکہ مؤمنوں کو نہیں چاہیے کہ سب کے سب چلے جاوین۔ اور اگر سب نزول وہ ہو جو مفسر نے ذکر کیا تو معنی مراد ہی یہ ہو سکے کہ مؤمنوں پر لازم یہ نہیں ہو کہ سب کے سب جہاد میں ساتھ چلے جاوین جس سے حفظ و امور معاش میں خلل پڑے۔ فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة۔ پس کیون نہیں نکلا ہر قبیلہ میں سے ایک گروہ انہیں سے۔ یتفقوا فی الدین تاکہ یہ فرقہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا ہو ہر ایک فقہ حاصل کر لیں دین میں یعنی جو قرآن مجید سفر میں نازل ہووے اس سے فقہ حاصل کر لیں۔ ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیہم لعلہم یعتذرون۔ اور تاکہ انذار کریں اپنی قوم کو اسے آخرہ۔ پس ضامراً سب مرجع مذکور کی طرف ہیں کما لا یخفی۔ اور اسی کی توجہ ہو وہ روایت جو عکرمہ رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ انھوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ جب قولہ تعالیٰ الا تنفروا یعد بکم الآیۃ وقولہ ماکان المسلمون لینفروا کا آیت۔ یعنی جن آیات سے ظاہر میں عموم نفر کا وجوب معلوم ہوتا تھا نازل ہو میں تو منافقوں نے کہا کہ پھر دے سب مومن برباد ہوئے اور جنگوں میں تھے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں پہنچ سکے بلکہ متخلف ہو گئے اور حال یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بعض لوگ ایسے تھے جو بادی میں اپنی اپنی قوموں کو انداز کرنے گئے تھے کہ انکو دین میں فقہ سکھاوین پس یہ لوگ ساتھ جانے سے رہ گئے تھے تو انکے حق میں منافقوں نے جب یہ کہا تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے نازل فرمایا قولہ ماکان المؤمنین لینفروا كافة الآیۃ۔ اور نازل ہوا قولہ والذین یحاجون فی اللہ من بعد ما استجیب لہم یموتون ولہم عذاب شدید۔ اور

اسی کی تائید یہ روایت جو حسن بصری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ ليعتذر عن الذنوب یعنی تاکہ نفع حاصل کریں وہ لوگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چاد کو نکلے اس چیز سے جو دکھلائی انکو اللہ تعالیٰ نے یعنی اللہ تعالیٰ نے جو انکو اپنی قدرت دکھلائی کہ مشرکوں پر نفع و نصرت دی اسکو دیکھ کر دین میں سمجھ حاصل کریں اور واپس ہو کر اپنی قوم کو انداز کریں۔ مترجم کہتا ہے کہ عکرمہ رحمہ اللہ کی تفسیر سے ایک بڑا بیکار نکلتا ہے وہ یہ ہے کہ منافقوں نے جن مومنوں کی نسبت تخلف کا الزام دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے انکا الزام رد کر دیا یہ فرقہ علاوہ ان فرقوں کے جو کچھ تخلف اور پرکی آیات میں بیان ہوا کیونکہ دسے تین فرقہ تھے اول منافق اور دوم مومنوں میں سے عذر والے۔ سوم مومنوں میں سے بغیر عذر والے جو فقط بمقتضائے بشریت پچھڑ رہے بدون شک و نفاق کے۔ اور قول عکرمہ رحمہ اللہ سے ایک چوتھا فرقہ مومنین کا نکلا جو کسی مرض و غم کی وجہ سے معذور نہیں تھے اور نہ بمقتضائے بشریت پچھڑ رہے بلکہ اللہ تعالیٰ و رسول کی طاعت میں اپنی قوم کو انداز کرنے گئے تھے پس گویا وہ متخلفین ہی نہیں ہیں و علیٰ ہذا یہ آیت بقیہ قصہ بقوک سے ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ قول عکرمہ رحمہ اللہ وقت نظر و تاویل چاہتا ہے ہر فلیمتہ بر۔ یہ سب بیان اس تقدیر پر ہوتا ہے کہ یہ آیت متعلق احکام جہاد ہے اور رہا بیان اسکا کہ آیت مستقل و علحدہ ایک حکم کا بیان ہے پس حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ یہ آیت کریمہ ایسے چند صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں نازل ہوئی جو بادی و دور دراز گائے وغیرہ میں نکل گئے تھے پس وہاں جن لوگوں کو پایا انکو امر بالمعروف کیا یعنی اللہ تعالیٰ کے بندوں کو جو جاہل تھے اللہ تعالیٰ کی توحید سکھائی اور دین کی راہ بتائی اور وہاں ان صحابہ کو فراخی میسر آئی کہ اس سے خود انتفاع حاصل کیا اور جو کوئی ملا اسکو اللہ تعالیٰ کی ہدایت کی طرف بلایا پس لوگوں نے اُنسے کہا کہ ہمیں تو ایسا دکھائی دیتا ہے کہ تم نے اپنے باروں کو چھوڑ دیا اور ہمارے پاس آگئے ہو پس اس بات سے اُنکے دلوں میں تنگی و بھجواؤ ہوا اور وہ بادی سے روایت ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس داخل ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا قولہ واما کان المؤمنون لینفروا کافہ فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة۔ یعنی ایسا کہ وہ جو خیر و نفعیلت کا خواہان ہے۔ لیتفقوا فی الذین۔ اور جو کچھ صحابہ میں احکام وغیرہ آئے انکو خوب طرح سن لین پس انکو اللہ تعالیٰ نے معذور رکھا۔ ولینذروا تو ہم یعنی سب کو کہ انداز کریں۔ اذارجوا الیہم لعلہم یحذرون۔ جب یہاں سے ان لوگوں پاس واپس جا دیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اس قول پر قولہ تعالیٰ واما کان المؤمنون۔ بطریق انکار و نہی ہو گیا یعنی ماینبی للمومنین۔ اور احتمال ہے کہ بر طریق مع و تخیل ہو پس رد ہو گا ان لوگوں پر جنہوں نے بادی میں جانے و نفعیت کرنے والوں کو دلیکیر کیا تھا یعنی ان لوگوں نے اپنے ساتھیوں کو چھوڑا نہیں بلکہ چند ہی لوگوں کو اس طرح انداز کر کے لیے ۲۱ چاہیے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ مومنین سب کے سب انداز کر لے کو نکل جا دیں۔ اور قول مجاہد رحمہ اللہ (پس انکو اللہ تعالیٰ نے معذور رکھا) وہ فرقہ سنی کو مختل ہے اگرچہ راجح بجانب احتمال اول ہے اور یہی اول ہے کیونکہ ماکان یعنی ماینبی۔ یعنی لائق نہیں یا چاہیے نہیں۔ دیگر روایات میں بھی لیا گیا پس توافق اولے ہے۔ اور اسی وجہ سے جو روایت عوفی رحمہ اللہ کی آتی ہے اس میں بھی یہی معنی لینا چاہیے پس عوفی رحمہ اللہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ عرب کے ہر قبیلہ میں سے ایک دستہ آکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے دین کی باتیں دریافت کر لیتے اور دین میں سمجھ حاصل کر لیتے اور عرض کرتے کہ آپ ہم کو کیا حکم دیتے ہیں کہ ہم کیا کریں اور جب اپنی قوم والوں پاس جا دیں تو انکو آپ کا حکم اور دین کے کیا امور سنا دیں پس آپ انکے لیے واکلی قوم کے انداز کے واسطے دین کے امور فرماتے اور حکم دیتے کہ اپنی قوم کو نماز و زکوٰۃ کے احکام سناؤ سو جب وہ اپنی قوم پاس جاتے تو اللہ تعالیٰ کی توحید و احکام سناتے اور حذر کرتے کہ جو کوئی مسلمان ہو جاوے وہ ہم میں سے ہے ورنہ نہیں بیان تاکہ آدمی اپنے مان و باب کو چھوڑ دیتا پس یہ لوگ تھوڑے آتے اور واپس ہو کر اپنی قوم کو انداز کرتے یعنی

ایمان لانے والے کو مغفرت و جنت و دائمی زندگی کی بشارت دیتا اور جو منکر کافر ہو اسکو دنیاوی بربادی و خرابی و آخری موت و جہنم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ ایسا ہی عوفی رح نے اس آیت میں ابن عباس رض سے روایت کیا ہے۔ پھر مترجم جسم کشا ہے کہ میرا خیال اہل تفسیر کی طرف نیک ہے اس طرح کہ ان لوگوں کی مراد یہ نہیں ہے کہ آیت میں احتمال ہے کہ یہ معنی ہوں یا وہ معنی ہوں بلکہ انکی غرض یہ ہوگی کہ سبب نزول کیا واقع ہوا ہے۔ پھر تحقیق یہ ہے کہ آیات کریمہ قرآنیہ ایسی حسن و خوبی و بلاغت و فصاحت میں کامل ہیں کہ مانند بحر ذخار کے اللہ تعالیٰ نے انہیں علم اولین آخرین کو جمع فرما دیا اسی واسطے بندہ کوئی ہو اس سے عاجز ہو کیونکہ تمام آئندہ احوال و مختلف واقعات پر بندہ کو اطلاع ممکن نہیں ہو اور یہ شان پاک حضرت خالق عز و جل ہی کی ہے چنانچہ یہ آیت کریمہ جامع منفرد ہے کہ جتنی روایات تفسیری حضرت ابن عباس و مجاہد و خنکاک و عوفی و عکرمہ و غیر ہم رضی اللہ عنہم سے مذکور ہوئیں سب کے احکام اس آیت کریمہ سے نکلے ہیں اور سب کو شامل ہے اور خواہ آیت کریمہ متعلق بعباد قرار دیا جائے یا سوائے اسکے بہر حال اس میں بڑا مقصود یہ کہ دین کی سمجھ حاصل کرنے سے کسی حال میں غافل نہ رہیں اور اسکو خلوص کے ساتھ سیکھیں و سکھادیں اور اس میں کو شش کرین پس بطور فوائد کے سننا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ لیتفقروا فی الدین - تفقہ باب تفعل ہے جس میں تکلف و کوشش کے معنی ہوتے ہیں لہذا معاملہ و مدارک و سراج وغیرہ میں لکھا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ دین میں فقہ حاصل کرنے کے لیے اچھی طرح کوشش و مشقت اور ٹھانڈا دین تاکہ حرام و حلال و احکام دین الہی سے واقف ہو جاوے اور مترجم جسم کشا ہے کہ خالی ہی بات فقہ نہیں ہے بلکہ یہ بھی کہ کبر و غرور بڑا ہو وہ انسان کے بلکہ مخلوق کے لائق ہی نہیں اور علم و غفور اطمینان و کرم و غیرہ مکارم اخلاق بہترین اور انکے اعلیٰ یعنی فسق و نافرمانی و ظلم و غیرہ بدترین اور طاعت پر نظر نہ رکھے بلکہ اسکو بھی اللہ تعالیٰ کی سرفرازی و نعمت جانکر شکر کرے اور ہر وقت خضوع و خشوع میں رہے اور دنیا کر فانی و اس سے ٹھہ موڑے ہوئے اور آخرت کو زندہ و اسکی طرف راغب اور اللہ تعالیٰ سے ہر دم ہدایت کا خواہاں رہے اور شیطان کے دوسوہدراہین و مکر اور نفس کی ہوس وغیرہ سب کی سمجھ حاصل کر کے معلوم کرے کہ میں بندہ کیونکر ہو جاؤں گا کہ میرا بنو و خالق مجھ کا کارہ ضعیف کو اپنی بندگی میں قبول کرے اور وہ ارحم الراحمین ہے غرض کہ یہ سب فقہ دین ہے جو اس زمانہ میں فقہ کی کتابوں اور حدیث شریف و قرآن مجید کے پڑھنے سے یا انگلوشن لینے سے حاصل ہوتا ہے اور بدون ان سب کے حاصل نہیں ہوتا پس فقہ حاصل کرنے میں بہت کوشش کرے۔ قولہ تعالیٰ ولینذروا قومہم اذ ارجموا الیہم - اور فقہ حاصل کرنے سے جیسے پہلا مقصود یہ کہ اپنے نفس کی اصلاح کرے ویسے ہی دوسرا مقصود یہ کہ قوم کو انداز کرے اور سنابن میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تاکید و نفاذ کی بنیاد ہو چکے ہیں اور اس سے بڑھ کر کیا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے مومن کے اوصاف میں سے اسکو شمار کیا ہے اور یہاں خاص کر کے اسکو ذکر کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہ بات بہت اہتمام کے لائق ہے اور اس کلام پاک میں دلیل ہے کہ فقہ حاصل کرنا اور لوگوں کو انداز کرنا فرض کفایہ ہے اور یہ کہ فقہ حاصل کرنے والے کی خالص غرض یہ ہو کہ اپنے آپ کو ٹھیک کرے اور لوگوں کو ٹھیک راہ پر چلا دے تاکہ موت جو ضروری آتی ہے اور ہر آدمی کے سامنے ہے وہ آدمی کو ایسی ٹھیک راہ پر لے کہ موت کی بجائے جنت ہو کہ پھر وہاں ہمیشہ زندگی و دائمی آرام و راحت ہو اور ایسے ٹھیک راستہ پر نہ لے کہ وہاں پیچھے جہنم کا کھڈا ہو کہ اسکا عذاب و دھم بہت خواری و ذلت و سخت معیبت ہے اللہ تعالیٰ مجھ کو سب مومنوں کو جہنم سے پناہ دے آمین۔ پس فقہ و عالم کی یہی غرض ہو دے اور فقہ بننے سے یہ مقصد نہ کہ میرا نام جہان میں مشہور ہو اور دنیا کے لوگ میری طرف رجوع لاوے کیونکہ جس کسی میں یہ بات دیکھی جاوے تو اسکو فقہ نہیں ملی کیونکہ وہ خود اسکا جہان فانی کا خواہاں ہے اور دنیا پائدا پر چیز جانتا ہے اور آخرت میں انجام خراب کہ پہلے اسی سے جہنم کی آگ

روشن کیا و بگی لغو زمانہ نہ اور بزرگ لوگ توجیب کبھی انکی طرف کوئی انگلی اٹھا تا کہ یہ فلاں عالم ہیں تو دوسے نہایت غلگین ہوئے کہ شاید
 حکم اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے قبول نہ فرمایا کہ ہم دنیا میں مشہور ہوئے جاتے ہیں پس حاصل یہ کہ فقہ پڑھنے میں خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے
 نیت رکھے جسکی فضیلت حدیث شریف میں ہو چنانچہ ایک حدیث کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ جس بندہ کے حق میں بہتری چاہتا ہے اسکو دین میں
 فقیہ یعنی سمجھا کر دیتا ہے۔ دوسری حدیث کے معنی یہ کہ جو کوئی ایسی راہ چلا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے دین کا علم ڈھونڈتا تھا تو اللہ تعالیٰ
 اس پر جنت کی راہ سہل فرماتا ہے۔ تیسری حدیث پر کفایت کرو کہ اس سے بڑھ کر کیا ہو گا کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کی حدیث باین معنی ہو کہ عالم کی فضیلت
 بے علم عبادت کرنے والے پر ایسی ہو جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی ادنیٰ آدمی پر ہو۔ رواد الترمذی وغیرہ سبحان اللہ تعالیٰ کیا بزرگ
 فضیلت ہو اللہ تعالیٰ جسکو نصیب کرے۔ واسطہ اللہ رب العالمین فن فی العرسل قولہ تعالیٰ وما کان المؤمنون لیفرقا کافۃ
 اس سے استنباط ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے وہمیشہ ساتھ رہنے کے لیے ایک قوم کو مخصوص کر لیا اور
 انہیں کو القاری سمیع خاص سے مخصوص فرمایا کہ خطاب حق کو غیب سے تلاوت الرسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لیون اور باقی قوم کو منفر
 و مجاہدہ و ریاضت کے لیے مخصوص کیا تا کہ مقام مشاہدہ و حضوری میں پہنچیں ولایق دوام مجلس ہوں پس اول قوم وہ لوگ ہیں
 جنکو ہمیشہ جلیس ہونے و فہم خطاب و موالانہ کے لیے برگزیدہ کیا اور وہ اہل حضور و شہود الغیب ہیں۔ اور قولہ لیتفقوا فی الدین
 یعنی حقایق احکام معرفت و طریقت و حقیقت و شریعت کی سمجھ حاصل کریں۔ اور قوم دوم وہ ہیں کہ جب مقام عبودیت میں مرتبہ تکمیل
 حاصل ہو گا تو اسوقت آنکھ بھی فہم الخطاب حاصل ہو جائیگا اور اہل موالانہ سے ہو جائینگے بالحد سب کے سب ایک عظیم ازلی سعادت
 پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں چنانچہ پچھلے ولے اگلون کے ساتھ ملے چلے گئے اور سب منور و مجلال و جلال کمال ہو گئے کیونکہ آفتاب
 غمت و شمس غایت و رافت و رحمت و رضوان جب طالع ہوا تو اسے اپنے ازار سے سب کو احاطہ فرمایا فلہذا قال تعالیٰ والذین
 ابتغوا ہم ما احسان رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ الآتہ۔ اسی واسطے حدیث شریف میں ہو کہ میرے صحابہ سب مثل ستاروں کے ہیں جسکی
 پیروی کر لو گے تم منزل مقصود کو پہنچ جاؤ گے۔ پھر جانا کہ اللہ تعالیٰ نے سفر کا حکم دیا ہے۔ سہل رحلے کہا کہ افضل سفر وہ ہے کہ
 ہوا و ہوس سے کچ کر کے عقل کی طرف چلا جاوے۔ اور رحل سے علم کی طرف۔ اور دنیا سے آخرت کی طرف کچ کر جاوے
 اور استطاعت سے بیزاری اور رحل و قوت کی طرف یعنی اپنی استطاعت کچھ نہ سمجھے اس سے بیزار ہو اور ہمیشہ درگاہ حق میں
 عاجزی کرے کہ پروردگار تعالیٰ مجھ میں کچھ طاقت و قوت نہیں ہو کچھ استطاعت نہیں ہو۔ پھر سہل رحلے بانی سفر کو بیان کیا
 کہ افضل سفر اور یہ ہے کہ نفس سے تقویٰ کی طرف سفر کر جاوے اور زمین سے آسمان کی طرف اور مخلوق سے خالق ذوالجلال
 والا کرام کی طرف سفر کر جاوے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ معنی پسندیدہ ہیں اور یہ استنباط ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے ہجرت و اسلام
 کا حکم دیا تھا اور آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا۔ المسلم من سلم المسلمین من لسانہ و یدہ وسلم وہ ہے جسکے ہاتھ و زبان سے اہل اسلام سلامت
 رہیں و اہل کفر و کفر سے بچ رہیں۔ اور یہ ہجرت ہے کہ اللہ عنہ۔ اور یہ ہجرت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے منع
 فرمایا ہے۔ اور واضح ہے کہ نظم قرآنی بلیغ معجز ہو تمام مکارم و معانی کو شامل ہو اور جب ہجرت و طینی کو اس معنی سے ملاؤ کہ تو فیق الہی تعالیٰ
 سمجھ جاؤ گے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو ہجرت کا حکم ہوا اور انکو ان سب سے ہجرت کیا اس میں کیا عکسین و عکسین کا حکم
 و اللہ الموفق۔ مرتعش رحلے نے کہا کہ سیاحت و سفر کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ احکام دین و اساس فطرت سمجھنے کے لیے سفر کر

دوم یہ کہ آداب غیوریت و ریاضت نفس کے لیے سفر کرے پس جو شخص کہ احکام سیکھنے کی سیاحت سے لوٹا وہ لوگوں کی تعلیم میں مشغول ہوتا ہے اور جو شخص سیاحت ادب سے آئے اسے ہرگز لوٹا وہ اللہ تعالیٰ کے جہنم کو آداب و اخلاق سکھاتا ہے اور ایک سیاحت نام سیاحت الحق ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں سے ملاقات کرے اور ان کے آداب حاصل کرے پس یہ برکت ہے کہ تمام ملک کو تمام جہنم کو سیکھتا ہے کہ سیاحت ریاضت و سیاحت ادب کے بعد پھر سوا حق کا مرتبہ ہے کہ کوئی نہ کوئی سچا بتا ہے لہذا تمام لوگ جو اسی کو مقدم کرتے ہیں وہ ناقص کو کامل اور احمق کو عاقل سمجھ کر خراب ہوتے ہیں لہذا مرتبہ و موقع ملحوظ رہے اور شیخ مرعش رحمہ اللہ کی طرف خدا اشارہ کیا ہے۔ سہل رح نے نور اللہ لیتفقہوا فی الدین۔ میں کہا کہ سننے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے خطاب سے اسکی مراد اسی سے سمجھیں اور جو حکم دیا گیا اسکی تعمیل پر قائم ہوں اس حال سے کہ دین کو خلاصہ کے ساتھ رکھیں اور ظاہر و باطن و خفی و اخی مشرک سے احتراز کریں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجاہد نفس پر اشارہ کے ساتھ جہاد و قتال کفار کی طرف ارشاد فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَعَجِدُوا فِيكُمْ غُلُظَةً

اے ایمان والو! اپنے نزدیک کے کافروں سے اور جیسے انہیں معلوم ہو تمہارے پیچ میں سختی

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

اور جانو کہ اللہ ساتھ ہے ڈر والوں کے

ربع

یونکہ دراصل یسوع مسیح جو مرقی تہذیب سے یون ہوا اور سختی اسکے لیے ہوئے نزدیک کے ہیں۔ غلظت سختی و درشتی۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو کافروں پر جہاد کرنے کا طریقہ بتلایا اور حکم دیا کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ** قاتلو انہیں کہ تمہارے قریب ہوں کافروں سے جو تم سے ملے ہوئے نزدیک ہیں۔ علماء رحمہ اللہ نے کہا کہ مومنوں کو حکم دیا کہ سب کے نزدیک ملے ہوئے کافروں سے جہاد شروع کریں پھر جب انکو راد راست حاصل ہو جہاد سے یا انکا فتنہ و فساد مٹ جاوے تو جو اُن سے متصل ہیں ان پر جہاد کریں اسی طرح ترتیب سے چلیں اور یہ ایسا ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا تھا۔ وائذ غیری تک ولاقربین۔ یعنی اپنے کنبہ کے سب سے قریب ملنے والوں کو انداز سنا۔ چنانچہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قوم والوں سے قتال کیا پھر دیگر اہل حجاز سے پھر باقی عرب والوں سے پھر غزوہ تبوک میں اہل شام پر چڑھائی کی۔ اور بعض سلف سے روایت ہے کہ یونکم من الکفار سے یہودی بنو قریظہ و نصیبواہل خیبر مراد ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ خیبر غزوہ تبوک سے پہلے فتح ہو چکا تھا پس ان بعض بزرگوں سے اگر روایت صحت کو پہنچے تو معنی یہ ہونگے کہ انہوں نے اقرب کی مثال ذہن نشین کر دی مع اشارہ اس بات کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کے مطابق عمل کیا تھا اور بعض سلف نے کہا کہ اہل شام مراد ہیں جو نصرانی تھے اور یہ قول تحقیق معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ تبوک کے سابق میں یہ حکم ہوا اور اس میں ایک بیعت اشارہ بھی ہے کہ مومنوں کو خطاب کر کے اس جہاد میں عمل درآمد کا طریقہ فرمایا کہ تم لوگ یون جہاد شروع کرو اور یہی واقع ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبوک سے مراجعت فرما کر دوسرے سال حجۃ الوداع کیا اور اسکے چند روز بعد اس ارشاد سے رحلت فرمائی اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ الیوم اکملت لکم دینکم۔ سے دین حق کی تکمیل سے آگاہ فرمایا اور اس نعمت کاملہ میں اہل ایمان کو مستغرق کر دیا۔ پھر بعد انبیاء علیہم السلام کے جو افضل البشر اور خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیق یا رب غار ہو یعنی حضرت ابوبکر صدیق

رضی اللہ عنہ انھوں نے مومنوں کو روم کے جہاد پر روانہ فرمایا اور فتوحات شروع ہوئی پھر آپ کے وحی صحیح حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے جو معاملہ اکی عوجل میں بہت مستقیم و مضبوط تھے پس انکی برکت سے اہل ایمان نے دشمنان حق و کافران روم پر جو صلیب پڑتے تھے اور گبران فارس پر جو آگ پڑتے تھے بہت سختی و شدت کی بجگہ تھام لیا۔ **وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً** اور چاہیے کہ پادین بہ کافروں تم میں سختی و مضبوطی۔ یہ حکم اگرچہ کافروں کو ہر مگر نصاحت و بلاغت میں اسکی مراد یہ ہوتی ہو کہ تم اپنے استقلال و صبر و سختی کے ساتھ بدوین کسی نرمی و بوردے پن کے کافروں سے مقابلہ کرو کہ جس سے کفار تمھارے اندر دلیری و مضبوطی پادین۔ یہ وصف ایسے بندے میں ہوگا جو آخرت کا طالب اور دنیا سے منہ موڑے ہوئے اور اپنی جان و مال کو صدق و خلوص سے اللہ تعالیٰ کی سع میں داخل یقین کیے ہوئے حاصل یہ کہ یہ وصف محض اللہ تعالیٰ کی قوت و مدد کا ظہور ہے لہذا انکو آگاہ فرمایا بقولہ۔ **وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ** اور جان لیں کہ اللہ تعالیٰ متقی بندوں کے ساتھ ہے لہذا اسکی قوت و مدد ایسے بندوں کو ملتی ہے جو اس سے تقویٰ رکھیں اسطرح کہ جو احکام دین اُسے حضرت خاتم المرسلین صلعم کی رسالت سے بھیجے ہیں اُن پر عمل کریں بدوین نفس کی ماحلت کے لہذا صحابہ رضی اللہ عنہم نے جب شام پر جہاد کیا تو بہت تھوڑا لشکر تھا اور روسیوں کی تعداد دو سو امان و ہتھیار و گھوڑے و جسمانی زور و مہیہ ڈبل ڈبل بہت زیادہ بڑھ کر تھے لیکن ان پاک بندوں نے اللہ تعالیٰ پر تقویٰ کیا اور اس کے حکم کی فرمانبرداری کر کے اپنے آپ کو اس کام میں لگایا اور یقین کیا کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کے ساتھ ہے پس حق تعالیٰ عوجل نے انکو ایسی ایسی فتوحات دیں کہ آدمی کو تو نہ قدرت اکی نظر آتا تھا آخر بہت تھوڑے عرصہ میں تمام شرک و کفر کا فساد بٹا دیا اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو گیا اور صحیح ہوا وہ وعدہ جو حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا کہ تم لوگ خزانہ کبریٰ و قیصر کے مالک ہو جاؤ گے۔ متعدد روایات صحاح میں جو اخبار غیب کہ آنحضرت صلعم نے علم نبوت سے فرمائے تھے وہ سب تمام و کمال صحیح ہوئے واللہ تعالیٰ رب العالمین واضح ہو کہ علامات قیامت جو احادیث صحیحہ میں وارد ہوئے ہیں وہ سب ایک ایک کر کے پورے ہوتے چلے جاتے ہیں بجز اُنکے ایک یہ ہے کہ قریب قیامت کے لفرانی اکثر روئے زمین کے مالک و غالب ہوں گے۔ دیکھو کیا صحیح واقعہ آنکھوں کے سامنے ہے اور نیز روایت میں آپ نے اپنی امت کے جو حالات فرمائے ہیں کہ ایسے ایسے فسق و فجور میں مبتلا ہوں گے اور وہ سنن ترمذی وغیرہ میں مفصل مذکور ہیں سب ٹھیک ٹھیک پورے ہیں پس اہل ایمان کے لیے یہ سب زیادت یقین کا سبب ہیں اور عجب ہے کہ غناد والے اہل کفر و شرک اس سے شبہ نہیں ہوتے کہ دنیا کی طرف سے منہ موڑ کر موت کی فکر کریں اور حمان لا محالہ جانا ہے اس سے ڈریں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر دونوں جہان کی سعادت حاصل کریں واللہ تعالیٰ ہوا الہادی و ہوا الفضل و لغو ذبا اللہ تعالیٰ من الضلال۔ پھر اللہ نے اہل ضلالت منافقین کی سختی دلی و شدت گمراہی و بقیہ قبا ح کو ذکر فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنِ يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ آيَاتُنَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

اور جب نازل ہوئی ایک سورت تو بعضے امین کہتے ہیں کسکو تم میں زیادہ کیا اس سورت نے ایمان سوچو لوگ یقین رکھتے ہیں **فَزَادَتْهُمْ آيَاتُنَا وَهُمْ يَكْفُرُونَ** وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ

انکو زیادہ کیا ایمان اور وہ خوشوقتی کرتے ہیں اور جھکے دل میں آزار ہی سوا انکو بڑھائی

رَجَسًا إِلَىٰ رَجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ

گندگی پر گندگی اور وہ مرے جاتا کافر رہے

وَإِذَا أَنْزَلَتْ آيَاتُ نَزْلِهِ تَبَايَعُوا خِلَافَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ مِنْ آيَاتِهِ يَتْلَوْنَ سَوَاحِدَ الْآيَاتِ

یعنے قرآن مجید میں کوئی کلام نازل ہوا اور احتمال ہو سورت بمعنی معروف ہو جیسے سورہ فاتحہ ایک سورت اور سورہ اخلاص دوسری سورت ہو یا بجز منافقوں کے کفر و نفاق و منافق کا یہ حال ہو کہ جی قرآن مجید میں سے کوئی سورہ نازل کی گئی جیسرا بیان کر رہی تازہ اور روح کو فرحت بے اندازہ ہونی چاہیے مگر منافقین کا حال اسکے برخلاف ہو۔ **فِيهِمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنْمْ زَادَ اللَّهُ هَذِهِ آيَاتُ الْإِيمَانِ** چنانچہ منافقوں میں سے بعض یوں کہتا ہو کہ تم میں سے کس کو اس۔ لے ایمان بڑھا دیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ہو کہ قرآن مجید سے ایمان بڑھتا ہو تو کہاں یہ واقع ہوتا ہو تم میں سے کس کو اس نے ایمان بڑھایا۔ یہ بات آپس میں منافقین ایک دوسرے سے محض لے کے طور پر کہتے تھے اور یہی اقرب ہو اور شاید بعض بے پڑھے غریب مسلمانوں سے اس غرض سے کہتے ہوں کہ یہ لوگ ظہان میں پڑ جائیں کہ یہ کہنے والا بھی مسلمان ہو تو جب یہ کہتا ہو کہ میرا ایمان نہیں بڑھا تو شاید مجھے جو فرحت حاصل ہوئی ہو ایسا نہ ہو کہ میرے نفس کا وہم ہو پس متردد ہو جاوے تو اللہ تعالیٰ نے جو عالم الغیب ہو انکا مکر ظاہر کر دیا کہ یہ کہنے والے منافق ہیں اور کلام پاک سے منافقوں کا ایمان بڑھنا نہیں کہا گیا کیونکہ منافقوں میں تو ایمان ہی نہیں ہو پھر کیا بڑھ سکا۔ تو کہنے والے منافق لے جو اپنے حال کی خبری کہ اسکا کچھ بھی ایمان نہ تھا اور نہ سورت لے کچھ بڑھایا تو یہ واقعی ہو اور یہ جو اسکی مراد تھی کہ اس سے کسی کا ایمان نہیں بڑھا تو وہ جاہل جھوٹا کہ اسکو کہاں سے معلوم ہو اور کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَ اللَّهُ إِلَيْنَا وَأَوْفَرَدَ اللَّهُ إِلَيْنَا** سند جو بندے کہ اپنے خالق عزوجل پر ایمان و یقین رکھتے ہیں انکو اس سورہ لے ایمان بڑھایا اور دوسرے نہایت خوش ہوتے ہیں۔ انکو اپنے پروردگار عزوجل کی طرف سے بشارت و معرفت و اسرارہ انوار جو اس سورہ سے مخصوص ہیں حاصل ہوتے اور ایمان بڑھانے میں ایک ذرا سی بات ہی کہ جنکو منافق خیال کرتے تھے اور انکے چال چلن و باتوں سے گمان کرتے تھے کہ یہ بائیں تو آگاہ کرتی ہیں کہ ایسی حالت کی بات کبھی ایمان والا معرفت و علم والا نہیں کہہ سکتا تو سورہ کہ یہ لے نازل ہو کر مغیب سے انکو آگاہ کر دیا کہ یہ لوگ منافق ہیں پس منافق نفیست ہوئے اور مومنوں کو ایمان بڑھایا اور خوشی و سرور حاصل ہوا۔ **كَلَّمَكَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** اور رہے وہ لوگ جنکے دلوں میں مرض ہو رہے تھے طہرین اگرچہ مولے تازے قدرست ہوں مگر دلوں میں شک و نفاق کا مرض کفر ہو اور کیا بڑا مرض ہو۔ **فَرَادَ اللَّهُ إِلَيْنَا** یعنی جیسے آئی جیسے آئی انکو سورہ کہ یہ لے جس پر جس بڑھا دیا۔ یعنی کافروں کو جس پر جس بڑھا دیا۔ یعنی کافروں کو جس پر جس بڑھا دیا۔ جب سورہ نازل کی گئی تو اس سے کفر کیا پس کفر سابق پر اور کفر بڑھانے پہلے پلیدی میں اور پلیدی ل گئی پس زادت متضمن معنی ضم ہو لہذا حرف آل سے متعدی آیا۔ اسے فراد ہم السورۃ رجاء دیا۔ اسفہوا لے جسم الحاصل ہم من قبل۔ بڑھا دیا انکو نزل کے نزول لے نئے جس کو ملا یا جو چڑانے جس کے ساتھ پس نہ پر تہ پلیدیوں کی بڑھتی گئی اور انکے دل سیاہ ہوئے چلے گئے اور ایمان کی انہیں بالکل سمائی نہ رہی بلکہ نجاست کفر و نفاق خوب جتنی گئی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَمَا تَقَاوَهُمْ كَفَرُونَ** اور کفر رہا لیکہ وہ کافر تھے۔ یعنی برابر نفاق پر قائم رہے اور اسی پلیدی کو ترقی رہی یہاں تک کہ کافر مگر۔ لغو بالمتن ذلک منافق تو ذنب کیواسطے کافر بنے اور آخرت جھوٹا کر اس نہایت نجاست پر مرسے پس دنیا تو گئی اور لا محالہ جاتی مگر ایسا نجس دار آخرت میں دوزخ میں جھونکے جانے کے سوا کسی قابل نہیں لہذا ہمیشہ کے بے دوزخ میں پڑے۔ لغو بالمتن ذلک من۔ اور پر کی آیت میں مومنوں کو نزدیک لے ہوئے کافروں پر جہاد کا حکم کیا اور جہاد جیسے زبان و جہت سے ہو ویسے ہی تلوار و ہتھیار سے ہو اور سراج و بیضا و مٹی وغیرہ

میں لکھا کہ حجت سے جہاد کو یا اصل ہو پھر اس کے بعد منافقوں کے فباغ کو بیان کیا اور منافقین ایسے کافر ہیں کہ سب سے زیادہ قریب ہیں
 لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صریح حکم فرمایا بقولہ یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم الآیہ جیسے یہاں فرمایا ولیجدوا لکم غلظۃ اور چونکہ
 منافقین کو بوجہ ظاہری اقرار اسلام کے تلوار و قتل سے امن دی گئی ہے حالانکہ منافق لوگ اپنی باطنی خیانت سے یہود و یاقین کر کے راہ حق
 سے روکتے تھے تو ان کے فسادات سب ظاہر کر دیے تاکہ کسی ایمان والے کو قریب دینے کا قاب نہ پادین اور دنیاوی زندگی میں بھی لوگوں
 کی نظروں میں خوار و بے اعتبار رہیں۔ اب کچھ حقائق آیات کے سننا چاہیے۔ قال الشیخ فی العرائس - قوله تعالیٰ یا ایہا الذین
 امنوا قاتلوا الذین یلوکم من الکفار - پہلے کافر تو آدمیوں کے اندر ان کے نفوس ہیں جو طاعت الہی سے سرتابی کرتے اور ہوا و ہوس
 و حجاب کی بنیاد پر رہتے ہیں پس جس کسی نے اسکو پہچان لیا وہ اسکو اپنا دشمن دیکھ کر اس سے قتال کرتا ہے اور ہتھیار
 اسکا یقین و شریعت ہو لینے ہر ذرہ اپنے خالق پاک ذوالجلال والا کرام کی توحید کرتا ہے اور جب خالق عز و جل نے رسول پاک محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم بھیجا تو جو اسے راہ شریعت بتلائی وہی راہ مستقیم ہو پس مومن نے جب یقین پایا اور اسی راہ پر مضبوط ہو گیا تو نفس مقتول
 ہو گیا کہ اب وہ کچھ قدرت نہیں رکھتا کیونکہ راہ مستقیم بالکل ہوا و ہوس سے خالی ہے اور نفس کی راہ ہوا و ہوس ہی تھی لہذا حدیث
 صحیح میں ہے کہ کوئی تم میں سے مومن نہ ہو گا جب تک کہ اسکی ہوا و ہوس بالکل اس شریعت کے تابع نہ ہو جاوے جسکو میں لایا ہوں۔
 بالکل جب وہ راہ مستقیم کا تابع ہو گیا تو ہوا و ہوس کا اثر تک نہ رہا تو حجاب بھی نہ رہا تب اس کے دل میں معرفت و کشف و حکمت ربانی
 و کمالات کے ہرے بھرے درخت میوہ دار اگیں اور انوار تجلیات حضرت تبارک و تعالیٰ سبحانہ ذوالجلال والا کرام نازل ہونگے پس
 وہ منور یا نورانی ہو جائیگا۔ سہل رحلے کہا کہ نفس کا فرق اسطرح قتل کر کہ اسکا خواہش و ہوا و ہوس سے خلاف کر کے اس مخالف کو
 حریر کر کے اپنے آپ کو طاعت الہی میں لگا دے۔ روایت ہے کہ سب سے زیادہ تیرا دشمن یہ ہے نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ
 میں ہے۔ واضح ہو کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ ولا تغنی الآیات والندیر عن قوم لا یؤمنون۔ پس جن بد بختوں کے حق میں سعادت ازلی
 بشیت حضرت خلاق علیم نہیں ہو انکو آیات سے کچھ بھی نفع نہیں ہوتا اسی واسطے دیکھو منافقین کو آیات مفید نہیں ہوتی تھیں
 اور جسکو اللہ تعالیٰ ذوالجلال والا کرام نے اپنے محض فضل سے سعادت نصیب فرمائی ان کے دل آیات سے لہلہانے لگتے ہیں۔
 قال تعالیٰ۔ فاما الذین آمنوا فزادتهم ایمانا و ہم یستبشرون یہ لوگ بشری چاہتے ہیں اور ایمان پر بفضل الہی اسکا خاتمہ بخیر ہوتا ہے
 چنانچہ حق عز و جل نے فرمایا۔ لهم البشری فی الحیوة الدنیاء و فی الآخرة۔ پس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کا وصف بیان فرما دیا کہ
 خطاب الہی سننے و سمجھنے کے لیے ان کے دل مستعد ہیں اور مسکلی راحت یقین سے بہت ہی مستبشر ہو جانے ہیں۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا
 کہ جو بندے اپنی بندگی کے عہد الہی پر قائم ہیں اور اپنے خالق عز و جل کو پہچانتے اور ہر دم زیادتی کے خواہاں ہیں وہ ہر آیت و سورہ
 سے نئی معرفت پا کر نہایت خوش ہو جاتے ہیں اور جب معرفت بڑھی تو غیر کی طرف سے نظر اٹھتی جاتی ہے بخلاف منافقوں کے کہ دل کے
 بیمار ہیں جیسے بیمار کو کیسی عمدہ غذا دکھاؤ اسکو فائدہ نہیں دیتی بلکہ وہ زیادہ مریض ہو جاتا ہے ایسے ہی یہ منافق ہیں۔ لکھا قال تعالیٰ
 واما الذین فی قدیم مرض الایہ۔ پس بچے معرفت و فرحت کے انکو جہالت ملتی ہے سو پہلی جہالت پر یہ جہالت اور ترقی ہو جاتی ہے پس
 عجیب قدرت الہی ہے کہ دلیل برہان پا کر اور زیادہ جاہل و سرگردان ہو جاتے ہیں۔ یہی حال اسوقت کے گمراہوں کا ہے کہ آیات و نعیم
 سے انکو بچاے حق کے ضلال سو جھٹاتا ہے۔ سہل رحلے کہا کہ ہوا و ہوس و دلت و آلہ کو جہالت پر جہالت بڑھ جاتی ہے۔ تعجب ہے کہ ہر آدمی

توبہ عت سے انکو دنیا کی ہوس بڑھتی ہو، اس میں کمی نہیں ہوتی اور دنیا کی ہوس ہی سب گمراہی کی جڑ ہے جیسا کہ بعض سلف کا قول ہے
بھر بھی یہ لوگ متنبہ نہیں ہوتے کہ آخرت کی طرف جب رغبت نہ بڑھی تو بدعت ضلالت ہے و قد قال تعالیٰ

وَلَا يَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ

یہ نہیں دیکھتے کہ وہ آزمائے میں آتے ہیں برس ایک بار یا دو بار پھر توبہ نہیں کرتے

وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ

اور نہ نصیحت پکڑتے ہیں

اَوْ لَا يَذْكُرُونَ حمزہ و یعقوب رحمہما اللہ تعالیٰ کی قراءۃ میں تروان پناہ خطاب ہو پس ہمزہ واسطے تعجب دلانے کے ہے اور خطاب مومنوں کے ہے یعنی اسے مومنوں میں دیکھتے ہو یعنی بظن تعجب دیکھو خواہ آنکھوں سے یا دل کی نگاہ سے۔ اکثر ذوق کی قراءۃ میں بیار تخفہ ہو اور ہمزہ استفہام انکاری ہو۔ اور مترجم کہتا ہے کہ اس میں بھی عبرت لینے والے کو تعجب ہوگا۔ یعنی اور کیا دیکھتے نہیں ہیں منافق لوگ کہ اَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ۔ ہر سال میں ایک بار یا دو بار فتنہ میں ڈالے جاتے ہیں۔ یعنی امتحان میں مبتلا ہوتے ہیں۔ مجاہد رحمہ اللہ کہتا ہے کہ اس کا کہ اللہ تعالیٰ انکو سختی و قحط و کسبگی میں مبتلا فرماتا ہے۔ ابن عطیہ رحمہ اللہ کہتا ہے کہ مجاہدین میں مبتلا ہوتے ہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ کہ ایک دو بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں مجبور ہی جالے میں مبتلا ہوتے ہیں۔ بیضاوی رحمہ اللہ کہ ان سب وجوہ کو بطور مثال قرار دیکر عموم لفظ کی وجہ سے جمع کر دیا اور کہا کہ قولہ اَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ۔ یعنی طرح طرح کی بیلیات میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجبور ہی جہاد کرنے جالے میں گرفتار ہوتے ہیں اور طرح طرح کے آیات قدرت و تصدیق نبوت کو آنکھوں سے دیکھتے جاتے ہیں۔ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ پھر اس سے متنبہ نہیں ہوتے اور لفاق سے توبہ نہیں کرتے۔ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ اور نہ وہ نصیحت پکڑتے ہیں اس طرح کہ ان آیات سے عبرت حاصل کریں اور لفاق سے توبہ کر کے رجوع لا دین۔

حضرت خلیفہ دوم سے روایت ہے کہ منافقین سال میں ایک دو بار کوئی ایسا دروغ بولتے کہ جسکی وجہ سے لوگوں کا ایک گروہ دین سے پھر جاتا تھا۔ فی اسنادہ شریک عن جابر الجعفی قال المترجم قدر روی عن ابی سعید رضی اللہ عنہ باسناد آخر فی شہد کلوا احد منہما لاخر۔ بعض نے کہا کہ قولہ اَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ۔ یعنی سال میں ایک دو بار نصیحت ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ سال میں ایک دو بار لفاق سے ایمان کی طرف اگر پھر مرتد ہو جاتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ ایک دو مرتبہ سال میں عہد توڑتے ہیں۔ بالکل لفظ عام ہے ہر طرح کے فتنہ دینی و دنیاوی کو شامل ہے جس سے انسان کو عبرت ہونی چاہیے جیسا کہ کلام بیضاوی رحمہ اللہ سے اشارہ گزرا اور بقصد اس سے تعجب دلانا و احکام کو کہ لفاق میں یہ لوگ ایسے مضبوط و مستحکم ہیں کہ غور و فکر و عبرت کو بالکل چھوڑ دیا ہے۔ فَنَسُوا فِي الْعُرَالِ قَوْلَ تَعَالَى اُولَئِكَ اَنَّهُمْ لَا يَذْكُرُونَ۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے اہل فتنہ سے آگاہ فرمایا کہ متواتر بیلیات میں مبتلا ہو کر اور اکثر اظہار دلائل و آیات سے بھی راہ حق کی طرف ہدایت نہیں اختیار کرتے اور گمراہی پر پکڑ دین کی انہی میں حجاب دائمی سے مبتلا ہو گئے ہیں شیخ ابوالفتح رحمہما اللہ نے کہا کہ ایام فتنہ میں بھی راہ ہو کہ التہار و استغاثہ کرے و اماں مانگے اور توبہ کا عزم ہو سوجھے سواسے اٹکے اور کسی سبب کی طرف رجوع کیا وہ اگر عوام کے فتنہ سے بھارتا اپنے نفس کے فتنہ سے نہیں بچ سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَمَنْ لَا يَتُوبْ لِقَوْلِ رَبِّهِ فَلَا يَذْكُرُونَ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع نہیں لاتے ہیں اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لا یا وہ ہر فتنہ و آفات سے بچ گیا

یہ قولہ ولا ہم یذکرون۔ یعنی اگلی نعمتوں و عفو الہی کو فتنہ میں یاد نہیں لاتے۔ قال المتحرجین عہد و نصیحت نہیں لیتے ہیں۔ وہ فرمے ہو کہ مومنوں کو جو تعجب و لایا تو اسکا حاصل یہ ہے کہ اہل ایمان اس میں غرض و فکر کریں گے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال دیکھ کر تمام قلوب اس کے قبضہ قدرت میں مسخر ہیں کہ جسکو اسنے نہیں چاہا اسکو کوئی آیت و عبرت فائدہ نہیں دیتی اور مردوں اسکی ہدایت کسی کو راہ نہیں ملتی پس اپنے اوپر احسان الہی تعالیٰ شانہ دیکھ کر ہزار ہزار شکر دل و جان سے ادا کریں گے کہ حضرت تبارک و تعالیٰ شانہ نے کمال فعل سے انکو سرفراز فرما کر ایمان عطا فرمایا ہے۔ فالحمد للہ رب العالمین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نزول سورہ کے وقت منافقوں کا فعل بھی بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ

وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَأْتِيكُم مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ

اور جب نازل ہوئی ایک سورت دیکھنے لگے ایک دوسرے کی طرف کہ کوئی بھی دیکھتا ہو مگر

اللَّهُ قُلُوبُهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝

اللہ نے دل انکے واسطے کہ وہ لوگ ہیں کہ سمجھ نہیں رکھتے

وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ اور جب نازل کی گئی کوئی سورت۔ یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی سورت نازل ہوتی جنہیں منافقوں کا حال و نصیحت مذکور ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو پڑھا جیسے اور سورتوں کو جو نازل ہوتی تھیں اور آپ سجدہ میں بیٹھتے اور

مسلمان آپ کے گرد بیٹھ کر آپ کے پڑھنے سے سنتے تھے اسی طرح آپ نے یہ سورہ بھی پڑھی جنہیں منافقوں کے قلع و قلم میں۔

نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ بعض نے بعض کو دیکھا یعنی اس ارادہ سے کہ یہاں سے آگے بھاگ کر چلے جائیں اور

اشارہ سے آپس میں کہا۔ هَلْ يَأْتِيكُم مِّنْ أَحَدٍ بَعْدَ كُفْرِهِمْ دیکھ لیا۔ یعنی موقع دیکھ کر چلے دو کوئی دیکھتا

تھیں ہو کہ جب تم یہاں سے کھڑے ہو گئے کسی نے دیکھ لیا تو ناجائز بیٹھ گئے ورنہ چل دیے۔ بہر حال انکی کیفیت یہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے

فرمائی۔ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ پھر مڑ گئے یعنی یا تو اول ہی آگے بھاگ کر چل دیئے یا مجبوری بیٹھے رہے بہر حال جو نصاب تھے اُن سے

مٹھ مڑ لیا اور نفس و شیطان کے پابند ہوئے۔ صَرَفَ اللہ قُلُوبُهُمْ اللہ تعالیٰ نے انکے دل موڑ دیئے۔ احتمال ہو کہ ہر عادی کے

مخند ہو لینے ایسے ناپاک لوگوں کے دنوں کو اللہ تعالیٰ موڑے رکھے۔ اور احتمال ہو کہ بطریق اعلام ہو یعنی آگاہ ہو جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے انکے

دل موڑ دیئے ہیں جیسے حدیث صحیح میں آیا ہو کہ بندوں کے دل حضرت حق عزوجل کے قبضہ قدرت میں مسخر ہیں جہر اور جلیسہ جاہت اس

موڑ دیتا ہے پس منافقوں کا ایسے عمدہ نصاب سے جو موجب کمالات و صالحات باقیات اور عین مراد ہیں مٹھ مڑ نا خود انکی قدرت کا فعل

نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انکے دل موڑ دیئے ہیں پس قرین مقہور ہو کر ان نصاب کو سمجھتے ہی نہیں جیسا کہ حق عزوجل نے فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَفْقَهُونَ لِيَنَّ دُورُنَا لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعِينَ کہ یہ ایسی قوم ہیں کہ سمجھتے نہیں ہیں۔ یہاں سے ہر ایماندار کو سمجھنا

چاہیے کہ راہ حق اور سچی بات کی سمجھ فقط اللہ تعالیٰ عزوجل کی ہدایت و عنایت سے حاصل ہوتی ہے کیونکہ یہ منافق اپنے نزدیک تو خوب سمجھتے

تھے لیکن حقیقت میں اپنے اعتقاد کو جو محض باطل اور بالکل غلط تھا اسی کو سمجھتے تھے اور حق بات واقعی جو آیات کریمہ و احادیث

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں صحت بیان ہو سکتی تھی اسے حق عزوجل نے انکے دل موڑ دیئے تھے اور یہ اس پاک مہر و حق ذوالجلال والا کریم کی

شان ہو وہ خالق قادر مختار جو جس مخلوق عاجز کو جو ہر وقت اُس سے گڑا کرتا اور صراطِ مستقیم و اُسکی رضا مندی کی دعا کرتا رہتا، اُسے اپنے فضل سے قبول کر لیتا ہو اُسکو دین کی راہ حق کی سمجھ دیدیتا ہو کہ آخر یہ عمر چند روزہ ختم کر کے اس دنیا سے ملعونہ کو چھوڑ کر خالص حق و راحت دائمی میں بعزت و امتیاز پہنچ جاتا ہو پس یہ اُسی کا فضل ہو اور جس مخلوق سرکش نڈر کو جو اُلٹی پلٹی باتیں بناتا اور خالق عزوجل کی درگاہ عظمت و کبریا میں عاجزی نہیں کرتا ہو حضرت خلاق العظیم اُسکو مانند شیطان کے ملعون کر کے دنیا سے ملعون کی طرف راغب اور کبھی دنیا اُسکو بہت کثرت سے دیدیتا ہو پس وہ ملعون اُسکا نفس ملعون و اُسکا ساتھی شیطان ملعون اور اُسکی محبوبہ دنیا ملعون یہ سب ملائے مجتمع ہو جاتے ہیں اعوذ باللہ من ذلک اللهم ربنا اہدنا و تب علینا و تو فنامو شین۔ واضح ہو کہ قرآن مجید کی آیات یعنی وحی جلی میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث یعنی وحی خفی میں اسرار و دلائل اعجاز ایسے بیان ہیں کہ ہر باطل کی سیاہی و اُسکا اندھیرا ہقا بلہ نور آیات و احادیث کے مناجات ہو لہذا منافقوں کے نفس و شیطانی اعتقادات خود مٹے جاتے ایلے دے سننے سے بھگتے تھے اور اُنکے نفس گٹھے جاتے تھے جیسے اللہ تعالیٰ نے قولہ تعالیٰ او کعب بن اسلم فیہ ظلمات و رعد و برق الایہ۔ میں اُنکی تخیل فرمائی ہو فیلغہم۔ آیت کریمہ میں لطیف اشارہ ہو کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس شریف میں جو خالص مومن ہوتے تھے وہ آیات کلام الہی اور حدیث حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم کے سننے میں ایسی خوشی کے ساتھ مستغرق اور دل لگائے رہتے تھے کہ اُنکا سحر و خیال بھی نہ ہوتا تھا کہ کون منافق چل دیا۔ لہذا قولہ تعالیٰ لفظ بعضہم اے بعض اہل یراکم من احد ثم انصرفوا۔ کا ترجمہ کیا گیا کہ بعض منافقوں نے بعض کبیر گاہ کی کہ بھلا کوئی ٹکڑا دیکھتا تو نہیں ہو پھر چل دیے۔ اس سے توت اُسی طرف ظاہر ہوئی کہ اہل ایمان کوئی ایسا نہ پایا کہ ادھر ادھر نظر کرتا ہو بلکہ سب استماع قرآن میں مشغول تھے اور ملاحظہ لطائف کلام الہی کے ہو کہ قولہ من احد۔ سے ہر ہر فرد کا استغراق فرمایا تو باوجود اسکے کہ منافقین آپس میں ایک دوسرے کو تاکتے تھے اُنکو ان افراد سے خارج کر دیا۔ فافہم فانه یحتاج الے لطف القریبۃ واللہ تعالیٰ العون بالجلد اس سورہ شریفہ میں زمام و قبائح منافقین کے اور اُنکا اپنے نفوس کی ہوا و ہوس اور شیطانی ہوا جس کا پابند ہونا خوب شرح و توضیح صریح و اشارہ و اقتضار و دلالت سے بیان فرمادیا کہ ہر اہل ایمان توفیق الہی فریب نفس سے آگاہ ہو گیا برخلاف اہل نفاق و کفر کے کہ وہ سرکشی کرتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رافت و رحمت بجالاست ختم فرمایا بقولہ

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ

یَا مَومِنِینَ رَءُوفٌ رَّحِیمٌ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ لَا إِلَہَ إِلَّا ہُوَ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ وَہُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیمِ ۝

ایمان والوں پر شفقت رکھتا مہربان پھر اگر وہ پھر جاوین تو تو کہہ پس ہو تمکو اللہ کیسی بندگی میں سوا اسکے اُس پر توکل کرو اور وہی ہے صاحب بڑے تخت کا

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کی دعا دربارہ اولاد اسمعیل علیہ السلام کے بیان فرمائی ہو کہ۔ ربنا والبعث فیہم رسولاً منہم الایہ۔ سو اس دعا کو حضرت ابراہیم نے خانہ کعبہ کے پاس حالت سفر میں جبکہ حضرت اسمعیل و اُنکی والدہ کو اللہ تعالیٰ کے توکل پر اس بیابان ریگستان میں بے آب و دانہ عجیب قدرت الہی پر چھوڑے جاتے تھے تفرغ و اصلاح کے ساتھ حضرت حق تعالیٰ نے ذوالفضل العظیم الخلاق

العلیم سے انگا ہٹا پس جیسے حضرت ابراہیمؑ کو اس دعا کی توفیق دی اور ایسے ایسے سامان قبولیت دعا کے اس وقت موجود فرمائے تھے
 ویسے ہی اوتھالے رحم الراحمین نے یہ دعا بہت بزرگی و کمال قبولیت کے ساتھ مستجاب فرمائی کہ اپنا بندہ اکرم محبوب کل نفع الانیاء
 والمرسلین جسکے طفیل میں تمام عالم کو خلق فرمایا اور اسی محبوب خاص کی بشارت دینے کے لیے جلا انبیاء و رسل کو بعث فرمایا تھا وہی محبوب
 بندہ و رسول کیا جس کی پاک ذات سے حضرت موسیٰ و عیسیٰ و جلا انبیاء و حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہم السلام کو فخر حاصل ہوا اور حضرت
 عیسیٰ نے آسمان کو جانے وقت کہا تھا کہ میرے بعد تمہاری ہدایت کرنے کو وہ بادشاہ دنیا میں تشریف لا دیگا جسکی جوئی کا تسمیہ کھولنے کے
 لائق بھی نہیں ہوں چنانچہ الحال جو تشریف کی ہوئی انجیل نصراہون پاس موجود ہو آسمان بھی یہ روایت مذکور ہو اور تعجب کہ نصرانی
 ناحق منکر ہونے میں بہر حال اہل ایمان و اسلام کی است اگر اپنے آپ کو خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو کیسے اخلاص خاص محبوب خاتم الانبیاء
 والمرسلین کی است مروجہ کر دیا تو حضرت باری تعالیٰ کی درگاہ میں سر بسجود ہو کر اپنے بال بال کی زبان سے شکر کرے اور اگر کسی ایک سجدہ
 میں عمر گزار دے تو بھی شکر الہی ادا نہ ہو سکے کیونکہ اس احسان کی کوئی انتہا نہیں ہو اور خود اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ احسان رکھا ہمارے
 مولیٰ اپنے اس پاک رسول محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ایمان و اسلام پر ہمارا یگانہ بخیر فرمادے یہ تیرا اولیٰ آخر ہم پر احسان
 ہو۔ **قَالَ تَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ وَ اَمَّا الْاَعْظَمُ** کیا تمہارے پاس رسول جو تمہیں میں سے ہے۔ تقدیر میں لام
 موطنہ لقسم ہو پس کیسے اہتمام سے اللہ تعالیٰ نے یہ احسان رکھا کہ حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ السلام نے جس رسول کی جناب
 باری تعالیٰ میں دعا کی تھی اور ضرور حق تعالیٰ کو محسوس ہو کر اسکا بعثت فرمانا ایک خیر امت میں ازلی تقدیر سے منظور تھا پس وہ رسول جسکے
 افضل اور اسکی امت نسب سے بہتر ہو کیا قال تعالیٰ کنتم خیر امتہ اخرجت للناس الا نبیہ۔ وہ رسول پاک اس امت مروجہ کے پاس آگیا پھر
 افسوس کہ اس وقت میں بہت سے کافرو منافق اسکی پیروی سے منکر ہوئے اور جو کتاب پاک اللہ تعالیٰ نے امیر نازل فرمائی یعنی قرآن مجید
 کہ عجائب علوم و کمالات معرفت الہی جو اصل مقصود ہو اسکے لیے وہ عجیب بحر ذخار ہو کہ دنیا کے تمام سمندر اگر اسکے معارف معلوم کر لیں
 تو اس سے در چند ختم ہو جائیں اور ان معارف الہیہ کی انتہا نہیں ہو سکتی ہو پس صد افسوس کہ اس سے منہ موڑ کر اس نعمت عظمیٰ سے
 فقط دنیا و اسکی مشاع چند روزہ کے واسطے محروم رہے حالانکہ یہ رسول کمال شفقت سے انکی اس حرکت سے اپنی ترس کھاتا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ
 نے اپنے پاک رسول کا وصف فرمایا **قوله عَزَّ وَجَلَّ عَلَیْہِ مَا عَنِتُّمْ** اصرار یہ ہو اے کبر علیہ عنتکم۔ اے شدید علیہ شتکم و اما تالون
 بہ من العذاب یعنی ایسا وہ رسول ہو کہ بہت گران بہت شاق گزرتا ہو اسپر تمہارا منہ موڑنا کہ جس سے تم بہت بھاری سختی و عذاب میں
 مبتلا ہو گے مترجم کہتا ہو کہ اس بیان سے معنی ظاہر ہیں لیکن میرے نزدیک اولیٰ یہ ہو کہ کلام حسن سیاق پر غور کر رکھا جاوے اور یوں
 تفسیر کیا وے کہ تمہارے پاس گیا رسول جو تم میں سے ہو یعنی کوئی فرشتہ یا جن و غیرہ اجنبی و غیر قوم نہیں ہو کہ اس سے تم اچھی طرح
 فائدہ نہ لے سکو پس رسول کا بھیجا ایک احسان ہو اور رسول کی توفیق کمال تعلیم ہو یعنی بہت بزرگ و اثر و اکرام و خاتم المرسلین ہو
 آیا یہ دوسرا احسان بزرگ ہو۔ پھر سن انفسکم یعنی تمہیں میں سے ہو نا کہ اس سے کامل طور سے استفادہ و فیض حاصل کر سکو یہ تیسرا
 کامل احسان ہو۔ پھر قولہ عزیز علیہ اعظم یعنی اس رسول اکرم و افضل کو جو تم میں سے ہو اللہ تعالیٰ کی رحمت کاملہ سے تم پر اسقدر شفقت ہو
 کہ جو امر تمہارے واسطے دنیا و دین میں سختی و مشقت ہو وہ اسپر شاق و گران ہو پس اس رسول کی شان و صفت یہ ہو کہ عموماً اسوقت کی
 مخلوق پر جو امر باعث سختی ہو وہ اسپر شاق ہو تا ہو لہذا وہ کامل شفقت کرنے والا تپہر ہو پس اسپر پہلے تو کافروں کا کفر کرنا شاق ہو کہ دے

جہالت سے اللہ تعالیٰ عزوجل کی جناب میں شرک کرتے اور گستاخ کلمات بگنے اور جو رو اور بیٹا بنا کر ہتھان باندھتے اور ایسے افعال کر کے
 ہیں جن سے نیک بندے دنیا میں امن و آسائش کے ساتھ اپنے خالق عزوجل کی بندگی بے گٹکے نہیں کر سکتے ہیں اور ان کافروں نے
 اپنے اپنے جتنے جاکر کچھ لوگ سرغنہ کر لیے اور دنیا میں فساد پھیلانے ہیں۔ اور دوم اس پر سنا فقون کا اتفاق شاق ہو جو محض دنیا کے لیے بہرہ
 نہ ادھر نہ ادھر بنکر کھلے کافروں سے بھی باطن میں بدتر ہو رہے ہیں کہ انجام ان دونوں گروہ پر دائمی عذاب ہوگا پس بقیہ سے رحم و شفقت
 کے اس پر ان لوگوں کا کٹھ موڑنا اور قرآن مجید و آیات الہی کی طرف دھیان نہ لگانا اور کفر پر اسے رہنا شاق ہو اور سوم مومنین کے حق میں
 شفقت فرماتا ہو کہ ایمان کی برکت سے اگرچہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ ان پر فضل فرما کر انکو دائمی عذاب نکرے لیکن معصیت سے بھی تکلیف
 ہوگی تو نہیں چاہتا کہ انکو یہ تکلیف بھی پہنچے اور رحم صفت حضرت رب العزۃ ذو الجلال والاكرام ہو لیکن معاصی و نافرمانی میں شرک
 وغیرہ پر عذاب جہنم و قہر و غضب فرماتا ہو اسی طرح حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی غصہ نہیں فرماتے
 لیکن جب ایسا کوئی فعل دیکھتے جس سے حرمت الہی کی ہتھک ہو تو غضب فرماتے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تیسری صفت فرمائی بقولہ
 لَعَالَهُ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ تَبَرَّحِيصٌ یعنی نہایت شفقت سے بہت ہی چاہتا ہو تمکو کہ تم ہدایت کی راہ پر آ جاؤ پس کمال ترحم و
 شفقت کہ حرص سے تعبیر فرمایا۔ پھر مومنین کے ساتھ جو کچھ صفت انکے پاک رسول کی مخصوص فرمائی بقولہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 تَحَيُّوا لِلَّهِ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ یعنی مومنین پر اللہ تعالیٰ رؤف و رحیم ہو اور یہاں اپنے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں بھی
 بالمومنین رؤف و رحیم فرمایا۔ پس مومنون کے واسطے کیا خوب سعادت ہو کہ اللہ تعالیٰ و اسکا رسول اکرم
 دونوں مومنون کے ساتھ رؤف و رحیم ہیں اور کمال قرب و منزلت و عبودیت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر ہوئی کہ اللہ تعالیٰ
 عزوجل کے ارادت میں بندگی میں رسول اکمل ہو کہ عین ارادت الہی جو بقیہ سے صفت قدیمہ پاک ہو رسول بھی اپنے مولیٰ عزوجل
 کے اخلاق سے کامل متعفف ہو اور یہی کمال عبودیت اور کامل قرب و منزلت ہو۔ واضح ہو کہ بعض نے آیت میں قوله من انفسکم میں
 انفس کو جو جمع نفس ہو النفس بفتح القاف بعینہ اسم تفضیل نفیس پڑھا یعنی تم میں سے نہایت نفیس ازراہ شرف و نسب ہو کیونکہ راہبر
 رحمہ اللہ وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدم سے اپنی ولادت تک اپنی آباء و اجداد کو نکاح سے مولود ہونا بدو
 سفاح یعنی زنا کے بیان فرمایا اور ظاہر نکاح سے مخصوص صیغہ عقد نہیں مراد ہو بلکہ مقابل زنا مراد ہو یعنی حرام سے کوئی نہیں پیدا ہوا
 بلکہ سب حلال سے پیدا ہوئے خواہ حلت بوجہ عقد کے ہوئی یا حلت بوجہ ملک یمن کے جیسے حضرت اسمعیل علیہ السلام حضرت ہاجر
 سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور حدیث میں صحیح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آدم سے لیکر دو فریق میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہتر فریق میں کیا حتی کہ
 اولاد ابراہیم میں سے بھی لہذا اسمعیل ۲ افضل از اسحاق ۲ ہیں اور اسی طرح فضائل میں ازراہ نسب و شرف بھی روایا طحا
 بہت ہیں مترجم کہتا ہو کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلاق اجمعین ہیں پس جتنے امور کہ شرف و
 منزلت کے ہوں سب آپ کے واسطے افضل و اکرم طور سے اللہ تعالیٰ نے مجتمع فرمائے لیکن یہ بات کہ آیت میں النفس بعینہ فعل
 ہو تو یہ ٹھیک نہیں ہو کیونکہ شاذ قرآنہ بلکہ شیخ مفسر رحم نے اسکو متروک بلکہ موضوع قرار دیا کہ ذکر فی الاتقان اسطرح ایک جماعت علما
 نے بھی اس پر انکار کیا ہو اور مترجم کہتا ہو کہ قطع نظر اسکے ازراہ معنی نظم اس میں خلل قوی ہو اسطرح کہ حرف تن بہر حال بعینہ آواز

مسمی یہ ہونگے کہ تم میں سے جو نفس لینے نہایت نفیس لوگ ہیں انہیں سے ایک اپنا رسول کر دیا پس لازم آوے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو نفس کے ایک ہوں حالانکہ ضرورتاً ثابت بلکہ اس پر اجماع ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علی الاطلاق اشرف واکرم ہیں لینے آپ ہی آپ منفرد ہیں کوئی آپ کے مثل شرافت میں دوسرا نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہو نہ ازراہ کسب اور نہ ازراہ کمالات پس نفس کی قرارہ کبھی نہیں ہو لہذا قرارہ وہی نفس لضم الفاء جمع نفس ہو لینے وہ رسول اشرف واکرم تم میں سے ایک بشر ہو جو تم پر شفیق و تمھاری ہدایت پر حریص اور مخصوص ہونوں کے ساتھ رؤف و رحیم ہو۔ حدیث میں ایک مثال بیان فرمائی ہو کہ میری اور اے لوگو تمھاری مثال ایسی ہو جیسے کسی نے آگ روشن کی اور کیرے پتنگوں نے آسمین گزنا شروع کیا اور وہ آئینہ شفقت کر کے انکو جل جانے سے روکتا اور ہانکتا تھا اور وہ ہجوم کرتے ہیں پس یہی حال تمھارا ہو کہ میں تمھاری کمرون کو پکڑ کر تمکو آگ میں گرے سے کھینچتا ہوں مگر تم زور کرتے اور چھوٹے بھاگتے اور آگ ہی میں گیسے جاتے ہو۔ قال اللہ تعالیٰ فان تولوا پھر اگر اہل کفر و منافقین متحد ہو زمین لینے باوجود اس کمال شفقت و رحم کے تجھرا ایمان نہ لادیں اور آیات الہی پر کان نہ لگا دیں اور ذرا بھی دھیان نہ رکھیں کچھ بھی نہ سمجھیں **فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** تو کہہ دے کہ کافی ہو مجھے میرا اللہ تعالیٰ کوئی اور نہیں مگر وہی علیہ **تَوَكَّلْتُ** اسی پر میں نے تھک دیا کیا پس وہی جو چاہے وہ ہو دے کسی اور کو کچھ بھی قدرت نہیں ہو لہذا میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا کہ اس کے سوا کسی معبود نہیں **وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ** وہی رب ہو عرش عظیم کا عرش کے معنی واسکی تفسیر آیت الکرسی اور قولہ تم استوی علی العرش کی تفسیر میں گزرجکی اور مفسر رحمہ اللہ نے عرش کی تفسیر کرسی کے ساتھ بیان کی اور یہ اس بنا پر ہو کہ عرش و کرسی ایک ہی چیز ہو جیسا کہ علماء کے دو قول میں سے ایک یہی قول ہو لیکن ارجح قول دوم ہو کہ عرش اور ہو اور کرسی وہ سری چیز ہو چنانچہ احادیث جو اس بارہ میں آئی ہیں وہ آیت الکرسی کی تفسیر میں مذکور ہیں اور صادی رحم نے جزم کیا کہ مفسر رح نے جو قول اختیار کیا وہ خلاف قول صحیح ہو اور خازن رحم نے کہا کہ خلافت مشہور ہو۔ حق یہ ہو کہ احادیث جو عرش کے بارہ میں آئی ہیں جب وہ صحیح ہو جاویں تو اختلاف کی کچھ اصل نہیں اور کسی عقلی دلیل کو بعد اسکے مجال نہ ہوگی۔ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ یہ دو آیتیں آخر نازل ہوئی ہیں۔ قال المفسر رحمہ اللہ رواہ الحاكم فی المستدرک۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ابی بن کعب سے روایت کی کہ یہ آخر آیت ہو کہ قرآن میں نازل ہوئی۔ رواہ احمد۔ اگر کہا جاوے کہ آخر آیت تو صحاح کی روایات سے قولہ والقرآن ما یجوز فیہ الا یہ وغیرہ ثابت ہو جواب دیا گیا کہ یہ آیت تو مطلقاً آخر نازل ہوئی اور آیت الکلاۃ احکام میراث میں سے آخر نزول ہو اور یہ آیت شاید کہ سورہ براءۃ میں سے آخر نزول ہو یا فضایح منافقین و قبائح نفس کے بارہ میں جو کلام اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا جس سے اصل مقصود یہ کہ انسان خطرات نفس سے بچکر ایمان میں کمال ہو آسمین سے آخر نزول یہ آیت ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور قرآن مجید کے جمع کرنے کا تذکرہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آیا تھا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے وقت میں ایک مسحف میں جمع کر لیا گیا اور حضرت عثمان کے وقت میں اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ جنہیں سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی ہیں معاصف میں لکھ کر دیا وہ انصار میں بھیجا گیا تاکہ دین الہی استقامت کے ساتھ پیچھے اور زید بن ثابت سے جمع القرآن کے حالات میں ہو کہ میں نے آخر سورہ براءۃ یعنی انجیل دو آیات کو ختم میں ثابت انصاری رحم کے پاس پایا اور آسمین دلالت ہو کہ متفرق قرآن صحابہ کے پاس لکھا ہوا موجود تھا۔ واللہ اعلم۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ جو کوئی صبح و شام سات مرتبہ **قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** علیہ توکلت و ہو رب العرش العظیم پڑھ لیا کرے

اللہ تعالیٰ اُسکے مہمان کو کفایت فرمادے گا۔ روادہ ابوداؤد و باسناد حسن و قوی۔ روادہ ابن عساکر و قدروی و مرفوعاً و ہوضیف و
 فی العرائس قولہ تعالیٰ لقد جاکم رسول من انفسکم اسمین اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پاک کی بزرگی میلاد و عظمت میعاد اور شرف
 سے آگاہ فرمایا جسین اسکی امت کا شرف ظاہر ہو کہ انھیں میں سے اس پاک رسول کو مختار فرمایا اور اس سے بڑھکر کون شرف ہوگا
 کہ اپنے پاک رسول کو ہم میں سے کیا اور رافت و رحمت سے موصوف فرما کر ہماری ہدایت کے لیے بھیجا۔ وہ رسول موصوف بادھان
 جلیلہ و اور ہم امتیون کے لیے اسمین سے حصہ ہی یعنی عموماً وہ رحمۃ للعالمین ہو کہ اُسکے وجود پاک سے اللہ تعالیٰ نے ہر کافر و مشرک عاصی
 و غیرہ سے ظاہری عذاب کو جیسے اگلے کفار پر آتا تھا اس امت سے رفع فرمایا اور خصوصاً وہ مومنوں کے لیے زوت رحیم ہو جسین رح
 لے کہا کہ تم ہی میں سے ایسا رسول جسے اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر دو جہان سے نظر اٹھائی و قال تعالیٰ انا انزل البصر و ما طغی۔ ابن عطاء
 رح لے کہا کہ خلقت میں خلق سے موافق ہو اور حقیقت میں مبائن ہو کیونکہ وہ ذات پاک منور بازار رسالت و بقول حضرت کردگار تعالیٰ
 بقبولیت نامہ ہو اسکا سایہ نہ تھا اسکا بدن مثل گلاب کے معطر تھا اور اسکا پیشا جسے پانی کے دھوکے پی یا تھا اُسکے بدن سے
 عمر بھر گلاب کی خوشبو آتی رہی اسکا مقام اقرب از انبیاء و مرسلین ہو وہ اکرم رسول رب العالمین ہو اللہم تو فاما مومنین مسلمین علی سنتہ
 و اتباعہ یا ارحم الراحمین پھر اللہ تعالیٰ نے اسکا وصفت فرمایا بقولہ تعالیٰ - عزیز علیہ ما عظم - یعنی تمھاری مخالفت جو امر حق تعالیٰ کے
 ساتھ کرتے ہو اس پر شاق ہو۔ سہل رہنے کے لیے کہ اللہ تعالیٰ سے تمھارا ایک دم بھی غافل ہونا اس پر گران ہو۔ پھر اسکا وصف بلیغاً
 بقولہ تعالیٰ - حریص علیکم الایہ - حریص ہو کہ تم اپنے پروردگار سبحانہ تعالیٰ سے محبت و عشق کرنے والے ہو جاؤ۔ اور فرمان الہی
 کی متابعت دل و جان سے کرو۔ رافت الہی کے ساتھ مومنوں پر رؤف ہو رحمت الہی کے ساتھ مومنوں پر رحیم ہو۔ صادقین پر رحمت
 فرماتا ہو۔ گنگارون پر رافت رکھتا ہو۔ اُنکے لیے شفاعت کرتا ہو اہل طاعت کے لیے دعا کرتا ہو۔ جعفر رح لے کہا کہ حق تعالیٰ غلام حبیب
 ہو پس جب مخلوق اُسکی عظمت خطاب کے لائق نہ تھی تو اپنا رسول انھیں کی جنس سے برگزیدہ فرما کر اُسکا اپنی صفات سے آراستہ
 کر کے حق و صدق کے ساتھ بھیج کر مخلوق میں سے جنکو چاہا ہدایت میں ستیقم کر دیا پھر اللہ تعالیٰ نے رسول پاک صلعم کو اپنے واسطے مقرر
 کر دیا اور حکم دیا بقولہ فان تو انقل حسبی اللہ لا الہ الا ہو الخ۔ اسکا قرب مجھے کافی ہو کہ وہ جہان اُسکے مقابلہ میں ہیج دے نشان ہو
 وہ پاک منزہ ہو لا الہ الا ہو۔ درمیان میں کسی غیر کا وجود نہیں ہو۔ قولہ علیہ توکلت - کسی غیر یا اپنے نفس پر کسی پر مجھے توکل نہیں
 ہو صرف اُسی پر توکل ہو اور اُسی کے فضل و رحمت سے دل ثابت رہتے ہیں۔ قولہ و ہو رب العرش العظیم - اسی نے عرش کو
 انوار سے مزین فرمایا پس اُسی کی عظمت سے وہ عظیم ہوا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو عرش ایک دم میں فنا ہو جاتا۔ انتہا کلام۔ واضح
 ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورہ شریفہ کو اس آیت کریمہ پر ختم فرمایا جسین اصل مقصود مع علوم دیگر موجود ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے وحدہ
 لا شریک ہو لا الہ الا ہو پس شرک کی بنیاد ہی نہیں ہو سکتی ہو لہذا توحید الہی کی جسے ہدایت پائی اُسے راہ پائی اور اللہ تعالیٰ لا الہ
 الا ہو۔ اس بندہ موحد کے اعتقاد کرنے ہی سے نہیں بلکہ وہ وحدہ لا شریک ہو جیسے مذکور کہ اعتقاد سے بت یا عیسیٰ علیہ السلام
 میں کوئی صفت الوہیت پیدا نہیں ہو سکتی بلکہ سب مخلوق و عباد ہیں انھیں الوہیت ممکن ہی نہیں حتیٰ کہ سوائے ذات پاک حق
 عز و جل کے کوئی اور خواہ سب سے بڑا جسم ہو اور وہ عرش عظیم ہو اور خواہ اخلاق میں مکرم ہو جیسے انبیاء و رسل کہ جنکے سردار محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم ہیں سب اللہ تعالیٰ کی ملوک و مخلوق و عبید ہیں اور جب قدرت خلق و نفیغ و ضرر و غیرہ کسی میں نہیں تو ابان والا فقط

اللہ تعالیٰ پر متوکل ہو گا۔ اللہم اہمنا وثبتنا علی الایمان والاطاعة وتوفنا علی ذلک واختار جم الرحمن

سورہ یونس مکہ الافان کنت فی شک الایتین

سورہ یونس مکہ پر لینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کی طرف ہجرت کرنے سے پہلے کہ معظہ میں نازل ہوئی سورہ یونس کا کنت فی شک الخ دو آیتوں

والثلث او ومنہم من یومن بہ الایۃ مائۃ و تسع و عشر آیات

یا تین آیتوں کے کہ یہ مدینہ میں ہجرت کرنے کے بعد نازل ہوئیں پس ایک قول پروردگار اور دوسرے قول پر تین آیات مکہ پہلے سے مستثنیٰ ہیں یا تیسرے قول پر ایک آیت و منہم من یومن بہ الایۃ مائۃ و تسع و عشر آیات

اور تمام سورہ کی ایک سو تو یا ایک سو دس آیات ہیں مترجم کہ کتابی کہ مشہور اصطلاح کی مدنی کی یہ ہے کہ جو قبل ہجرت نازل ہوئی و مدنی کی اور جو بعد ہجرت نازل ہوئی۔ مدنی ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور بعض کے نزدیک جو کہ میں نازل ہوئی خواہ قبل ہجرت کے یا بعد ہجرت کے کی ہر دو تفسیر اقول بھی شیخ مفسر نے اتفاق میں ذکر کیا ہے اور بعض سلف سے ایک قول اور بھی بسند جید مروی ہوا کہ سفر ہجرت کی آیات بھی مدنی ہیں۔ بالکل معرفت کی مدنی سے احکام ناسخ و منسوخ وغیرہ اکثر متعلق ہیں و لیکن اختلافات جو بعض سورتوں و آیات کی نسبت کی مدنی ہونے میں آئی ہیں سو ہر دو جو کہ یہ اختلافات رحمت الہی ہیں نشانہ بھی واقع ہوا کہ اصطلاح میں کئی اقوال ہیں پس سلف میں جسے کسی کو مدنی کہا تو معلوم نہیں ہو سکتا کہ کس اصطلاح پر کہا لہذا ممکن ہے کہ معنی میں مراد واحد ہو اور اللہ تعالیٰ نے بندوں کے اعتقادات میں توحید وغیرہ کے منقطع کر دیے ہیں پس ہر امر اعتقادی قطعی یقینی ہے اور رہے اعمال طاعات تو وہ اپنے اپنے ثواب میں کمال کے لیے ہیں اور حق تعالیٰ نے ثواب عطا فرمانے والا ہے پس ان اعمال کے لیے جو احکام بطریق اجتہاد و کوشش کے علماء و مجتہدین نے اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے نکالے ہیں ان پر عمل جائز اگرچہ قطعی ہوں پس اگر ایک ہی امر متعین ہو جاتا تو اسی موافق عمل کرنا لازم ہو جاتا اور جب اختلاف ہوا تو مرجع آسانی کی طرف ہو گیا اسی واسطے اختلاف است بھی رحمت الہی ہے اور مراد است صحابہ رضی اللہ عنہم و ان کے متبعین ہیں اور جو فرقہ مانند رافضی و خارجی و جمیہ و معتزلہ وغیرہ کے اس راہ پر نہیں وہ خارج ہیں ان کے اختلاف مگر اہی و ضلالت ہیں۔ کیونکہ قطعی اعتقادات سے پھر گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں رخنہ ڈالا پس راہ سنت سے مخالف اور اپنی رائے کے پابند ہیں لہذا ان کا اعتبار کچھ بھی نہیں ہے۔ اس بیان سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ مدنی کا جاننا کچھ اصول اعتقادات میں نہیں اور ایسے ہی آیات کا شمار بھی جائز و ردی نہیں بلکہ بعض علیات کے لیے مجتہد عالم کو جاننا بہتر ہو تاکہ وہ اعمال کے احکام نکال کر بندگان خدا کے تعالیٰ کو تبتلا دے اور خود بھی عمل کرے اس عمل کی قدر ثواب پادے جیسے اجتہاد کرنا بھی اسکے لیے ثواب کا کام ہے۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جاننا چاہیے کہ اس سورہ شریف کا نام سورہ یونس ہے اور اس میں حضرت یونس علیہ السلام کا حال مذکور ہے اگرچہ اس میں دیگر احوال کا بھی ذکر ہے لیکن اسرار کلام الہی ہر بندہ کی وسعت سے باہر ہیں اور تصنیف قلب و تزکیہ روح و سر باطن و طرق تقرب و مراتب قبولیت کے انواع کثیرہ ہیں اور آیات و سورتوں میں ضلالت و گمراہی و نفاق اور وساوس نفس و شیطان سے بچنے کے لیے جیسے ان امور کے قبائح صریحاً و اشارہ و دلالت مذکور ہیں باوجودیکہ گمراہی کی راہیں بے شمار ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اس معجز کلام پاک میں سب سے تخلیص بتلادی دینے ہی تقرب و علو منزلت و کمالات کی راہیں ہر آدمی کے شمار پر الگ الگ مبینہ ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے

الزاع میں انکو احصاء فرمایا جیسے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو بندہ نہیں شمار کر سکتا اور اللہ تعالیٰ دینے والا ہو پس کلام مجید کے اعجاز و فصاحت و بلاغت میں سے ایک یہ بیان بھی ہو کہ بد بختی و خواری سے بچنے کے انواع اور سعادت و شرف منزلت حاصل کرنے کے انواع کو حق تعالیٰ نے جو ہر ہر فرد مخلوق کی ذرہ ذرہ ماریت و حقیقت سے خوب دانا ہر بلکہ وہی انکا خالق ذوالجلال ہو درحالیکہ انکا کچھ بھی وجود نہ تھا اس کلام پاک میں جو بہت چھوٹی سی کتاب معلوم ہوتی ہو بالکل بیان فرما دیا اور اس میں بے انتہاء اسرار و حقائق ہیں جنکا علم سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دن کو اپنی اپنی منزلت کے اندازہ پر ہوتا اور سب نہیں ہو سکتا ہوا لہذا اس سورہ شریف کا نام سورہ یونس منجملہ انجیلین اسرار حکمت کی بنیاد پر ہو اس واسطے کسی اور کو جائز نہیں ہو کہ اسکا یا کسی دوسری سورت کا خود کچھ نام تجویز کرے اور آیات میں بھی اپنی رائے کو بالکل دخل نہیں بلکہ واقف کرانے سے علم ہوا کہ بیان سے آیت شروع اور دہان ختم ہو اگرچہ اسکا جان لینا کچھ امر ضروری نہیں ہو اس واسطے بعض صحابہ کو کسی مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے سے مثلاً ظاہر ہوا کہ بیان آیت ہو اور بعض کو ظاہر نہوا لہذا شمار آیات میں اختلاف ہو گیا اور چونکہ امر اعتقادی نہیں بلکہ ضروری بھی نہیں ہو تو اختلاف کچھ مفسرین بلکہ عین حجت ہو چنانچہ اس سورہ کی آیات میں بھی دو قول مذکور ہوئے اور بنا بر قول حضرت حسن بصری و عطاء و عکرمہ و جابر بن زید کے سورہ یکہ ہو یا ستثناء دو آیات یعنی قولہ فان كنت في شك اليخ يا نين آیات تک جیسا کہ مقاتل نے کہا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول میں تین آیات پر جزم ہو اور کبھی رح نے قولہ تعالیٰ ومنهم من يؤمن به الآية کو بھی مدعیہ کہا اور قرطبی رح نے ذکر کیا کہ کچھ لوگوں کے نزدیک اول سے چالیس آیات تک کی اور باقی مدنی ہو سو واضح ہو کہ خاص لطف الہی سبحانہ تعالیٰ اس امت پر یہ تھا کہ کتاب حکیم عظیم کریم قرآن عظیم کو اللہ تعالیٰ نے نجم نجم کر کے مختلف اوقات میں نازل فرمایا اور جب تعلیم کے واسطے موقع مقدم پیش آیا اسوقت حکم کا نزول ہوا جیسے بچوں کو آہستہ آہستہ کر کے آداب و قواعد سکھلاتے ہیں تاکہ آراستہ ہو جاوین ایکبارگی اچر بوجھ نہیں دیتے ہیں لہذا اس امت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم جملہ انبیاء علیہم السلام کے اصحاب سے افضل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے انکو خیر الامۃ و امۃ الخیر کر دیا کیونکہ وہ تمام آداب عبودیت و ربوبیت سے آراستہ ہو کر حضور کی واسطے الیق ہو گئے اور نزول نجم نجم میں سب باسانی سیکھ گئے بخلان امت توریت و انجیل کے کہ ایکبارگی نزول سے انہیں شایستگی کثرائی اور یہ امر ایسا واضح و صیح ہو کہ کوئی عقل والا اس سے منکر نہ ہو گا سوائے ایسے شخص کے جو مطیع نفس امارہ ہو کیونکہ نفس بوسوسہ شیطانی خواری و بے ایمانی کا طالب ہے و جہنمی آخرت سے غافل ہوتا ہو اس واسطے کفار کہ باوجود اقرار اعجاز فرقان مجید کے اس امر پر ہٹ کر تے کہ ایکبارگی آسمان سے ہماری آنکھوں کے سامنے لاؤ پس قطع نظر اس حالت کے تجھے معلوم ہو چکا کہ اس میں خالص عباد اللہ العالین صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین کے حق میں ازراہ تعلیم کیسی مفسرت تھی لہذا انکی ہٹ پوری نفرائی کیونکہ دے تو کفر پر مطیع تھے کسی طرح ایمان نہ لائے چنانچہ یہ امر انہر ظاہر کر دیا پھر نیک بندوں کو ایکبارگی نازل کر کے کیوں ضرور دیا جاتا فہم اور چونکہ نزول نجم ہوا جیسا کہ ذکر کیا گیا تو کثرائی کیسی کہ سورہ میں جنہیں استثناء بعض آیات نہیں نزول آیات کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیتے تھے کہ انکو فلان سورہ میں فلان مقام پر رکھو اور حفظ الہی و قوت نبوت سے آپ کو تمام قرآن مجید مع قریب الحمد نازل شدہ آیات کے یکساں یاد ہوتا اور نماز و تلاوت میں پڑھا کرتے تھے یہاں تک کہ تمام فرقان مجید کا مل ہوا اور اہل السنۃ کا اجماع ہو کہ موافق اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے قرآن مجید جس ترتیب سے الحال موجود ہو یہی ترتیب لوح محفوظ کی ہوا و یہ جو روایت کیا گیا کہ مصحف عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں ال عمران سے سورۃ النساء مقدم تھی اور

مانند اسکے اختلاف ترتیب بعض سورتوں کا بعض پر بعض ابی بن کعب وغیرہ میں تھا تو جواب اسکا یہ ہو کہ اسوقت جو مصحف ہوا اسکا ترتیب میں صحابہ رضی اللہ عنہ کے اجماع میں یہ سب صحابی بھی ہیں تو ظاہر ہو گیا کہ مطلقاً ترتیب میں ایسا ہو گا۔ اور خلاصہ جواب یہ ہو کہ روایات مذکورہ میں مطلق ترتیب مذکور ہو اور ہمارا کلام لوح محفوظ کے موافق ترتیب میں ہے پس موافق لوح محفوظ کے یہی ترتیب ہو جو اسوقت موجود ہو جیسا کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ دابی رضی اللہ عنہ وغیرہ اس میں سب صحابہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ متفق ہیں پس ترتیب لوح محفوظ اس کے نزدیک بھی یہی ہے اور سوائے ایسی خاص ترتیب کے اور ترتیب میں باہم اختلاف تھا اور اس سے حکم بحث نہیں ہو کیونکہ مقاصد ترتیب کے متفاوت ہو سکتے ہیں جیسے اس زمانہ میں بخبرہ لوگوں نے لکھ لیا ہے اور آسمان مثلاً بعد سورہ کہیں کے سورہ انا فتحنا ہو تو اس سے کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ قرآن مجید لوح محفوظ کی ترتیب میں تیس سے پیچھے ملی ہوئی انا فتحنا ہوگی حالانکہ بیچ میں اور سورتیں ہیں پس ایسا ہی ان مصاحف میں قیاس کرو اور علاوہ اسکے جو مصحف مجید اسوقت جس ترتیب سے ہو وہ متواتر چلا آیا پس صحابہ تابعین کا اس پر اجماع خود ظاہر ہو اور اس خبر متواتر قطعی کے مقابلہ میں ان روایات کا جو ایک دو آدمی کی روایت ہو اور وہ بھی محمل کہ جہنم بہت سے احتمالات ہو سکتے ہیں مثلاً شاید راوی کا وہم ہو یا شاید بخبرہ کی طرح ہو اور مانند اسکے تو متواتر کے مقابلہ میں اسکا کیا اعتبار ہو اور دیکھو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا گیا کہ قرآن مجید جمع کیا کرتے اور گھر سے نہیں نکلتے تھے حالانکہ دوسری صاف روایت میں اسکی تصریح آئی کہ مطلب یہ تھا کہ قرآن مجید کی آیات نسخ و فسخ کو الگ لکھے دیتے تھے یا مصحف میں نشان دے دیتے تھے کہ اب زمانہ تابعین کا آہم اور مصاحف نام لکھوں میں جاوینگے تو وہ لوگ غلط میں نہ پڑ جائیں لہذا بطریق تفسیر و تعلیم کے یہ تالیف ہو جانا چاہیے اور یہ واقعی بڑا عمدہ کام تھا حالانکہ پہلے راوی نے اسکو ایسے الفاظ میں روایت کیا کہ اس سے کمی احتمال پیدا ہو گئے اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ مصحف کو جمع کرتے تھے حالانکہ دوسری روایت سے صاف ہو گیا اور یہ نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی شان میں خصوص صحابہ رضی اللہ عنہ کی صفت میں کہا کہ امر معروف کرتے اور منکر سے نہی کرتے ہیں پھر یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ ترتیب مصحف مجید معاذ اللہ اگر خلاف ہو تو اس پر خاموش رہتے تو کبھی اس وہم میں نہ پڑتا۔ اور فرض ہو کہ اجماع صحابہ و جمیع اہل السنۃ و التبع دائمہ و صالحی اس کی دل سے تعمیق کر اور یقین جان لے کہ حکم قولہ تعالیٰ انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ لحاظون۔ یہ قرآن مجید لوح محفوظ میں جس ترتیب سے ہو اسی ترتیب سے آیت موجود ہو فاستقم و اللہ تعالیٰ الموفق۔ فرقان حمید میں اعجاز کے کلمات بے نہایت ہیں اور حکم قولہ تعالیٰ فوق کل ذی علم علیم ہر علم والے سے اونچا علم والا موجود پس جس قدر کمال ایمان ہو اس قدر آسمان سے عجائب حقائق و دقائق ظاہر ہوتے ہیں اور آسمان علم اولین و آخرین مجموع ہیں اور اگر کسی نادان کی سمجھ میں آوے تو یہ کما قصور ہو اور ابن مردودہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو فرماتے سنے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے راسخات یعنی طوایین کو قائم مقام انجیل کے عطا فرمایا ہے یعنی یہ ہیں کہ فرقان حمید جو علوم ان سورتوں میں ہیں انجیل میں بھی تھے اور معارف فرقان حمید کے یہاں مزید ہیں فافهم۔ واللہ اعلم۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا گیا کہ آپ نے صبح کی نماز میں اس کو پڑھا۔ قال اللہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اَلْکِتٰبُ الْحٰکِمِہٖ اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِّنْہُمْ

یہ آیتیں ہیں پھر کتاب کی کیا لوگوں کو تعجب ہوا کہ حکم بھیجا ہے ایک مرد کو ان میں سے

إِنَّ أَنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ

کہ مژدہ لوگوں کو اور خوشخبری دے جو کوئی یقین لائے کہ انکو پورا ہوا ہے

قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ

کہنے لگے منکر بیشک یہ جادو گر بصری

الترجمہ کہتا ہے کہ ساتون قاریوں وغیرہم نے اتفاق کیا کہ یہ پوری آیت نہیں ہو اور دانی رحمہ اللہ نے کہا کہ کوئی قاریوں نے پوری آیت شمار کیا ہو اور شاید معنی یہ ہیں کہ باب فراءۃ میں آواز و روانی و لہجہ کے لحاظ سے یہ کلام ہو اور آیت اصطلاحی معنی پارہ کلام جو سورہ کے اندر ابتداء و انتہاء رکھتا ہو بیان کلام نہیں ہو کیونکہ وہ امر توقیفی ہو اس میں اجتہاد کرباع نہیں اگرچہ معرفت اسکی امر ضروری نہ ہو۔ ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے قولہ الر کی تفسیر میں کہا اے انا اللہ عزوجل۔ میں اللہ تعالیٰ ہوں کیخدا ایسا ہی سخاک و غیرہ نے کہا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ تاویل نہیں بلکہ بطریق تفسیر ہر اور کلام بلغ میں اصل مقصود و معنی کے علاوہ عام اشارات ہوتے ہیں پس آگے سورہ میں کفار کا استعجاب و جادو کہنا وغیرہ جو مذکور ہے اس کے مناسب یہ اشارہ موجب تشفی قلبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر اور مفسر نے اتفاق میں طے حروف مقطعات کی نسبت ایسے اقوال لکھے ہیں جن کا مرجع مناسب مذکور ہو اور حسن و عکسہ سے پردہ ہو کہ اگر قسم ہو اور قنادہ ہے کہا کہ سورہ کا نام ہو۔ بالجمہ اگر یہ روایات صحت کو پہنچیں تو مافیکہ ایمان کامل نمونے معانی سمجھ میں نہیں آتے ہیں لہذا بقول صاوی رحمہ اللہ کے سچا و سیدہ طریقیہ وہ ہے جو شیخ مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا کہ اگر کی مراد اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے یعنی یہ کلمہ بجاہ تشابہات کے ہے جیسے الکم کہ اسکی تاویل و مراد کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور واضح رہے کہ تفسیر بہ نسبت تاویل کے عم ہے لہذا جو شیخ مفسر نے لکھا وہ بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے پس عدم عالم تاویل پر اتفاق ہر اور بار وجود کے بطریق تفسیر کچھ اشارہ بیان کرنا اس کے منافی نہیں ہے چنانچہ اول سورہ بقرہ میں مفصل بیان ہو گیا ہے تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ اے اہل الایات آیات من القرآن الحکم۔ یہ آیات جو آگے آتی ہیں جو پہلے نازل ہو چکی ہیں آیات ہیں قرآن حکیم میں لک اشارہ بعید بحسب استعمال ہو ورنہ اصل وضع میں ملکات اور تہذیب یسان ہیں پھر ملکات کا استعمال کبھی براہ بلاغت کے بعد سافٹ کے سوائے مجازاً بعد منزلت پر آتا ہے یعنی بہت بالا ہے اور یہی بیان مراد ہو اور اشارہ الیہ اسکا آیات ہیں یعنی یہ آیات جنکی طرف نسبت منزلت کا اشارہ ہے آیات الکتاب ہیں یعنی آیات ہیں کتاب مہمود سے پس اضافت یعنی تن اسے آیات من الکتاب اور مہمود کتاب و قرآن مجید ہو جسکی صفت حکیم ہو اور حکیم پر وزن فاعیل معنی حکم ہے یعنی بحسب فصاحت و بلاغت و کمال ہدایت کے منایت احکام کے ساتھ ہو کہ اس میں تمام بہتری دنیا و آخرت کی سبیل و منہج ہے۔ لہذا جو کافر و منافق کہ فقط دنیا ہی چاہے تو وہ نعمت و آخرت بلکہ سنی آرزو سے جاہل ہو کر کبھی اپنی خود ہشون و شہوات کے لیے قرآن مجید کا قائل نہیں ہوتا بلکہ مفسر یا ماہر حالانکہ یہ خیال اسکا ایسا ہے جیسے مجنون اپنی خواہش کے لیے عقلمندی کی تہذیب و آدمیت کے برتاؤ کے قواعد کو ناقص اور اپنی مراد کے مخالف و مفسر خیال کرے، اسی طرح کافروں کی خواہشیں محض دنیا سے فانی و اس کے اموال و عیش فانی و دنی و بے بنیاد ہیں اگرچہ اسکو ان چیزوں کے حاصل کرنے کی سمجھ و ڈھنگ خوب سمجھائے گئے ہوں پس وہ اپنی دانائی پر مغرور و اسی دانائی کے نتائج میں متہک ہیں اور یہ بھریان تقدیر رازی و تقاضا حضرت زوہلول ہو کہما قال قل لے سند رحمہم من حیث لا یعلمون و اعلیٰ لہم ان یکید می متین۔ لہذا جب ماخذ مجزون و دیرانہ کے انکو امر واقعی سے آگاہ ہی نہیں

۱۰
ایک سچی سچی بات
چنان سے درنا چنانچہ
اور نہ کہ وہ بلکہ
برادرانہ چنانچہ

اور نور ایمان و عقل ایمانی حاصل نہیں ہو تو اسرار و حقائق قرآن حکیم سے خبردار ہی نہیں ہو سکتے۔ کما قال تعالیٰ وہو علیہم غمی۔ پس تحقیق انہیں صادق ہو کہ دے قرآن مجید سے اندھے ہیں اور رہے اہل ایمان جو ہمیشہ ہدایت الہی کی دعار مانگتے ہیں انکو اللہ تعالیٰ عقل ایمانی و نور بعیرت کرامت فرماتا ہو پس انکے دلوں سے پوچھا جاوے تو عاجزی سے سچ سچ اقرار کرتے ہیں کہ سبحان اللہ تعالیٰ وہ ایک سمندر بحر جہاں کنا رہ نہیں اور اس میں موتی و باقوت وغیرہ جو اہر ہیں کہ انکا شمار ممکن نہیں اور جب روز بروز انکو زیادہ علم حاصل ہوتا ہے اور نیکیاں کتاب کے واقعات اس میں سے پاتے ہیں تو حیران رہ جاتے ہیں اور عجز سے اقرار کرتے ہیں کہ اے پروردگار جو تو نے فرمایا بقولہ و انما فی الارض من شجرة الاظلم والنجیۃ الا یہ۔ بے شک صحیح ہے اور کسی بندہ کی تاب نہیں کہ ان سب علوم کا احاطہ کر سکے پس ہر بندہ کو اسے مقدار علم حاصل ہوتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ قولہ تک آیات الکتاب الحکیم کی تفسیر جو مذکور ہوئی یہی مفسر ح نے اختیار فرمائی ہے اور یہاں ہم کہ تک کا اشارہ جن آیات کی طرف ہے وہ آیات یہ ہیں جو اسی سورہ میں آتی ہیں تو یہ ظاہر ہی یادہ ہیں جو اسوقت تک نازل ہو چکی تھیں تو آگے کا کلام یعنی قولہ اکان للناس عجبا ان او حینا۔ اور قولہ ان نہا السحر مبین۔ اس پر بھی شاہد ہوتا ہے۔ بہر حال یہ آیات کوئی ہوں۔ قرآن مجید میں سے ہیں۔ اور یہی تفسیر کلام ہے۔ مجاہد رحم و قتادہ و حسن بصری رحم سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ تک آیات الکتاب الحکیم میں کہا کہ نوبت و انجیل و زبور یعنی اگلی کتابیں ہیں اور شیخ ابن کثیر رحم لے انکے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا کہ مجھے اس قول کی وجہ نہیں معلوم اور یہ معنی معلوم ہوتے ہیں۔ اور مترجم کہتا ہے کہ تفسیر کے طریقہ میں تو بات یوں ہی ہے جیسے شیخ نے فرمائی ہاں شاید مقصود یہ ہو کہ قرآن مجید کی آیات متضمن علوم اولین و آخرین ہیں تو ان آیات القرآن کی نسبت صحیح ہے کہ کتب سماویہ مقدمہ اس میں حاصل ہیں اور اس وجہ پر ایک بات یہ نکلی کہ قرآن مجید و کتاب حکیم ایک بزرگ کتاب ہے کہ اگلے صحیفہ و کتب جو حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک نازل ہوئے سب کے علوم اس کتاب حکیم میں سے آیات ہیں فافہم واللہ اعلم۔ ضحاک رحم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول کر کے مبعوث فرمایا تو اکثر جہاں عرب نے انکار کیا اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ آدمی اسکا رسول ہو پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحِیَ اِلَیْ رَجُلٍ مِّنْهُمْ ہِزْہُ استفہام انکاری مفیدہ لامت و سرزنش ہے کیونکہ انھوں نے اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ پر حکم لگایا کہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ بشر اسکا رسول ہو سکے اور یہ آدم علیہ السلام سے اسوقت تک جاہل رہے اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیم کی ملت پر کہتے تھے تو نیا انکو بھی رسول نہیں جانتے اور کیا اسمعیل علیہ السلام کی۔ سالت کے منکر تھے اور آدمی جو منظر قدرت الہی و کرم از جملہ اشیاء کو اس بالکل جاہل تھے۔ کان فعل ناقص۔ للناس حال ہوا ہے حادثا للناس و لیکن عجبا سے مقدم کر دیا اس لیے کہ صفت کا التباس نہ ہو عجبا پر مقدم اور ان او حینا سے آخر تک اسم کان ہے۔ اور ان مصدر یہ سے ان او حینا۔ یعنی ایجا ونا۔ ہوا یعنی ہمارا وحی کرنا اور حال معنی یہ ہیں کہ ایک آدمی کو ہمارے وحی کرنے سے کہ ایمان لانے والوں کو شہادت و کافروں کو ڈر سنا دے کیونکہ تعجب ہوا اور وہ بھی لوگوں کو کہ باوجود آدمی ہوئے کے وہ حالت تعجب میں متعجب ہو گئے۔ اب توضیح کے ساتھ معنی لکھے جاتے ہیں۔ قولہ اکان للناس عجبا کیا ہو گیا لوگوں کو تعجب۔ ان او حینا لے رجل منهم۔ ہمارا آدمی فرمانا انہیں سے ایک مرد کی طرف۔ یعنی جہاں عرب کو تعجب کی حالت پیدا کرنے والا ہوا ہمارا وحی کرنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اور بیان اس وحی و عجب کا یہ ہے۔ اَنْ اَنْذِرَ النَّاسَ اَنْذَارِ کر دے تو لوگوں کو اپنے وحی یہ فرمائی کہ ناکارہ کافر لوگوں کو جو اپنے خالق کی اطاعت سے درحقیقت باہر ہیں اگرچہ اپنی رائے میں وہ اپنے آپ کو اچھا

راپنا طریقہ بہتر سمجھتے ہوں تو ایسے کافروں کو انداز کر دے یعنی خوفناک عذاب آخرت کی خبر سنا دے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق ظاہر و باطن مطاعت و اعتقاد لایق نہ رکھیں گے تو آخرت میں نافرمانی کا عذاب سخت ہو اس سے کسی طرح نجات نہوگی اور یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت اپنی سمجھ سے ممکن نہیں کیونکہ آدمی کی سمجھ و خیال میں خواہ مخواہ یہی محسوسات و حادثہ چیزوں کی صورت میں اسعانی آونگی اور خالق عزوجل ان سب سے پاک منزہ ہے پس جب تک اللہ تعالیٰ کے رسول سے یہ بات معلوم نہو کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں کیا اعتقاد رکھیں تب تک آدمی کی سمجھ خود نہیں پہنچ سکتی اگرچہ وہ دنیا کے کاموں میں افلاطون سے زیادہ سمجھدار ہو اس لیے کہ دنیا دور ملعون و ناچیز ہے اور اسکی سمجھ کو عقل سے کچھ مناسب نہیں کیونکہ وہ ان صورت و شکل وغیرہ کا نشان ہی ممکن نہیں ہے پس جسے رسول اللہ صلعم کے تعلیم وحی کی خالی اپنی سمجھ سے کچھ اعتقاد کیا تو اسنے کوئی چیز اپنے ذہن و خیال میں گڑھی اور اسکو اللہ اعتقاد کر لیا۔ لغو ذباستہ نہ ہیں حقیقت اسنے اللہ تعالیٰ کا اعتقاد نہیں کیا اور نہ اسپر ایمان لایا پھر اللہ تعالیٰ کے لایق عبادت کیا کر گیا جب کہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان ہی نہیں رکھتا اور نہ معرفت سے کچھ حدیث میں آخر زمانہ قرب قیامت کے علامات بیان ہوئے ہیں منجملہ انکے یہ بھی آیا کہ نصرانی اسوقت سب سے اغلب و زیادہ ہونگے تو ہم جو غور کرتے ہیں تو آنکھوں کے سامنے موجود ہیں اور اب انکی کثرت و غلبہ کے وجہ بھی ہم کو معلوم ہو گئے ہیں باوجودیکہ دنیاوی امور میں انکی سمجھ بہت تیز ہے لیکن دین کے معاملہ میں وہی مسیح کو خدا کا بیٹا کہے جاتے ہیں حالانکہ یہ بات ایسی خلاف عقل ہے کہ کوئی ملت و مذہب والا اسکو رد نہیں رکھتا اور اکثر اُسپر ہنستے ہیں اور اہل ایمان جب ایسا کلمہ سنتے ہیں تو عقل ایمانی و معرفت الہی سے اسکو بالکل محال دیکھ کر نصرانیوں کی سمجھ پر افسوس کرتے ہیں اور چونکہ حضرت خالق عزوجل کی جناب میں یہ کلمہ نہایت گستاخی ہے کہ ہرگز شان باری تعالیٰ کے لایق ہی نہیں ہو سکتا پس انکے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں اور وہ اپنے پروردگار سے پناہ مانگتے و لڑتے ہیں۔ ذرا سی بات سمجھو کہ اگر بادشاہ کو کوئی چار کے تو بادشاہ اسپر غضبناک ہوگا حالانکہ بادشاہ و چار دونوں آدمی ہونے میں یکساں ہیں یا مثلاً سور کے یا کوئی بچس چیز جسے گوہ موت کے تو بادشاہ غضب کرے گا حالانکہ جسم ہونے میں دونوں یکساں ہیں اور یہاں تو خالق عزوجل سے کسی چیز کو کچھ بھی مناسب نہیں تو بیٹا کہنا یا بتوں وغیرہ کو عبادت میں شریک بنانا یا جتنے امور شرک ہیں سب شان الہی عزوجل کے کسی طرح لایق و مناسب نہیں ہیں پس جسے اپنے خالق جل شانہ کو بچا نامہ اسکی شان کے خلاف کچھ اعتقاد نہیں کرتا اور شرک و کفر سے پناہ مانگتا ہے او جھوٹے نے نہیں بچا نامہ اپنے خیال کی بنائی ہوئی چیز کے متقائین اور برہم ایسی ایسی گستاخیاں کرتے ہیں کہ جن سے بدن کے رونگٹے کھڑے ہوں اور دنیا سے فانی و پلیدہ اگر کافروں کو دگنی اور اسکی تدبیریں و سمجھ آنکو حاصل ہوئی تو اس سے اٹھا کیا فائدہ ہوگا جبکہ وہ آخرت و اسکی نعمتوں سے بے نصیب رہے بلکہ ان گستاخوں کے عرض کیسا سخت عذاب ہونگے لہذا اللہ تعالیٰ نے جو رسول بھیجا آپس یہ وحی کی کہ خوفناک عذاب پانے کی کافروں کو خبر سنا دے یعنی اگر ایمان نہ لائے تو آخرت میں دائمی جہنم کے عذاب میں پڑینگے یہ خبر سنا دے۔ وَكَبُرَ الْإِنِّ امْتِئًا وَحِی فرمائی کہ بشارت دیدے یعنی خوشخبری سنا دے اُن لوگوں کو جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے۔ اَنْ لَّهْمُ قَدْ مَصِدَّقِ عِنْدَكَ رَبِّهِمْ خوشخبری یا اس طرح خوشخبری کہ اُنکے واسطے اُنکے پروردگار یا اس قدم صدق ہے۔ یعنی اس سفر میں جو آنکھوں نے نیکیاں کر کے اپنے اصلی ٹھکانے آخرت میں پہلے مقدم بھیجے ہیں اُنکا بہت سچا ثواب ہے۔ قدم یعنی سلف یعنی جو مقدم کیا اور ہر وہ شخص

منفرد ہیں تجلی فرمائی کہ انوار الہیت میں کافی ہوں اور لام سے ارواح عاشقین کے لیے تجلی از عین ازلیت فرمائی تاکہ باز سے قدم سے قدم میں برداز کریں اور راسے عین ربوبیت سے اسرار مجیدین پر تجلی فرمائی تاکہ حسن صفات سے انس پاکر مشاہدہ ذات کے مشتاق ہوں
 موحیدین کو وحدانیت سے الفت کے ساتھ شربت انانیت دیا کہ صفت اتحاج سے مخلوق و آراستہ ہوئے اور لام سے عارفین کو شربت جمال
 پلا یا کہ والد و شہید ہوئے اور راسے انوار ربوبیت سے اہل محبت کو شربت دیا کہ حیران و بخود ہو گئے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ اسرار منجملہ عام تفسیر
 کے ہیں حقائق تاویل نہیں ہیں اور جو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ الرضاہ انا اللہاری۔ اس کے لطائف اس میں توضیح بیان ہوئے شیخ رحمہ
 نے لکھا کہ نیز یہ اشارت ہے کہ الف لاینے صادقین کے لیے نعمتیں ہیں۔ لام الطاف برکات مغزیں ہیں۔ رار رحمت بحق تائین ہے حسین رحمہ
 نے کہا کہ قرآن مجید میں ہر چیز کا علم ہے اور قرآن کا علم ان حروف میں ہے جو سورہ کے اول میں ہیں شیخ نے کہا کہ میرے دل میں وقع ہوا
 کہ سورہ یونس میں جو غرائب و عجائب و قصص و امثال ہیں انکو صرف تین حروف میں جمع کر دیا یعنی الف لام راو میں اور اپنے حبیب سل
 صلے اللہ علیہ وسلم کے دل کو اس سے متنبہ کر دیا اور آنحضرت صلعم کو یہ کافی ہو گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلعم کے درمیان اشتباہ
 جاری ہیں کہ اُن سے دیگر مخلوق میں سے کسی کو اطلاع نہیں ہو سکتی ہے اس لیے اس کو سورہ نازل ہونے کی ضرورت ہوتی ہے
 یعنی قبل نزول تمام سورہ کے انکو تمام احوال و معانی پر اطلاع ہوتی بخلاف آنحضرت صلعم کے کہ صرف آرزو سے سب اطلاع ہو گئی۔ اور نیز
 مجھے مخطرہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تربیت و مواسات کے طور پر سب سے اچھے نام سے خطاب فرمایا چنانچہ الف سے اشارہ کیا کہ اے آدم
 الثانی کیونکہ آدم میں الف سب حروف سے پہلا حرف ہے اور لام سے یا لطف کا اشارہ ہے اور آرزو سے یا رحیم کی طرف اشارہ ہے جیسے
 طے اور تیس اور یا ایہا المرسل اور یا ایہا المدثر میں صریح اور اشارت ہے کہ اولہ ملک آیات الکتاب الحکیم یعنی یہ اخبار آیات صفات
 ازلیہ ہیں کہ قدم و ازل میں تو انکا عالم تھا اور نیز یہ علامات ہیں کہ ازل میں ہم نے تیری روح کو الہام کیا تھا پس اس سے تجھ کو خطاب ازلی
 کا پتہ یاد آجائیگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ملک آیات الکتاب الحکیم میں بیان فرما دیا کہ قرآن مجید حکم حکم ازلیہ ہے اور پوری جہتوں سے آراستہ
 ہے جو حسین حکم ربوبیت موجود اور عبودیت کے آداب موجود ہیں جسے اسکی سمجھ پائی وہ حکمت الہیہ سے حکم ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ اس میں
 علامات ہیں جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ کون اس خطاب سے حکمت حاصل کرے بقبول ہوا۔ بعض نے کہا کہ کتاب حکیم یعنی عہد مطلق با حکام
 ظاہر و باطن ہے۔ استناد رحمت نے کہا کہ الکتاب الحکیم۔ الف لام عہد کا ہے یعنی وہ کتاب جو ازل میں شاق کے روز تم سے وعدہ کر دی گئی تھی
 اور اشارہ اس میں یہ ہے کہ ہم نے تم سے وعدہ پورا کیا اور رشتمہ محبت مضبوط کر دیا اور زمانہ دوری منقضی ہو گیا اور زمانہ سرور طاقات
 مردیک پہونچا پس شربت محبت نوش کرو اور طریقہ مودت پرستیم رہو اور ایسے لوگوں کی طرح مست بنو جنہوں نے محمد رسول اللہ صلعم کی رشتہ
 و نبوت سے عجب کر کے موقع غایت الہی کو نہیں پہچانا کہ قال تعالیٰ اکان للناس عجبا ان ادعیت الی رجل منهم۔ پس حقیقت یہ فضل
 عظیم تھا اسکو تعجب سے بدل لیا پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا کہ خاصہ وحی اس لیے کہ جو مخلوق کہ مشاہدہ عظمت کبریا و جلال سے غافل
 ہوتے ہیں انکو بیدار کرے کہ قال تعالیٰ ان انذر الناس۔ پس اس میں معرفت حق تعالیٰ کی تعلیم ہے کہ وہ پاک پروردگار ہر شخص کے
 فعل نیک و بد سے البتہ علیم و خیر ہے کہ جتنا اسکا فاعل نہیں جانتا اور اسکی صفات میں عقاب کرنا بھی ہے جیسے نیکیوں کو نعمت دینا کا قیل
 تعالیٰ و بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم۔ سچی ارادت و خلوص والوں کو اپنی سوابق نعمت سے آگاہ فرمایا کہ اُنکے لیے جمال
 جمال بلا حجاب ہو گا۔ نیز اشارت ہے کہ میثاق ازل میں جب کشف جلال و تجلی جمال ہوا تو صادقین کی ارواح ہی کے لیے قدم صدق تھا

پس انہیں کا سچا وعدہ تھا کہ جو دیت کے مقام میں محبت کی برداشت کرنے میں ان کا قدم نہیں لغزش کرے گا۔ نیز اشارہ ہے کہ قدم ربوبیت ایجاد کو زمین میں نہیں رکھا گیا الا اسی وصف سے ازل میں ان کے ساتھ محبت صادقہ تھی۔ نیز واضح ہو کہ اول آیت میں تحریف ہو بقولہ ان انذر الناس۔ اسے جسے ایک دم پہلے مشاہدہ کو کھو یا اور پاک مارنے سے فراق اختیار کیا اسکو اس حرکت سے خوف دلا دے۔ پھر آخر آیت میں بشارت فرمائی بقولہ وبشر الذین آمنوا۔ یعنی جن کے دل اسکی محبت میں بھرے ہوئے اور سچی یا دین مستغرق ہیں انکو اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے بشارت دیدی۔ نیز اشارت ہے کہ اہل ارادت کو جو یقین کامل رکھتے ہیں یہ بشارت دیدے کہ زمانہ فتور و فراق میں اگر مقتضائے بشریت وہولے نفسانی اسنے تصور ہوا تو میرے لطف سے نا امید نہ ہوں کہ انکے لیے قدم صدق ہی یعنی حکم قبولیت ازلیہ انکے لیے ثابت ہو پس نا اُمیدی و سوسہ شیطانی ہے کہ قدم ارادت مقام قبولیت سے دور کر دیے جاویں بلکہ لطف و رحمت پر نظر رکھیں کہ آخری قدم انکے برابر استقامت پر ہو کر سب اگلے پچھلے یکساں ہو جائینگے۔ ابوسعید الخدری نے کہا کہ حقیقت قول یہ تھا کہ جسے ڈھونڈھا اسنے پایا پھر اس میں ڈھونڈھنے والے کئی راہوں پر متفرق ہوئے اول اہل اشارات ہیں کہ بشارت قوت اشارت سے انھوں نے ڈھونڈھا پس وہی قدم صدق کے مصداق ہیں اور وہی اہل طوابع و اشارات ہیں۔ سہل رح نے کہا کہ قدم صدق سابقہ رحمت جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ودیعت رکھی تھی تو مدنی رح نے کہا کہ قدم صدق وہ امام و ہادی صادق شیعہ مطاع محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نصر آبادی رح نے کہا کہ قدم صدق ہر مقام میں ادب کا سلوک ہے اور وہ موضع شفاعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اسناد رح نے کہا کہ قدم صدق وہ طاعات و عبادات و اعمال صالحہ بصدقیت ہیں جنکو انھوں نے مقدم سعید یا ہوا و صداقت اسکی طاعت ادا کرنے میں بھی اور سبب کامل نہولے کے اقرار نقصان میں بھی پس اسکی یہ صداقت بفضل ہو یا تکمیل ہو۔ بعض نے کہا کہ قدم صدق وہ انعام ہیں جو یوم القیامت میں انکے لیے مقدم کر دیے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی الوہیت و ربوبیت و انواع احسان و کرامات ثابت کر کے متنبہ فرمایا کہ محل نہیں چھوڑے گئے ہیں اور ان معازت کے واسطے رستہ ضرور ہے جو جن یا ملائکہ سے تمام نہیں ہو سکتی پس رسول آدمی ہوگا۔ فقال تعالیٰ۔

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ

مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَعَهُ زَنِينَ تَحَارِبُ رَبُّكُمْ بَعْدَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ مَا قَلَّاتُكَرُونَ

کوئی سفارش نہ کر سکے مگر جو پہلے اسکا حکم ہو وہ اللہ ہی رب تمہارا ہوا اسکو ہو جو کیا تم دھیان نہیں کرتے

سید بن اسحق بن کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ جب مکہ میں یہ آیت اتری تو سواروں کا ایک بڑا گروہ اُسنے ملاقی ہوا تو انھوں نے دریافت کیا کہ تم کون لوگ ہو پس انھوں نے جواب دیا کہ ہم جن ہیں مدینہ سے آتے ہیں اور یہی آیت کریمہ ہمارے سفر کے حاضر ہونے کا باعث ہوئی ہے رواہ ابن ابی حاتم اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی اکسیت سے متنبہ کر کے عبادت خالص اپنے ہی واسطے ثابت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ

یہ ہے کہ اُمسی نے پیدا کیے سب آسمان اور زمین۔ یعنی دنیا میں جتنی مقدار ایک روز کی ہوتی ہے اتنی مقدار کے چھ روزہ وقت میں کہ چھ روز کے انداز ہو اسب آسمان و زمینوں کو جو سب سے بڑی مخلوق نظر آتی ہے پیدا فرمایا اور اگر

تو ایک لمحہ بلکہ اس سے بہت کم میں پیدا کر دیتا لیکن مخلوق کو آہستگی اور غیبی کے ساتھ کام کرنا سکھلانے کو اس انداز کے وقت میں پیدا کیا اور ہم نے چھ روز کا اندازہ اس واسطے کیا کہ اس وقت میں سورج نہ تھا کہ دن و رات ہو تو مراد یہی ہے کہ چھ روز کی قدر وقت میں پیدا کیا۔ لیکن مترجم کے نزدیک اس میں اشکال یہ ہے کہ زمانہ کا حساب حرکت فلکی سے ہے تو فلک نہونے پر وقت و زمانہ اندازہ بھی نہوگا پس جواب اسکا یا تو اس طرح دیا جاوے کہ حرکت فلکی سے زمانہ ہونے کا قول فلاسفہ کا ہے اور ہم اسکو نہیں مانتے ہیں اور یا جواب یہ ہے کہ آسمان و زمین نہونے کی حالت میں کوئی کیفیت حس و خیال سے معلوم نہیں ہو سکتی ہو پس جائز ہے کہ دن اس حال میں موجود ہو جسکی کیفیت ہمکو معلوم نہیں جیسی وہ حالت ہمارے قیاس میں محسوس نہیں ہو سکتی ہو اور نسبت اس موجودہ حالت کے وہ حالت عام اس ملک کا ہے محض عدم نہیں ہے علاوہ برین علم الہی میں ہر حادث کا وجود تھا حتیٰ کہ جو کچھ قیامت تک موجود ہو لہذا سورج نہونے یا فلک نہونے سے جزم اس امر کا نہیں ہو سکتا اور نہ حکم لگایا جاسکتا ہے کہ دن نہ تھا یا زمانہ نہ تھا کیونکہ عدم العلم مستلزم علم عدم نہیں ہے اور سورج کے طلوع و غروب کے مابین کو دن کہنا نقطہ لفظی گفتگو ہے کہ اس وجود دنیاوی میں اس کے سواے معلوم نہیں جیسے اقرار میثاق ازل اب یاد نہیں ہے یا پچاس ہزار برس کا دن کبھی دیکھا نہیں ہے پس سوائے کیفیت بھول ہونے کے کوئی استحالة لازم نہیں آتا تو جب اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا کہ چھ روز میں پیدا فرمایا تو معلوم ہو گیا کہ روز تھا جسکی کیفیت ہمارے خیال سے ہے اور ہم اسی کو یقین کرتے ہیں لہذا جو صحیح حدیث میں وارد ہوا کہ اقوام کے روز پہاڑ قائم اور دو شنبہ کو فلان چیز دو شنبہ کو فلان چیز وغیرہ مفصل ایام کی پیدائش مذکور ہے اور دیگر احادیث جنہیں تعین ایام اس سب اپنے ظاہر معنی پر ہیں اور ایسے ہی جنت کے خلود وغیرہ میں بعض احادیث میں تخصیص روز جمعہ کے مانند ظہور مخصوص نعمت خاص کا جو وارد ہوا وہ اپنے معنی پر ہے حالانکہ وہاں سورج و چاند اور دن و رات نہیں ہے بالکل ایک آخرت و عالم و راہ محسوسات کو عالم غماض محسوسات پر قیاس نہیں کر سکتے ہیں اور نہ کوئی استحالة قائم ہو سکتا ہے اور عجب ہے کہ ذہن کے مقابلہ میں خارج کا حکم بدلا ہوا مسلم ہے پھر عقل و ایمان ہمارے مسئلہ میں بدرجہ اولیٰ کسی اشکال کو راہ نہیں دیتے ہیں۔ فاستقم و باللہ التوفیق۔ اور آیت میں دلیل ہے کہ سائر بمعنی ملندی نہیں بلکہ ایک خلقت محسوس اور چند عدد جمع ہے تو جسے یہ زعم کیا کہ آسمان فقط تھماے نظر ہے وہ آیت سے کافر ہے۔ اور آیت میں ربکم مقدم کیا اس لیے کہ عرب کے کفار اقرار کرتے تھے کہ آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے لہذا انحصار کے ساتھ یون بیان کرنے کی بھی ضرورت نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی نے انکو پیدا کیا ہاں وہ لوگ اپنے کاموں و حاجتوں کا سرانجام دینے والا یعنی جنوں کو خیال کرتے اور انکو رب سمجھتے تھے تو رد کر دیا کہ رب تھا را وہی اللہ تعالیٰ ہے جسکی قدرت عظیم و شان بے قیاس ہے اسنے چھ روز میں لینے اپنی مخلوق کی اسی طرح آہستہ سورج سمجھ کر کام کرنے کا طریقہ سکھلانے کے لیے چھ روز میں آسمانوں و زمین کو پیدا کیا۔ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ پھر عرش پرستوی ہوا۔ کرنخی رحلے لکھا کہ عرش پرستوی ہونا اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے اسکی کیفیت بالکل سمجھ سے باہر ہے۔ مفسر رحلے لکھا کہ یہ استوار ایسا ہے جو اسکی شان پاک کے لائق ہے۔ یعنی کوئی جاہل یہ گمان نہ کرے کہ عرش پرستوی ہونا ایسی کیفیت ہے یا اسکی مثال اسطرح ہے یا یون منصور ہے کیونکہ حضرت باری تعالیٰ کو کسی چیز سے تشبیہ نہیں اور نہ آدمی کے قیاس کو محال ہے پس جب میرج آگیا کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز سے مشابہ نہیں ہے تو اتنا بالیقین معلوم ہو گیا کہ جو کیفیت بندہ تصور کرے وہ حادث ہوگی اور حادث سے اللہ تعالیٰ پاک ہے تو اسکی کیفیت کبھی معلوم نہیں۔ اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے استوار علی العرش کو بیان فرمایا تو ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ

یہ کچھ نہیں ہے بلکہ یقین کرنے ہیں کہ جو کچھ اُس نے فرمایا وہ صحیح ہے اور کیفیت، جگو معلوم نہیں ہے ان اتنا یقین ہے کہ کوئی تشبیہ و تمثیل و تصور بیان نہیں ہے۔ پس یہ طریقہ تو سلف الائمہ و اماموں کا ہے کہ ایسی آیات کو جو اللہ تعالیٰ کی شان میں ہیں پیر بدوین تاویل کیے اس طرح ایمان لاتے ہیں کہ جسطرح وارد ہوا بدوین کیفیت کے اور یقین جلتے ہیں کہ یہاں قیاس و گمان و وہم وغیرہ سب باطل ہے اور پچھلے علماء رحم نے ان آیات میں تاویلین کیں تاکہ سمجھ سے موافق ہو جاوے لیکن بے ضرورت تاویل ہے اور بکثرت احادیث جو صفات میں وارد ہیں انہیں تاویل بعض جگہ بنتی ہے اور بعض جگہ بالکل نہیں بنتی ہے تو تاویل بیکار ہے اور کوئی آدمی جسکو ذرا عقل ہو وہ ایمان لانے کے لیے اس بات پر ہٹ نہیں کرے گا کہ مجھے شان و صفت الہی کا علم ہو جاوے اس لیے کہ مخلوق کو اتنی مجال نہیں کہ حضرت خالق تبارک و تعالیٰ کا علم حاصل کرے لہذا آیات احادیث صفات کو اپنے معنی پر یقین کرے بدوین دغل اپنے قیاس کے اور جان لے کہ یہ صفت الہی ہے جسطرح اُسکی شان پاک کے لائق ہے اسی طرح ہے۔ پھر قولہ تم استوی۔ میں حرف ثم اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آسمانوں و زمین پیدا کرنے کے بعد صفت استواء عرش ظاہر ہوئی اور وہ پاک پروردگار قبل اسکے عرش سے مستغنی تھا اور بعد اسکے بھی کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز حاجت کی طرف احتیاج محال ہے اور صفات الہی سب قدیم ہیں انہیں کچھ تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا ہاں ظہور اوقات مختلف میں ممکن ہے۔ بالجمہ سچا طریقہ ایمان کا وہ ہے جس پر صحابہ و تابعین گزرے کہ بیشک بے خود وہ ایمان لائے تھے اور ہم بھی ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے چھ روز میں زمین و آسمانوں و زمین کو پیدا کیا اور پھر عرش پر جسطرح اُسکی شان پاک کے لائق ہے، سنوئی ہو ایک پتھر کا کھڑکی بندیر فرمایا ہے امر کی۔ اس جملہ کو بدوین و ادعطف کے فرمایا کیونکہ یہ گویا سابق کلام کی تفسیر و تفصیل ہے جو تیسیر لغت میں نظر کرنا ادبار امور کو یعنی انجام کار میں نظر کرنا کہ اچھی صورت پر واقع ہو اور امر معنی شان و حال ہے اور جناب باری تعالیٰ میں جو سیر کے معنی قضا و قدر کا جاری کرنا نہایت حکمت و کمال قدرت پر کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم محیط ہے اور اسی کے خلق سے تمام مخلوق ہے لہذا شیخ ابن کثیر رحم نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ امر خلق کی تدبیر فرماتا ہے اُسکے علم سے ایک ذرہ پوشیدہ نہیں ہے نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ کوئی حال و شان اُسکو مشغول کر سکتی ہے اور نہ بے شمار مخلوق کی حاجات و دعاؤں میں کچھ سہو ہوتا ہے اور نہ جنگوں و ہماروں و آبادیوں و آسمانوں و زمینوں و ملائکہ جن و انسان و وحوش و طیور و کرورون اقسام کے حشرات الارض و حیوانیات و کجیاں اور بے ہمتا خلقت جسکے علم سے وہی آگاہ ہے کسی کے رزق و جزا و سزا و دعار و عطا میں ذرہ برابر تغیر و فرق ہو سکتا ہے اور ہر جانور کا روزیہ اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے اور کوئی بستی بدوین اُسکے علم کے نہیں گرتی اور کوئی دانہ زمین کے اندر بدوین اُسکی اجازت تغیر نہیں پاتا اور جو کچھ طب و ایس ہے سب کتاب بسین دوح محفوظ میں موجود ہے۔ بیضاوی رحم نے لکھا کہ قولہ یدبر الامر یعنی امر کا کلمات کو مقتضائے حکمت بالغہ و کلمہ قدیمہ بقدر فرماتا ہے اور اسی کے حکم و تحریک پر اسباب نازل ہوتے و اسی کے فعل و قدرت سے خلق جاری ہے۔ بالجمہ جب کافر لوگ حضرت حق تعالیٰ سے عود و جل کے اس اقتدار عظیم کو دیکھیں اور اُسکی عظمت و جلال میں فکر و غور کریں تو انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کچھ تعجب و شک نہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت تعلیم فرماتا ہے اور انکو کچھ شک نہ رہے کہ ایسا خلاق العظیم سبحان اللہ و بحمد سبحان اللہ العظیم وہی ہمارا رب کریم ہے اسی کے واسطے الوہیت و ربوبیت مختص ہے اور اسی کے ہم بندے ہیں تو جنگی خالص اسی کی ہے پس جو غیر کسی چیز کا شرک ہو محض باطل ہے اور رہا یہ گمان کہ بت وغیرہ ہماری حاجت بر لاتے ہیں اللہ تعالیٰ کے یہاں ہمارے شفیع و سفارح ہیں تو محض باطل گمان ہے اور اول نوبت پتھر کے خود تمھارے ہاتھوں کے تراشے ہوئے ہیں وہ تم سے بھی بدترین آدمی انکو گویا ہی نہیں ہے

تیسرے پتھر کو نہ عقل نہ شعور۔ چوتھے حضرت رب العزۃ ذو الجلال والاكرام کے دربار عظمت و جلال کبریائی میں دم مارنے کی مجال کہاں ہو اور بدون اس کے حکم کے زبان حرکت کہاں کر سکتی ہو قال اللہ تعالیٰ **مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنا رِجَالٌ مُّشْفِعُونَ لَهُ**۔ کوئی سفارش کرنے والا جو کسی کے لیے سفارش کرے ہو نہیں سکتا۔ **اَلَا مَنْ يُّعَدِّ ذُنُوبَهُ** مگر حق عزوجل کی اجازت کے بعد۔ پس بدون اس کی اجازت کسی کی زبان اہل نہیں سکتی کہ سفارش کر سکے تو اگر بتوں کے زبان ہوتی اور شعور ہوتا اور بول سکتے تو بھی بیکار تھے کہ بدون رضامندی حق عزوجل کے آنکو مجال سفارش نہ ہوتی۔ اور ظاہر ہے کہ جو بندے کے اپنے پروردگار کے سواے دوسرے کی بندگی کریں تو اللہ تعالیٰ ایسے مشرکوں سے راضی نہیں اور اپنے غضب فرماتا ہے اور بت اگر شعور رکھتے اور اپنے معبود بنائے جانے پر راضی ہوتے تو آنکو بھی سخت عذاب ہوتا اور بڑی ذلت و دکھ کی مار اٹھاتے پھر سفارش کیسی لہذا قطعی حکم دیدیا کہ ان اللہ لا یفران لشرک بہ الا یتلین اللہ تعالیٰ یہ نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جاوے یعنی کوئی دوسرے کی بندگی کرے یا دوسرا اپنی بندگی پر اس سے راضی ہو کیونکہ دونوں شرک و مردود ہیں۔ آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت سے شفاعت ہوگی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حق تعالیٰ عزوجل نے اجازت کا وعدہ فرمایا **اَللّٰهُمَّ اَرْضْ عَنَّا فَمُضَلِّکَ وَتَوَفَّنا مَوْتِنِیْ** مسلمان علی سنیہ نیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جمہین۔ اس حاصل اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی و قدرت و کمال ایسی ہے اور عظمت و جلال یہ کہ بدون اجازت کسی کی زبان نہیں اہل سکتی۔ **ذَلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ** یہی عظمت و جلال والا اللہ تعالیٰ تمہارا رب ہے وہی معبود ہے اسی کے تم بندے ہو اسی کے واسطے عبادت و بندگی خالص و خاص ہے۔ **فَاعْبُدُوْهُ** کا پس اسی کی توحید کر و یعنی یقین کرو کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ۔ پس اسی کی بندگی کرو۔ **اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ** ہے تمہارے۔ کیا تم سمجھ کر نصیحت نہیں کر رہے ہو۔ پس درحقیقت تعجب کے قابل یہ بات تھی کہ حضرت حق ذو الجلال والاكرام کی توحید چھوڑ کر بتوں وغیرہ کے بندے بن گئے جس سے آنکھیں اندھی دل سیاہ ہو گئے تو اُن تعجب کر لے گئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آدمی ہیں اللہ تعالیٰ کے رسول نہیں ہو سکتے ہیں باوجودیکہ یہ کلام معجز نظام کہ سر سر معرفت ہے اپنے دعوی رسالت پر سچہ لائے تو بد بخت کافر جسکو جادو کہنے لگے حالانکہ اس امر کے قائل تھے کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی پیدائی ہوئی ہے پس خود ہی اقرار ہی تھے کہ وہی معبود برحق اور اسی کی بندگی خالص ہے **عَرَسُ الْبِیَّانِ** میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی الوہیت کو اسرار عارفین و اہل توحید کی تربیت کے واسطے ذکر فرمایا **بِقَوْلِهِ اَنْ رَّبُّکُمْ اللّٰهُ**۔ پھر اہل یقین کے فرحت قلوب کے لیے آگاہ فرمایا **بِقَوْلِهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ**۔ اہل عقل کو نصیرت ہے اور چند ایام میں اُنکی خلقت فرمائے کا بیان مفید ہے کہ انسان سے عجلت دور ہو و قد قال تعالیٰ **وَکَانَ الْاِنْسَانُ عَجُولًا**۔ پس بالطبع انسان میں عجلت اسکی کمالات و ترقیات میں بہت مضر ہے پس وجود نور قلب کے لیے رنگی و آہستگی ضرور ہے جیسے اس آیت کریمہ میں اشارہ فرمایا **وَرَنَّا اَوَّلَآءِکُمْ** ایک لمحہ میں کرو دون آسمان بے انتہا پیدا فرما سکتا ہے۔ وقال تعالیٰ **ثُمَّ اَسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ**۔ پھر عرش کو اپنی تجلیات کے لیے آئینہ بنایا اور انفاس صدیقین و مریدین کے واسطے وہی انتہی ہے۔ **مُتَرَجِّمٌ** کہتا ہے کہ اس سے نازل ہونے پر سدرۃ المنتہی وغیرہ ہیں اور سورۃ النجم و حدیث المعراج میں بہت سے اسرار کی طرف اشارہ ہے جبکہ ہدایت الہی سے فکر سلیم نصیب ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا کہ جو بندے صدق ارادت سے طالب حق عزوجل ہیں ان پر راہ بہت آسان فرمائی ہو قال تعالیٰ **یَدْرَا اَمْرًا** اور اح کو حلت حدوث و تعلق بالہیہ سے پاک فرما کر راہ شاہدہ دیتا ہے اور عارفین کے دل کو کشف افکار صفات سے منور فرماتا ہے۔ پھر بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خود مختار ہے جسکو چاہے مقبول کیا اور جسکو چاہے مضرود فرمایا اس میں کسی مخلوق کو مجال نہیں ہے بقولہ **مَنْ**

ایمان عین عمل عظیم ہے جسے فکر ظلم عظیم ہے۔ بیضاوی رح نے کہا کہ یہی معنی اوتھ ہیں۔ معنی یہ ہونے کہ ایمان والوں کو انکے ایمان کے ثواب عطا فرما دے۔ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ** اور جن بندوں نے کفر کیا انکے لیے پینے کو حیم ہے اور دکھ کی مانند ہر سبب انکے کفر کرنے کے یعنی مخلوق ہو کر خالق عزوجل کی عبادت سے منکر ہوئے اس طرح کہ غیر کو شریک جانا۔ یہ جملہ مقابلہ میں جملہ اول کے ہے۔ اور اہل میں یہ معنی تھے کہ لیجری الذین کفروا وعلو السیات بظلمہ۔ اور انکا سزا دیوے ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کیا اور برے کام کیے ہیں توجہ انکے ظلم و شرک کے۔ پھر بلاغت کا لہ سے اس جملہ کو اس اسلوب پر بدل دیا پس اس میں بہت سے فوائد پیدا ہو گئے از انجملہ یہ کہ ظاہر ہوا کہ اہل کفر اسی عذاب کے مستحق ہیں۔ انا انجملہ یہ کہ تنبیہ ہوئی کہ خلق و اعادہ سے اصل مقصود ثواب کا بدلہ دینا تھا اور عذاب تو بالعرض واقع ہوا۔ از انجملہ تنبیہ ہوئی کہ مومنوں کے ثواب دینے میں اللہ تعالیٰ بذات پاک متولی ہے پس جب اس کے فضل و کرم پر انکو ثواب ملا تو اسکی کچھ انتہا نہیں اور وہ ہم بشری سے باہر ہے اس واسطے اس میں کوئی تفصیل نہیں فرمائی اور کافروں کا عذاب فقط انکے اعمال بد کا مساوی بدلا ہے کچھ زیادہ بالکل نہیں، ہر گویا اسکی بد اعتقادی و بد اعمالی خود ان پر یہ بیماری دو گھ کھینچ لائی۔ حیم نہایت گرم پانی۔ اور یہ نچوڑ جلتا ہوا خود جنہوں کا انکو ملیگا جس سے آنتیں کٹ گریں گی بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ جملہ گویا کلام سابق یعنی قولہ الیہ مرجع الخ کی تعلیل ہے کیونکہ جب پیدا کرنے و مارنے اور پھر اعادہ کرنے سے اصل مقصود یہ ہوا کہ ہر مخلوق کو جو اعمال کی پابندی گئی ہے اس کے برتاؤ کے موافق بدلہ دیا جاوے تو خواہ مخواہ ہر ایک کا مرجع اسی کی طرف ہو گا۔ اور اس کے مؤید قرار کا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے قولہ انہ یدعون الخلق کو بفتح ان پڑھا یعنی لانہ یدعون الخلق پس جملہ بلام تعلیل ہوا۔ واضح ہو کہ قولہ الیہ مرجع۔ میں ضمیر خطاب بجانب اہل عقل ہے اور جملہ تعلیلیہ میں۔ یدعون الخلق۔ عام خلق فرمائی۔ تو اشعار ہر کہ سوائے عقلا کے جانور وغیرہ سب کا اعادہ ہو گا حتی کہ سنگوں والی بکری سے بے سنگوں والی کے مارنے کا قصاص لیا جائیگا جیسا کہ حدیث میں صحیح ہوا ہے اور فرق عقلا میں و انھیں یہ ہے کہ حیوانات بعد تصاص و بدلے کے خاک کر دیے جا دیں گے بخلاف کفار و مشرکین کے کہ وہ دایمی جہنمی ہونگے جیسے دنیا میں ان پر کراست تھی کہ سب سے افضل کیا ویسے ہی عذاب میں سب سے خوار ہونگے فافہم واللہ اعلم **فَوَفَىٰ الْوَعْدَ الَّذِي فِي الْعُرَائِشِ** قولہ تعالیٰ الیہ مرجع جمیعاً۔ اس میں اشارت یہ بھی ہے کہ جب ہر غریق و خفا و حیران و تائب و قاصد و طالب کا وہی مرجع ہے تو ہر مجذوب کو اسکی ایک صفت پاک جذب کرتی ہے پس عاشق کا مرجع اسکا جمال مبارک ہے اور عارف کا مرجع اسکا جلال اور موحدین کا اسکی کبریائی اور خالقین کا اسکی عظمت اور شائقین کا وصال اور محبین کا قرب اور مرجع اہل فنار اسکی ذات پاک ہے پس اسکی ذات پاک کے انوار مرجع ارواح قدسہ ہیں اور انوار صفات مرجع قلوب شفیقہ و انوار انوار مرجع عقول حیران تعالیٰ اللہ سبحانہ۔ **قَالَ الْمَرْجُومُ** پس وہاں کسی حادث و حدوث کو رسائی نہیں ہے اور طرق معرفت سب سد ہیں سوائے اسکے کہ قائم کی صفت سے قدیم کی طرف معرفت ہو اور یہ طریقہ عقلی نہیں ہے کیونکہ عقل اس میں خود حیران ہے پس اسکا طریقہ یہی ہے کہ اتباع رسول اللہ صلعم تمام و کمال ہو اور بغیر چوں و چرا کے متبعین تمام اسی پر قائم و ثابت رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ عطا فرماوے وہ قوت جو ظل الصفا ہے اور اسکا بیان اس حدیث صحیح میں ہے۔ لا یزال البعد یھرب الی بالنوافل اسے آخر الحدیث واللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ پاک برتر عالی متعالی ہے وہاں کسی حادث کو جمال نہیں ہے اور بیان اسکا آخرت میں انکو قولہ تعالیٰ وعد اللہ حقا انہ یدعی الخلق ثم یعیدہ۔ عدم سے تجلی قدم انکو ابداً فرمایا پھر قہر سلطانی سے انکو معدوم کیا پھر برہان شہقت

انکما عاده فرمایا کہ اہل حدقان کو نعمت کشف جمال عطا ہو۔ کما قال تعالیٰ یجزي الذين آمنوا وعلما الصالحات بالقسط۔ یعنی جن بندوں نے ملکوت کو شاہدہ کیا انکو کشف جمال جبروت عطا فرماوے اور جن بندوں نے اپنے سر اتر کو درست کر کے نزول انوار کے لیے پاک کیا تھا انکو قرب وصال عطا فرماوے اسے برادر جو اس سفر دنیا سے شوق دل کے ساتھ بیان کلفتوں کو پاکیزگی کے ساتھ اٹھائے ہوئے وہیں کا وہ بیان لگائے ہوئے پہونچتا ہو حق تعالیٰ انکو نعمتوں سے سرفراز کرتا ہو جکا کچھ بیان نہیں ہو سکتا۔ اسی پر اکتفا کرو کہ حضرت اسلم صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم سے بیان فرمایا کہ جنت میں ہاتھ بھر جگہ تمام دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ جنید رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ الیہ مرجعکم۔ اسی سے ابتداء اور اسی کی طرف انتہاء ہے اور درمیان میں فضل و نعمت کے باغ ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ درمیان میں معرض امتحان میں دنیا و مافیہا ہے کہ اسپر تجلی قہری ہو پس جسے ہمسکو امتحان میں موافق رضا سے حق تعالیٰ یعنی موافق شرع پاکیزہ لیا اگرچہ اُسکے نفس پر گراں ہو اور اسے قہر پر اکتفا کر لیا اور بالکل اُسکو اُسکی محبت سے نہیں لیا بلکہ باغ حقیقی یعنی اعمال صالحہ کے لیے لیا تو اُسکے لیے دنیا کی اتنی چیزیں بالشیعہ اور اصلی باغ اعمال صالحہ ہیں پس شیخ نے فقط اہل ایمان کی تخصیص کی لہذا یوں فرمایا کہ درمیان میں باغ فضل و نعمت ہیں پس جسکے لیے ابتداء میں سعادت سابق ہو گئی تو اُسکے لیے باغما سے مذکور میں نعمتوں کے اظہار میں زبان شکر و دل راضی و دیدار منعم حقیقی ہو اور جسکے لیے ابتداء میں سعادت جاری نہیں ہوئی اُسے تمام عمر اپنے نفس کی خواہش میں اور فانی اموال جمع کر کے میں برباد کی تاکہ ابتداء میں جو شقاوت اُسکے حق میں مقدر ہوئی آخر اسی طرف مردود ہو لہذا قال تعالیٰ مرجعکم جمیعاً۔ پس اللہ تعالیٰ کی طرف راجع درحقیقت وہی ہے جسے تمام ماسوئے حق تعالیٰ سے منجھ موڑ کر اسی کی طرف رجوع کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اشارت یہ فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں مرجع واقعی یہ تھا کہ خوشی و رضا کے ساتھ ہو چہر انعام و اکرام ہو اور یہ مومنوں کے لیے مخصوص ہے اور رہے کفار و مشرکین و منافقین تو وہ مقہور و مجبور اُسکی طرف مردود ہیں ورنہ باختیار خود تو ہمہ تن دنیا و مافیہا کی طرف راجع تھے پس مرجع اُنکا عذاب شدید کی طرف ہے۔ استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ رجوع مقتضی ہے کہ ارواح کے لیے جسم میں ہونے سے پہلے وجود ہو پس مقامات تسلیح و تقدیس میں مقیم تھیں پس جو کوئی سفر کو جاتا ہے جب وہ واپس آتا ہے تو اہل محبت اس سے خوش ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ مثال ایسی ہے کہ جیسے مالک کے دو غلام سفر کو تجارت کے لیے گئے جنہیں سے ایک کے پاس مالک کے قاصد نے پیغام پہونچا یا تھا اُسے اُسی کی پابندی کر کے نفع اٹھایا اور دوسرے کے پاس وہی پیغام پہونچا مگر اُسے پیغام کو خوب استوار یقین کرنے کے باوجود دلو و لعب میں زیادہ اوقات گزارے اور کچھ نفع نہیں کما یا لیکن سرمایہ بھی باقی رکھا اور تیسرے کو وہی پیغام پہونچا اُسے قاصد کو برا بھلا کہا اور اپنی رائے کی پابندی کی اور اس سے بڑھ کر یہ کیا کہ وہاں ایک اور آقا کی غلامی اختیار کی پھر پہلا غلام واپس ہو کر مال مال اپنے مالک کے حضور میں حاضر ہوا دیکھا کہ مالک سلطان روئے زمین ہو اُسے اُسکی حسن خدمت پر تمام کمائی اُسکو بخشی اور نعمت بیقیاس و وزارت امیر فضل و کرم سے مزید فرمائی اور دوسرا غلام حاضر آیا مگر شرمندہ لیس مالک نے اُسکو کچھ تنبیہ و تادیب کے بعد بخشید یا اور تیسرا غلام بفرمان سلطانی گرفتار ہو کر مع اس شخص کے جسکو وہاں آقا بنا لیا تھا حاضر ہوا اور معلوم ہوا کہ یہ شخص جسکو آقا بنا یا ہے مالک کا ملک و نافرمانی سے بھاگا ہوا نہایت نجس و نامعقول ہے پس مالک نے دونوں مردودوں کو جہنم میں ڈال دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ حضرت باری جل سلطانہ و عز برہانہ ایسا پاک معبود ہے کہ اُسکی جناب میں جو مثال و نظیر بیان کی جاتی ہے وہ کسی طرح بن نہیں پڑتی ہے کیونکہ جس سے مثال بیان کی جاوے گی لاجلہ حادث چیز ہوگی اور حوادث سب مخلوق و ملک و ہیج و یوج ہیں پھر حضرت قدیم تعالیٰ و تقدس تک کہان رسائی ممکن ہے یہاں عبارت

قاصر بیان عقل حیران بیان تو اسی کے فضل پر ہدایت و معرفت ہے اسے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و دگرچہ گفتار و شنیدیم و خواندہ ایم و جو کچھ ہو اسکی مخلوقات ہو و لیکن ہدایت و کرم عفو پر بھروسہ اسکی شرمندگی و عاجزی کے ساتھ زبان پر حزن لا یا جاتا ہو اللہ تعالیٰ عفو فرما دے ہم بندے اسی طرح آپس میں ناچار ایک دوسرے کو انہیں حرفوں میں سمجھائے میں اللہ اعف عنا و اغفر لنا۔ پھر شیخ نے لکھا کہ جب فرمان بردار مطیع بندہ حاضر ہوا تو اسکو وہ بھلائی ملی جو اسکی قیاس و گمان و وہم سے کہیں بڑھ کر تھی بلکہ کسی طرح وہم میں نہیں آتی اور نہ مجال ہو اور نہ کوئی نسبت ہو اور ثواب ملا اور قرب و منزلت حاصل ہوئی ہر دم ترقی اور کہیں انتہاء نہیں ہو اور آقراری گنگار غلام جب اخلاص کے ساتھ شرم میں ڈوبا ہوا انوس و آہ کرتا ہوا لوٹا تو اسکو کرم کے ساتھ درگزر فرمائے کا متعہ و مغفرت و عفو کا لباس خلعت و امان مل گیا۔ واضح ہو کہ جو حق تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے اور وحی خاص سے احکام بھیجے سب قطعی ہیں و قد قال تعالیٰ و عدا اللہ حقاً۔ پس صالح بندوں کو فردوس اعلیٰ و رضوان اکبر اور گنگار شرمسار کے لیے رحمت و رضاء و لطف حق عزوجل ہو۔ پس رحمت تو وصف حق جل و علا ہو اور وصل صفت اجل کہ اسکو دوام بقا اور مترجم کہتا ہو کہ اشارت سے فرق بتلا دیا اور بیان تقریر کو گنجائش نہیں ہو و لیکن مجھے اتنی تنبیہ کی ضرورت ہوئی کہ یہ وہم ہو کہ گنگار پر رحمت و بخشش دائمی نہیں بلکہ جو بخشا گیا وہ ہمیشہ جنت میں ہو اور احادیث و مدارق سبحانہ عزوجل میں بہت اشارات ہیں از انجملہ یہ ہو کہ اعلیٰ درجہ کن بندوں کا ہو گا جو ہر وقت اس کرم میں غرق ہیں اور ادنیٰ وہ ہیں کہ انکے واسطے بیان ہو فافہم و اللہ ولی الحق و ہو ہدے السبیل۔ استاذ رحم نے کہا کہ تمام عمر میں جس بندے کو ایسا وقت جب کبھی مل گیا کہ جیسا اسکا آغاز و وجود تھا تو اشارہ میں اسکی لیے اعادہ تحقق ہوا۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ نعمت کبیرہ اور حدیث صحیح میں ایک قصہ طویل ایک بندہ بقول ازلی کا ہو جو شوق ایمان میں سفر دراز طر کر کے گرد آلودہ حاضر ہو کر عین صدق سے ایمان لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بشارت پائی کہ اسوقت تو ایسا ہو جیسا کہ مان کے بیٹ سے پیدا ہوا تھا تو اسقدر خوشی ہوئی کہ اسی میں سکراتے ہوئے جان بحق تسلیم ہوئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن اصحاب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم رجبین۔ پھر حق تعالیٰ عزوجل نے عالم کو نورانی فرمانے کی قدرت کاملہ اور وحدانیت کے دلائل ساطعہ تنبیہ فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَّةَ السِّنِينَ
وَالْحِسَابَ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝
اور حساب میں بنایا اللہ نے یہ سب مگر تدبیر سے کھولتا ہے ایک قوم پر جنکو سمجھ ہے

هُوَ الَّذِي رَہی پاک ذات معبود برحق وحدہ لا شریک ہے جسے جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً کر دیا آفتاب کو ضیاء یعنی ذات ضیاء یعنی ضیاء والا کر دیا سورج کو۔ ضیاء مانند قیام کے معنی ہے یا ضیاء کی جمع ہے جیسے شوط کی جمع سیاط آتی ہو اور یار تختانیہ اسمین واد سے بلی ہوئی ہو۔ وَالْقَمَرَ نُورًا اور کر دیا چاند کو نور یعنی نور والا۔ اور اللہ تعالیٰ نے دونوں کو ضیاء و نور فرمایا اور نور والا نہیں فرمایا تو مانند ریدہ علی ہو و صف میں مبالغہ ہو۔ پھر نور کا لفظ ہر روشنی کو شامل ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ ذہب اللہ ہر ہم میں بیان ہوا ہے نور خاص عہد تیز روشنی کہتے ہیں اور بعض نے کہا کہ جو روشنی کہ بالذات ہر وہ ضیاء ہو اور جو بالعرض ہو وہ نور ہو پس اسمین تنبیہ ہے

یاد رکھو کہ
یہ سورہ
یونس

کہ آفتاب کو خود روشن پیدا فرمایا اور چاند کو اس کے مقابلہ سے روشنی پا کر روشن ہو جانے والا پیدا کیا۔ بالکل یہ دونوں جرم مخلوق اور مطیع و منقاد ہیں اور انکی پرستش کرنے والے جاہل و مشرک و سفیہ ہیں اور جنکو اللہ تعالیٰ نے ایمان عطا فرمایا دے ان دونوں کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی نشانی جانتے ہیں اور بعض سلف سے مروی ہے کہ سورج و چاند کے ٹھہر آسمان کی طرف اور شبیت ادھر ہی و لیکن کسی مرفوع حدیث میں یہ بات نہیں آئی پس اسے یہ ہو کہ اسی قدر پر اکتفا کیا جاوے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سورج کو ماضی اور چاند کو منور پیدا کیا۔ **وَقَدْ كَذَّبَ كَذِیْلًا** اور قدر کیا اسکو منازل۔ بیضاوی رح نے کہا کہ قدرہ کی ضمیر ہر واحد کے لیے ہے یعنی ہر واحد کی رفتار کے منازل مقرر و معین کر دین یا منازل یعنی ذمی منازل ہو یعنی ہر ایک کو مقرر سیرون والا کر دیا۔ پس ہر ایک ایسی گردش میں اور سفر میں مقرر منزلوں سے تجاوز نہیں کرتا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس تقریر سے یہ وہم دفع ہوا کہ قدرہ کی ضمیر مذکر ہے اور شمس بولنس سماعی ہے تو قدر ہا چاہیے مٹھائیں قاضی رح نے دفع کر دیا کہ ضمیر ہر واحد کی طرف ہو یعنی۔ قدر لکھو احسنما۔ اور اوی یہ ہے کہ ضمیر فقط قمر کی طرف ہو اور ذکر اگرچہ دونوں کا ہوا لیکن ضمیر مذکر سے التباس نہ ہو کیونکہ شمس جو نہ مستعمل ہو اور شمس کے منازل سے عموماً عرب بلکہ عموماً عوام واقف نہیں ہوتے ہیں اور یہاں عموماً ہر ایک کو عبرت اور حسن قدرت الہی پر تہنید مقصود ہے اگرچہ عبارت بلیغہ دونوں کو بھی شامل ہے اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور اسی کو ثابتاً بیضاوی رح نے ذکر کیا کہ یا قدرہ کی ضمیر بجانب قمر راجع ہو یعنی اللہ تعالیٰ نے قمر کے منازل مقرر فرمائے اور اس سے یہ لازم نہیں کہ آفتاب کے منازل نہ ہوں۔ رہا یہ امر کہ قمر کو خاص کر کے کیوں بیان کیا تو مترجم نے اوپر ایک وجہ کی طرف اشارہ کیا اور دوسری وجہ قاضی رح نے بیان کی کہ قمر کی رفتار تیز ہے اور اس کے منازل معائنہ ہوتے ہیں اور شرعی احکام اس سے متعلق ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہاں کچھ شرع ماننے والوں کی خصوصیت نہیں بلکہ عموماً ہر ایک کو تہنید بوجہ انیت الہی تعالیٰ منظور ہے پس کمال قدرت رکھین اور احسان بھی رکھین کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو منور اور اسطرح منازل کے ساتھ مقدر پیدا کر کے احسان کیا **لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّعَاتِ** تاکہ جان لو تم لوگ شمار سال کا اور حساب نہیں جمع سنہ یعنی سال اور حساب سے یہ مراد کہ ہفتہ و مہینہ و ایام و چھ ماہ معاملات میں پڑتے ہیں انکو معلوم کرو۔ اور مفسر رح نے منازل کی تفسیر میں لکھا کہ اٹھائیس منازل اسقدر راتوں کے مقدر ہو ہیں یعنی ہر مہینہ ہر رات میں سے ایک منزل میں ہوتا ہے اور جب مہینہ نہیں کا ہو تو ایک رات دن اور جب انیس کا ہو تو ایک دن چھپ جاتا ہے کہ ماہ میں کیا کہ کبھی عین رات بھی چھپتا ہے اور اس پر بعض اہل الہیہ کا قول شاہد لایا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے معلوم ہو کہ مفسر رح نے شاید یہ تفسیر بطریق علم الہیہ ہی اور چونکہ بالا حمال تقدیر منازل نفس میں مذکور ہے تو ایسی حالت میں یہ قول لینا مضائقہ نہیں ہے بخلاف علم نجوم وغیرہ کے یا دیگر امور علم الہیہ کے جو خلاف نصوص میں یا رجم بالغیب میں انکو لینا یا اس پر اعتقاد کرنا حلال نہیں ہے اگرچہ بعض نے فی الجملہ اس میں مخالفت کی ہے اور بعض نے فقہ کے ایک مسئلہ سے استدلال کیا کہ اگر کسی نے دوسرے کو اجرت پر مقرر کیا کہ میرے لڑکے کو نجوم سکھلا دے او مثلاً دس روپیہ ماہواری دو مہینے فقہ میں لکھا ہو کہ اجرت واجب ہوگی۔ پس اس شخص نے استدلال کیا کہ یہ جائز ہے بدلیل ایجاب اجرت کے اور اسکا جواب یہ ہے کہ ایجاب اجرت کا حکم باعتبار طرہ ہر قضاء کے ہے چنانچہ اور مسائل بھی ایسے موجود ہیں کہ باوجود عدم جواز فعل کے جب اجرت کا حکم دیا اور یہ تنقیص کر دی کہ یہ فعل مکروہ ہے پس اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ بعض نے اس آیت سے نکالا کہ علم حساب سکھنا جائز ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر لفظ سے یہ استدلال کیا گیا ہے اور میرے نزدیک حق یہ ہے کہ اصل مقصود زندگی دنیا کا یہی ہے کہ سورج و چاند کی طرح اپنے منازل طاعت و اتیان سنت کو استقامت سے پورا کرتا رہے اور جب آدمی سب مخلوق سے اکرم ہو تو ان

روزن سے بڑھ کر نور ایمان سے منور ہوا اور جو امر کہ اسکے حق میں ذخیرہ آخرت نہو اس سے احتراز کرے پس اللہ تعالیٰ نے ضرورت و اکثر حاجت کے واسطے چاند کا حساب کافی کر دیا ہے اور یہ اصل ہے اور اس سے زائد جہاں تک مفید ہو اور بلا یعنی نہو جائز ہے ورنہ اثبات طاعت و ذکر الہی میں صرف کرے۔ بالجملہ جیسے جواز کی وجہ نکلتی ہے ویسے ہی یہ بھی نکلتا ہے کہ چاند کی اس طرح منازل کی خلقت تمہاری حاجت کے لائق شمار و حساب کے واسطے کافی پیدا کر دی ہے۔ بعض نے نکالا کہ شمار سال جان لینے میں علم تاریخ یعنی شکار اچھے لوگوں کا سال پیدا لیش و وفات جان لینا جائز نکلا۔ بعض نے قولہ قدرہ کی ضمیر راجع کرنے میں اول توحید کے موافق لکھا کہ قولہ لتعلموا عدد السنین یہ نتیجہ آفتاب کی تقدیر منازل کا ہے یعنی آفتاب کی منازل مقدر فرمائے تاکہ تم لوگ اس سے سالوں کی گنتی جان لو اور حساب پنجہ تقدیر منازل تمہری۔ بالجملہ یہ روزن منور جرم اپنے خالق عزوجل کے مطیع و نفاذ ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ آفتاب ہر روز غروب کے وقت سجدہ کرتا ہے اور اجازت چاہتا ہے پس اسکو حکم ہوتا ہے کہ مطلع سے پھر طلوع کرے یہ معافی اہل ایمان کے نزدیک یقینی ہیں اگرچہ جلاء بے ایمان کے خیال میں نہ آدین۔ حق تعالیٰ نے فرمایا **مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ** نہیں پیدا کیا حق تعالیٰ نے اسکو یعنی جو مذکور ہوا ہے۔ **الْأَيَّ الْحَقِّ** مگر تبلیہس بحق۔ یعنی جو مذکور ہوا اسکو اللہ تعالیٰ نے محض حق و سہت و عین حکمت کے ساتھ پیدا کیا ہے یہ کچھ عیب ربیکا نہیں ہے اور جہاں تک بندہ صحیح سالم فکر کرے تو علم کے ساتھ جان لیگا کہ انسان کے رزق و حیات و صحت و غیرہ کے یہ اسباب ہر دم اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں کمال حکمت کے ساتھ مسخر ہیں نہ انکو خود کوئی تاثیر ہے اور نہ قدرت ہے جسے انکو پیدا کیا وہی تمام مخلوق کا حافظ و رازق عجیب لطف سے ہے لہذا فرمایا۔ **يُفَصِّلُ الْآيَاتِ** بصیغہ غائب اسے بفصل اللہ تعالیٰ یعنی مفصل بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ۔ دوسری قراۃ میں۔ **نَفْصِلُ** بصیغہ متکلم ہے یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مفصل بیان فرماتے ہیں ہم آیات کو یعنی اپنی قدرت و وحدانیت والوہیت کے دلائل و نشانیوں کو۔ **لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** واسطے ایسی قوم کے جو جانتے ہیں یعنی سوچ و فکر کر لیتے و جان جاتے ہیں **لِقَوْمٍ** میں لام بمعنی نفع ہے پس یہ مراد نہیں کہ بیان کرنا عموماً سب کے واسطے نہیں ہے بلکہ علم غیب سے آگاہ کر دیا کہ سب بندے ایمان نہیں لادینگے اگرچہ یہ دلائل قدرت و وحدانیت بہت روشن ہیں بلکہ نفع اس بیان سے فقط اہل ایمان و یقین ہی کو ہوگا پس یہ بیان انھیں کے نفع کے لیے ہے۔ واضح ہو کہ آیات میں ہر شخص کو اپنی مقدار پر نفع ہوتا ہے اور اعلیٰ اسکا انبیاء علیہم السلام کو ہے اور حدیث صحیح میں ہے جو کہ آنحضرت صلعم کے بچے کے لیے اٹھنے کے بارے میں ہے کہ سبحان اللہ اس رات کیا کیا ایستادہ نازل ہوئے ہیں جگا دو حجر و دیون کو کہ بہتری دنیا میں لباس و لیاں آخرت میں سنگی ہو گئی۔ بالجملہ کوئی مومن ایسا نہیں کہ اسکو ان آیات سے وحدانیت والوہیت الہی و فنا و دنیا و تحقیق آخرت کا فائدہ حاصل نہو اسواسطے اللہ تعالیٰ نے آیات مابعد میں اسکو تسفیع فرمایا ہے **فَنَفِي السَّيِّئَاتِ** قولہ تعالیٰ ہو الذی جعل الشمس فیما آلائیہ۔ تفصیلی اشارات جو اس آیت کریمہ کی ہدایت سے غور کرنے میں حاصل ہوں انرا بجلہ یہ ہے کہ آفتاب ذات پاک کو ارواح عارفین کے لیے فیما کر دیا پس ازل و ابد انکو نظر آیا اور قمر صفات کو عاشقوں کے لیے نور کر دیا پس انکو اخلاق جمال و جلال نظر آئے پس صولت ذات سے ارواح مذکورہ عین ذات میں فنا ہوئیں اور مشاہدہ صفات سے ارواح ثابۃ عین صفات میں فنا ہوئیں پس آفتاب ذات ہر حال میں و تمام اوقات میں اندراج کی نظر سے پوشیدہ ہے اسواسطے نہ اس سے غائب ہیں اور نہ اسکو دیکھتے ہیں کیونکہ مقام توحید ہے۔ سوچ تو دن گزر کر رات بن غروب ہوتا ہے مگر دنوں کا آفتاب کبھی غروب نہیں ہوتا۔ اور صفات کا چاند حالت لبط میں دکھائی دیتا اور حال قبض میں چھپ جاتا ہے اسواسطے مقام صفات

کے منازل میں قلوب کا حال منقلب رہتا ہے پس جیسے آفتاب کی موافقت میں کمی بیشی کے اختلاف سے چاند گھٹتا بڑھتا رہتا ہے ایسے ہی ماہتاب صفات کے ظہور و خفا میں قلوب کا حال ہوتا ہے۔ پھر مجبین کے دلوں میں ہدایات کے منازل ہیں کہ موافقت و حالات وغیرہ انہیں منازل میں متفاوت ہیں اور انفاس کا جریان موافق معرفت و محبت و اوقات و ارادت غیبیہ کے ہوتا ہے پس انہیں اسباب کے اجتماع وغیرہ سے حالات معلوم ہوتے ہیں اور قولہ تعالیٰ تعلوا عدد السنین والحساب سے یہی اشارہ لیا گیا ہے۔ بعض نے کہا کہ آفتاب مختلف ہیں پس آفتاب اعمال شریعت سے جو ارجح و اعفوا کو نور ہوتا ہے اور آفتاب تقویٰ و معرفت سے دل منور و علی ہزار روح و اسرار کی تزیین سے۔ بعض نے کہا کہ آفتاب توفیق سے بندوں کو عبادت و طاعت کی روشنی ملتی ہے اور توحید کا چاند کے دلوں کو حالات سے سرور کرتا ہے اور دونوں لازم ملزوم ہیں پھر دونوں کے اتفاق سے حسب توفیق کامل یا کم و بیش کے بندہ کو منزلت ملتی ہے حتیٰ کہ اعلیٰ اسکا منزل صدیقیت ہو۔ بالجملہ ان آیات سے اصل عبرت راہ و رغبت ہدایت و آخرت و القطار از دنیا و حیات ثانی ہوا خدا فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَتَذَكَّرُ

لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا

بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ۝ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِي اللَّهُ رَبُّهُم بِأَمْنٍ إِلَىٰ

بَحْرِيٍّ مِّنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝ دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُهُمْ

فِيهَا سَلَامٌ وَأُخْرَىٰ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ حُرْفَ مَثَبٍ بِالْفِعْلِ ۝ اور فی اختلاف النج خبر مقدم اور آیات بلام تاکید و اعراب لغب

کے اسم موخر ہے اور اختلاف کے معنی یہ ہیں کہ ایک کا خلف دوسرے کے یعنی ایک کے پیچھے دوسرے کا آنا اور یا ہر ایک کا غور مختلف ہونا اور ظاہر مفسر رح نے دونوں کو جمع کر دیا اور معنی یہ ہیں کہ بے شک رات و دن کے اختلاف میں یعنی ایک کے جانے اور دوسرے کے آنے میں اور کبھی گھٹ جانے و کبھی بڑھ جانے میں۔ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَبِان حِزْوَن مِّنْ جِوَالِدِ تَعَالَىٰ سَلَمٌ

بیبہ فرمائی ہیں آسمانوں میں مانند ملائکہ و سورج و چاند و ستاروں کے وَالْأَرْضِ اور زمین میں مانند جانوروں و پہاڑوں و دریاؤں و نہروں وغیرہ کے۔ لَا يَتَذَكَّرُ البتہ نشانہاں و دلالات ہیں انہیں خالق عز و جل کے وجود اور اسکی وحدانیت و کمال علم و قدرت پر۔

بے شک جو بندے ایمان لائے اور انھوں نے نیک کام کیے۔ **يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِأَيِّ مَنَاسِكَاتٍ** دیتا ہے انکو انکا پروردگار
 بسبب اسکے کہ وہ اپنے پروردگار پر ایمان لائے ہیں۔ مفسر رح نے کہا کہ ارشاد و ہدایت اس طرح ہوگی کہ قیامت کے روز انکو ایک نور
 عطا فرما دیا کہ راہ ہدایت۔ ابن کثیر رح نے کہا کہ قولہ **بِأَيِّ مَنَاسِكَاتٍ** میں ہر ایک کے واسطے ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ہر سبب ہو پس معنی یہ ہو
 کہ ہدایت فرما دیا انکو پروردگار انکا قیامت کے روز بل صراط پر ایک نور سے بسبب اسکے کہ وارد دنیا امتحان میں وہ لوگ اپنے رب
 پر ایمان لائے تھے پس وہ بل صراط سے پار ہو جاویں گے اور نجات پا کر جنت میں داخل ہو جاویں گے۔ اور دوم یہ کہ ہر استغانت ہو
 یعنی ہدایت باستغانت ایمان ہو۔ واضح ہو کہ نور قیامت کی جو تفسیر مذکور ہوئی وہ مجاہد رح کا قول ہے اور قتادہ رح سے مرسل مروی ہے
 کہ اعمال صالحہ کا نور ہوگا اور ایسا ہی ابن جریر رح کا قول ہے اور علی ہذا ایمان کا اطلاق اعمال صالحہ پر ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ اعمال کا
 اعتبار بھی ہے کہ ایمان کامل ہو۔ یہ جو کچھ مذکور ہوا ہدایت و ارشاد قیامت ہے اور یہاں کی ہدایت کے معنی بھی درست ہیں چنانچہ
 بیضاوی رح نے لکھا کہ قولہ **يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِأَيِّ مَنَاسِكَاتٍ** یعنی ہدایت کرتا ہے انکو پروردگار انکا بسبب انکے ایمان کے یعنی ایسی راہ چلنے کی ہدایت
 کرتا ہے کہ آخر کار جنت میں پہنچ جاویں۔ یا ایسی ہدایت فرماتا ہے کہ حقیقت و اسرار کو چاہوں چنانچہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی
 ایمان و علم کے موافق عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو ایسی چیز کا علم دیتا ہے جسکو وہ نہ جانتا تھا۔ اور آیت کریمہ میں اگرچہ ایمان و اعمال صالحہ
 پر ہدایت مذکورہ کا حربہ بطریق مفہوم ظاہر ہوتا ہے لیکن قولہ **بِأَيِّ مَنَاسِكَاتٍ** سے صاف معلوم ہو گیا کہ فقط ایمان و یقین ہی مستقل
 سبب ہدایت ہے اور اعمال صالحہ اسکا تتمہ و ردیف ہیں۔ **يَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ**
 یہ جملہ متعلق ہے اسمین اہل ایمان کے اوپر نعمتوں میں سے بعض کا بیان ہے یا جنت آن کے دوسری خبر ہے اور قولہ فی جنت النعیم تیسری
 خبر ہے یا حال ہے یا متعلق ہے۔ معنی یہ کہ جاری ہوگی۔ ان مومنوں کے قصر و مکانات کے نیچے نہرین جنت النعیم میں یعنی نعمتوں کے باغوں
 میں انکے مکانات کے نیچے نہرین جاری ہوگی۔ حدیث میں ہے کہ نیل و درجہ و فرات کا طور یہاں ہے اور لیلین انکا جنت میں ہے مترجم
 کہتا ہے کہ یہ نیچے لطیف اشارات کے ہیں کہ اہل ایمان اس پر یقین رکھتے اور خوب سمجھتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **دَعْوَاهُمْ**
فِيهَا سَمْعُكَ اللَّهُمَّ طلبہم فی الجنۃ لما یشہونہ ان یقولوا سبحانک اللہم۔ یعنی جنت میں جس کسی چیز کی خواہش کرے اسکو طلب
 کرنے کے لئے فقط اتنا کہیں گے کہ سبحانک اللہم۔ یعنی تیرے لئے ثابت ہے اے اللہ تعالیٰ پس فوراً وہ چیز جو چاہتے تھے انکے سامنے
 موجود ہو جائیگی۔ یہ قول مقاتل بن حیان و سفیان الثوری رح کا اسکی تفسیر میں مروی ہے اور قیام میں لکھا کہ یہ بہت سے علماء و سلف
 سے مروی ہے اور سلف کی ایسی خبر اپنی رائے و عقل سے نہیں ہو سکتی بلکہ یوں ہی ہوگی کہ انھوں نے آنحضرت صلعم کے بیان سے
 اسکو معلوم کیا۔ اور بیضاوی رح نے لکھا کہ قولہ **دَعْوَاهُمْ** اے دعاؤہم۔ انکی دعا۔ یہاں اسے فی الجنۃ۔ جنت میں۔ سبحانک اللہم
 اے اللہم انا نسبحک تسبیحاً۔ اے پروردگار ہم تیری تسبیح کرتے ہیں کامل تسبیح۔ تفسیر ابن کثیر رح میں ہے کہ ابن جریر رح نے فرمایا کہ جب انکو
 خواہش ہوگی تو سبحانک اللہم۔ کہیں گے پس فرشتہ انکے سامنے حاضر کرے گا پس پہلے انکو سلام کہے گا اور یہ لوگ اسکو جواب سلام دینگے
 یہی فرمایا۔ **وَحِيتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ** اور آپس میں انکی ملاقات کی تحیت بلفظ سلام ہوگی پھر جب اس نعمت کو کھائیں گے تو اپنے
 پروردگار تعالیٰ کی حمد و ثناء کریں گے چنانچہ ہی فرمایا۔ **وَأَخْرَجَهُمْ فِيهَا** اور آخر دعاؤ انکی یہ
 ہوگی کہ الحمد للہ رب العالمین۔ اور بیضاوی رح نے لکھا کہ شاید معنی یہ ہیں کہ اہل جنت جب اسمین داخل ہو کر عظمت و کبریا پر انکی

سائنہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کریں گے پس فرشتہ انکو سلامت و مبارکباد ان فز کرامات کی دینگے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 انکی تشریف و تکبریم کے واسطے انکو سلام ہوگا پس شکر گزاری و تعظیم میں یہ لوگ الحمد للہ رب العالمین کہیں گے۔ مترجم کہتا ہے کہ
 ایسے اقوال تفسیری میں یہ احتمال قوی ہے کہ سب باتیں و کرامات اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکے واسطے جمع ہوں اور اس پر بھی بیان
 اسبقدر ہو میں جس قدر غلو فہم میں آسکتی ہیں اور باقی بعد موت کے اس تن مکرر سے خلاص ہو کر جان لینے جو ایمان پر مومن
 فافہم۔ قولہ ان الحمد۔ میں ان مفسرہ ہو لینے آخری دعویٰ کی تفسیر کرتا ہے اور بیضاوی رحمہ نے ان کو مخففہ از ثقیلہ لیا اور کہا کہ ایک
 شاذ قراءۃ میں ان مشددہ آیا بھی ہے اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ اس کلام میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ وہی اول یوم
 و آخر میں محمود ہے اور بندے حیات دنیا میں بھی اسی کی حمد کرتے ہیں اور آخرت میں بھی اسی کی مع کرینگے اور ہر حال میں اسی کی
 مع ہو لہذا حدیث میں آیا ہے کہ اہل جنت کو جنت میں تسبیح و حمد کا الہام کیا جائیگا۔ اور یہ اس واسطے ہوگا کہ ہر تسبیح پر اللہ تعالیٰ
 کی نعمت میں ترقی و مزید دیکھ کر تسبیح کریں گے اور اللہ تعالیٰ انکو ہر بار مزید نعمت کے واسطے الہام فرما دیگا پس اسکی نعمتوں میں
 کمی نہیں اور مدت ابد الابد کا انقضاء نہیں فسبحان اللہ رب السموات والارض رب العرش رب العالمین فی لعل الشہر
 قولہ تعالیٰ ان فی اختلاف الليل والنهار آتیه۔ رات میں اہل صدق و عرفان کو آنس ہوتا اور انوار عظمت نزول کرتے ہیں
 اور دن آئینہ مشاہدہ انوار جمال و جلال ہے اور عرش سے تمام مخلوقات آئینہ شہود ہے اور اشارت میں رات قبض اور دن بسط
 اور دیگر احوال و مکاشفات ہیں کہ سوائے متقی کے دوسرے کو نصیب نہیں ہے۔ استاذ رحمہ نے کہا کہ دن وقت اہل طاعت
 ہے اور رات وقت ارباب و صلت کہ اپنے پروردگار کی حضور میں منفرد حاضر ہوتے ہیں۔ اہل محبت کی مناجات اور استغفار کی
 اوقات میں بھی رات ہے اور یہ سب کرامت اہل تقویٰ و ثبات ہے۔ اور رہے منکون اہل کفر و طغیان تو انکو کچھ نصیب نہیں چاہیے
 فرمایا۔ ان الذین لا یرون لقاءنا۔ انکو لقاء کی امید نہیں انکو فراق سے خوف نہیں۔ بھراؤنگے اس انکار و ناامیدی کی وجہ فرمائی
 بقولہ و رضوا بالحبوة الدنیا و اطمانوا بہا۔ یعنی باقی و دائمی حیات کو چھوڑا اور اس زندگی دنیاوی کو اختیار کر لیا اور اسی پر مطمئن اور
 ساکن آرام میں ہو بیٹھے۔ حسن بصری رحمہ نے کہا کہ اللہ اسکو زینت نہیں دی اور نہ اسکو مرفیع و بلند کیا جب تک کہ اس پر
 راضی نہیں ہو گئے اس حال میں کہ اس عالم فانی کی آیات الہی سے غافل و بے فکر ہیں۔ کذا فی تفسیر الحافظ قول حسن رحمہ اللہ
 شیخ نے کہا کہ دنیا کی حیات و دنیا کے احوال فانیہ پر انکی رضامندی کا سبب اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ والذین ہم عن
 آياتنا غافلون۔ ان آیات کے اندر دیدار صفات سے غافل ہوئے پس انکو اس ان کا خوف نہیں کہ جسد بدن حشر میں کٹے
 ہونگے اور نامہ اعمال کٹینگے اور پوشیدہ باتیں ظاہر ہونگی۔ اور حیات دنیا پر راضی ہوئے یعنی مذموم عیش اور بدتر زندگی کو اختیار
 کیا اور اس پر مطمئن ہوئے یعنی ناگہانی موت کو بھول گئے اور آیات سے غافل ہوئے کہ اللہ تعالیٰ قلوب کو پھیر دیتا اور خوارج کو غذا
 فرماتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اذلی مقبول بندوں کو ذکر فرمایا بقولہ ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات آتیه یعنی وہ بندے جنہوں نے
 حمد نزل میں چشم محبت سے حق عزوجل کو دیکھا اور معرفت کی راہ سے خس و خاشاک حوادث کو دور کیا پس انکو حق عزوجل اپنی صفات
 کی طرف اور انوار صفات سے ذات کی طرف ہدایت فرماتا ہے کہ علم الہی ہیں ہدایت الہی انکے لیے سابق ہو چکی ہے۔ پھر انکی منزلت و مراتب
 کو بیان فرمایا بقولہ تجری من تحتہم الانہار فی جنات النعیم۔ دسے خالص بندے مشاہدہ کی جنتوں میں اس حال سے ہونگے کہ انکی ارواح کی

نظر میں انہا معارف و کواشف جاری ہوتے ہیں۔ ابن عطاء رحمہ لے کہا کہ ازل میں جب انھوں نے ملی کہ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے قریبیت کی برکت فرمائی پس اسی کی برکات سے یہ ہو کہ فرائض و سنت کو لازم پکڑے ہیں اور ایمان ٹھیک ہو اور اعمال کو صدق نیت سے ادا کرتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل جنت کے وصف کو بیان فرمایا کہ جب دیکھیں گے تو مشاہدہ کی نعمت میں فنا ہو کر اسی کی حمد و ثناء چاہیں گے اور حق شناس سے عاجز ہو کر اسی کی ثناء کی طرف راجع ہونگے فقال تعالیٰ و عواہم فیہا سبحانک اللہم۔ یعنی تو ہی ہمارا معبود ہو تجھی سے ہم نے تمھکو سچا نا اور تنزیہ بیان کی۔ یہ مرتبہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حیات میں ہو چنانچہ آپ دعا و عزمین عرض کیا کرتے تھے۔ لا احیی ثناء علیک انت کما انعمت علی نفسک۔ پھر انکی تحیت کہ باسم السلام ہوگی بیان فرمائی بقولہ و تحیتہم فیہا سلام۔ انکو سلامتی سنائی جائیگی کہ اب حجاب و فراق سے بخوف ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ پکار دیا جائیگا کہ اے اہل جنت تمکو ہمیشگی ہو اور اب موت نہ آویگی۔ سلام نام انہی تعالیٰ کے ہے پس سلامتی از آفات بفضل حق سبحانہ تعالیٰ ہو اور آپس میں اہل جنت ایک دوسرے کو تحیت سلام سے ہر نفس و شیطان کے وصف و دوسوسہ سے پاک ظاہر کریں گے۔ پھر جب اہل جنت نے جان لیا کہ یہ تمام نعمتیں کہ نہایت کامل ہر محض فضل الہی عزوجل سے ہیں ہمیں ہمارا استحقاق نہ تھا اور کوئی سبب و علت نہیں ہو تو پھر مرج و ثناء کریں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا بقولہ و آخر دعوانہ ان الحمد للہ رب العالمین۔ یہ مرج و ثناء صریح ہے کہ انکو جو کچھ ملا وہ حق تعالیٰ کا فضل ازلی و لطف قدیم آپس میں دیا گیا کہ انہیں خود کچھ استحقاق ہو یا انکے اعمال کچھ سبب ہو سکیں کیونکہ ان اعمال کو بھی انھوں نے اللہ تعالیٰ کی توفیق و ہدایت سے کیا تھا پس اسی کا فضل و کرم تھا۔ شیخ ذوالنون رحمہ کا قول ہے کہ عارفین میں سے جو اہل تحقیق ہیں انکا یہ قول ہے کہ جو کچھ انکے اقوال و افعال وغیرہ ہیں سب سے بیزار ہوتے ہیں اور انکو کچھ نہیں سمجھتے ہیں اور ہمہ تن حضرت حق تعالیٰ عزوجل کی طرف رجوع لاتے ہیں اور اوروں کی تسبیح کرتے ہیں کہ وہ پاک پروردگار عزوجل ہے کہ اسکی طرف کوئی اپنے کسی سبب کے ساتھ قصد نہیں کر سکتا اور نہ اپنی کوئی طاعت اسکو پسند کر سکتا ہو بلکہ وہی اپنی رحمت سے جسکو چاہے قبول کرے پس جو اعمال و طاعات اس سے ظاہر ہوتے ہیں یہ وہی قبول ازلی کا نتیجہ ہے۔ شبلی رحمہ نے کہا کہ اگر ابداء میں لوگوں پر حمد کی راہ کھل جاوے تو کوئی دعویٰ نہ کرے و لیکن برابر جہالت میں دوڑتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے حمد کا دروازہ کھل دے پھر سب دعویٰ ساقط ہو جاتے ہیں اور بالکل اپنے اوپر احسان ہی احسان دیکھتے ہیں۔

اہل جنت کا قول اللہ تعالیٰ نے حکایت فرمایا بقولہ و آخر دعوانہ ان الحمد للہ رب العالمین

وَلَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِغْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفَظِي إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَبُذِلَ الدِّينُ

اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر برا ہی جیسے شتاب مانگتے ہیں بھلائی تو پوری کر چکے انکی عمر سویر ہو کر رکھتے ہیں جنکو لا یرجیون لقاءنا فی طغیانہم یعمہون ۵ وَاذِ امْسَسَ الْإِنْسَانَ الْضُرَّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ

امید نہیں ہماری ملاقات کی اپنی شرارت میں بکتے اور جب ہو پنے انسان کو تکلیف ہو کر رہے ہوا

أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ هَمَّ هَمَّ كَانُ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرْبٍ مِّسَّهُ كَذَلِكَ

یا بیٹھا یا کھڑا پھر جب رہنے کھول دی اُس سے وہ تکلیف چلا گیا گویا کہ میں نہ پکارا تھا کہ کوئی تکلیف پہنچا رہا ہے اس طرح

لَئِنْ لَمْ يَسْأَلْنِي مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۵

بھلا سوچتا ہوں کہ لوگوں کو جو کچھ رہے ہیں

شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے یہاں نزول آیت کا کوئی سبب نہیں بیان کیا مگر شیخ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی وسعت نظر سے معلوم کیا ہو گا جیسی یہ سبب نزول لکھا کہ مشرکین مکہ نے جب نہ مانا اور قرآن مجید اعجاز کو جادو اور آنحضرت صلعم کو ساحر کہا اور شیطان نے انکو دیریری پر آمادہ کیا تو مانگنے لگے کہ جو وعید تم کفر و انکار پر بیان کرتے ہو وہ لاؤ چنانچہ اوپر انکی بددعا گزر چکی اور آئندہ بھی آدینگی انشاء اللہ تعالیٰ تب یہ آیت نازل ہوئی یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلَوْ يَسْأَلُ اللَّهُ النَّاسُ لِلسَّيِّئَاتِ أَلَمْ يَجْعَلْ لِقَاضِي إِلَهُمُ آجَلَهُمْ** البتہ پوری کر دیجادوے انکو انکی اجل۔ تقدیر کلام یون تھی۔ لو یسأل اللہ للناس الشر تعجیل لہم حین استعجلوہ استعجالا کا استعجالہم بالشر لقصی الیہم اجلہم۔ اور تعجیل کے معنی جلدی کر دینا اور استعجال جلدی چاہنا۔ اور سنی یہ ہوئے کہ اگر استعجال لوگوں کو برائی پہونچانے میں جلدی کر دے جیسے بھلائی پہونچانے میں جلدی کر دیتا ہے جبکہ انھوں نے برائی چاہنے میں ایسی جلدی کی جیسے بھلائی چاہنے میں کرتے ہیں تو ضرور یہ ہو کہ انکی مبعاد مقرر کو ابھی پورا کر دے۔ بیضاوی نے لکھا کہ یہ ایجاز یلغ ہو کہ اس تقدیر کی کلام میں سے جو کچھ حذف فرمایا گیا وہ اسوجہ سے حذف ہوا کہ جقدر باقی یعنی آیت پر وہ اس محذوف پر دولت کرتا ہو۔ اور جملہ استعجالہم بالشر کو بجائے تعجیلہم بالشر کے قائم کیا پس اس میں دو باتوں کا اشارہ ہو ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ انکی درخواست بھلائی کو جلد قبول فرماتا ہے حتیٰ کہ انکا استعجال دربارہ آخر کے گو بائگے حق میں تعجیل ہوتا ہے کیونکہ تعجیل تو استعجال کا اتر قبولیت ہو اور دوم یہ کہ مراد شر سے وہ شر ہے جسکا استعجال کیا یعنی چاہا کہ انکے لیے تعجیل کر دیا جائے جیسے کہتے تھے کہ سپر آسمان سے پھر برساؤں یا آسمان گراوے جیسے کہ دیگر آیات میں مذکور ہے حاصل یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ بوقوف لوگوں کی درخواست بھلائی برائی دینے میں تعجیل کر دے جیسے بھلائی میں کرتا ہے تو ہوا انکی مدت مقرر ہو اسکو پورا کر دے باین طور کہ موت دیدے جادین یا ملک کر دے جادین پس اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو کہ جب ایمان نہ لائے اور آخرت سے انکو بہرہ نہیں تو ہی دنیا انکے لیے جنت ہو کہ ایک وقت مقرر تک اس میں تمتع اٹھالیں کیونکہ آخرت کے بدلے اسی پر راضی و مطمئن ہوئے ہیں اور اپنے پروردگار تعالیٰ کو پھوٹے اور اسکی آیات سے غافل ہیں لیکن وہ رحمت کا ملہ سے غضب میں تعجیل نہیں فرماتا لہذا فرمایا۔ **فَتَذُنُّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَارٍ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ** پس ام چھوڑے دیے ہیں یعنی اجل مقرر کی تک ان لوگوں کو جو ہمارے لقاء کی امید و توقع نہیں رکھتے ہیں اس حال میں کہ دے اپنی طغیان و سرکش مگر اہی میں تردد پھرتے ہیں۔ واضح ہو کہ جو لوگ آخرت کے قائل نہیں اور جو لوگ اقرار اسلام کرتے ہیں مگر دل میں انکو یقین پورا نہیں ہو اور جو لوگ پھر میں سب انھیں لوگوں میں داخل ہیں اور لقاء معنی ملاقات ہو پس سولے اہل سنت والجماعہ کے جملہ فرقے رافضی و خارجی و معتزلی وغیرہ جو دیدار الہی سے منکر ہیں سب منکرین لقاء میں شامل ہیں سوائے انکے جنکی تکفیر نہ کیا وے۔ آیت میں دلیل ہو کہ شر و برائی کی دعا کرنا ممنوع ہو اور ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے عافیت و بھلائی دعا بیان و سلامتی کی درخواست کرے اور اہل و خیال کسی کے لیے برائی نہ مانگے حتیٰ کہ آیت کی اس سے تفسیر آئی ہو چنانچہ مجاہد رحمہ اللہ نے اس آیت میں کہا کہ یہ آدمی کا قول اپنی اولاد و مال کے حق میں درحالت غضب ہو کہ اللہ تعالیٰ اسکو خوار کر دے اللہ تعالیٰ اس میں برکت نہ دے الہی یہ مانس ہو جاوے پس اگر اللہ تعالیٰ اسکی قبولیت میں تعجیل فرماوے جیسے بھلائی کی دعا قبول کرنے میں تعجیل فرماتا ہے تو ضرور انکو موت دیدے و برباد کر دے۔ مگر جسے کہتا ہو کہ اس کلام میں اشارت ہو کہ تعجیل نہ کرنے سے یہ ضرور نہیں کہ کسی وقت آئندہ یا آخرت کے لیے قبول نہیں ہوتی ہو لیکن شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اسکو قبول نہیں کرتا اس لیے کہ او تعالیٰ جانتا ہو کہ دل سے اس

اور الطاف ازلی انکے دلون کی زنجیر ہلا کر انکو حفصوری میں متوجہ ہونے کی جنبش دیتا ہے اور صلاح الغیب کی نسیم عبرتیں انکے دماغ ہلار میں خوشبو سے عطر المست پہونچاتی ہے تاکہ مضطر ہو کر بارگاہ ربوبیت پر حاضر ہوں جب یہ آدھر متوجہ ہوئے تو قہر جبروتی کے اعلام دیکھ کر انکی عقل قید سے نکلی اور انکو آمادہ کیا کہ بارگاہ عظمت و کبر پائی پر تضرع و التماس سے سر بسجود ہو لیں دعا و عبادت کو بارگاہ ربوبیت پر بےجز و نیاز ادا کرنے سے ارحم الراحمین نے لطف فرمایا اور درطہ تحت سے خلاص فرمایا جب تراتر ملیات سے ساکن ہوئے تو عقل نے استقامت پر متمکن رہنے کی خواہش دلائی مگر لشکر قہر نے انکے نفس شوم کی مدد فرمائی کہ دریائے شہوات میں غرق ہو گئے۔ تمام مشاہدات و عہود و پھول و قباہت اعمال میں مہمک ہوئے۔ کاش التماس و تضرع میں پہنچے ہوتے کیونکہ جو بندہ مقام دعا و عبادت میں پہنچا وہ بے خط و عیب و عیب شہادہ و رضوان ہوتا ہے مگر نظر اسکا لطف و احسان ہوتا ہے۔ وہ دعا میں اپنے رب کرم بے مثل و نظیر بے مانند بے شہبہ لا الہ الا ہو ہے ستائش ہوتا اور خلوص عقیدت و صدق طوط سے ہر حال میں خواہ وقت بلاء ہو یا نہ ہو شاکر و داعی رہتا ہے۔ ابو حفص رحم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عز و جل نے دعا کا دروازہ بہت وسیع و بلند فرمایا اور ثواب و محن کے وقت وہی مومن کا ہتھیار ہے اور اصل رجوع بندہ کا فاقہ و محنت کے وقت رضا کے ساتھ ہے و لیکن جب رجوع نہ لایا تو التماس دعا سے راجع ہوا شیخ ابو عبد الرحمن السلی رحم نے کہا کہ میں نے اپنے جد بزرگوار سے سنا کہ عادت کے طور پر دعا کرتا مصیبت ہے اور یقین پر دعا کرتا نجات و عبادت ہے لہذا علیہ السلام الدعاء ہی العبادۃ۔ لیکن دعا کے واسطے اوقات و آداب و شرائط ہیں جسے انکو لحاظ کر کے نفس کو مقید نہ کیا وہ برکت سے محروم رہا۔ ہنجلہ آداب کے یہی جو حدیث میں مروی ہے کہ تم لوگ دعا کرتے ہیں قبولیت کا یقین رکھتے رہو اور جان لو کہ لیس میں غافل دل کی دعا اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا ہے مگر جسم کہتا ہے دیگر آداب و غیرہ تحت قولہ تعالیٰ قال ربکم ادعونی استجب لکم الا یہ اور قولہ تعالیٰ اذا سالک عبادی عنی الا یہ مذکور ہوئے ہیں وہاں سے تلاش کرو پھر اللہ تعالیٰ عز و جل نے مزید توضیح کے ساتھ پہچان دی ہے اور کفار کہہ دینے کو عبرت و نصیحت لینے کے لیے ایسے آدمیوں کا حال جنہوں نے حقائق عبادت کو شاہد ربوبیت میں نہیں پہچانا اور مانند مضطر دعا کرنے والے کافر کی رہائی کے بعد بٹھ پھیر کر جل دینے کے انہوں نے بھی بارگاہ عظمت کے دروازہ پر

اخلاص چھوڑ دیا اور دوسواں و شہوات کا اقتدار کیا آخر ابدی ہلاک ہو گیا قال اللہ

وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ تَزِلُّوا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا

لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ

ایمان لانیوالے یوں ہی سزا دیتے ہیں ہم قوم گنہگار کو پھر نیکو بننے نائب کیا زمین میں

بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝

انکے بعد کہ دیکھیں تم کیا کرتے ہو

وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ تَزِلُّوا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا

دعا اس طرح کہ باطن سبک ہوا اور ایمان سے زندگی نہ پائی بلکہ کفر و شرک پر مردہ رہا اور یہ بہت بُری موت ہے اگرچہ ظاہری جسم موتا تازہ ہے اور دوم ہلاک ظاہری خواہ بالکل جڑ سے یا تھوڑے باقی رکھے جاوے لیکن یہ ضرور ہے کہ اگر ظاہری ہلاکت سے رہائی ہو تو کفر پراڑ سے

رہنے میں باطنی ہلاکت لازم ہو اور اس میں کوئی شک نہیں ہو اور یہاں اہل کفر کو عبرت دلانے کے لیے انہیں اہم کافروں کا قصہ کو بیان کیا
جو جڑ سے غار میں ہلاک کر دیے گئے تھے کیونکہ اہل کفر تو ظاہر محسوس کے پابند ہوتے ہیں پس انکو محسوس میٹ دیے ہوئے کافروں سے
عبرت دلائی پس معنی یہ ہیں کہ قسم ہو کہ ہم نے ہلاک کر دیں انہیں جو تم سے پہلے تھے انہیں اسے مکہ والو۔ یہ خطاب مکہ والوں کو ہو اور آخر
دینا یعنی قیامت تک جتنے آدمی ہوں سب کو شامل ہو اور شاید کہ خطاب عموماً کافروں میں سب کو ہو کیونکہ ہر ایک پر عبرت لازم ہو اور
یہاں خطاب کر کے بیان کرنا کمال تہدید کے معنی میں ہے کہ لوگو! خدا جن ہوں یا انسان ہوں تم عبرت پکڑو کہ ہم نے تم سے اگلی
امین ہلاک کر ڈالیں۔ **لَا تَظْهَرُوا عَيْنَ ظَلْمِ الْكَذِبِ وَالظُّلْمِ**۔ جب کہ انہوں نے ظلم کیا یعنی شرک کیا اور جو ہوش و حواس
اللہ تعالیٰ نے دیے تھے یا جو چیزیں پیدا کی تھیں انکو بجا صرف کیا پس اپنی جانوں پر ظلم کر کے والے ٹھہرے کہ خالق عز و جل کا حق
نہ پہچانا جس طرح مخلوق بندوں پر واجب ہو۔ **وَجَاءَهُمْ دُسُكُهُم بِالْبَيِّنَاتِ** اسے وقت جاہلیم الخ۔ اور حال یہ تھا کہ انکے
پس انکے رسول لے آئے تھے بیانات کو یعنی انکو یہ بھی عذر نہ رہا تھا کہ ہم مخلوق ہیں ہماری عقل کو کتاب نہیں کہ خالق عز و جل کے
حقوق کو خود جان لین تو یہ عذر بھی اللہ تعالیٰ نے رفع کر دیا تھا کہ آیات و معجزات واضحہ کے ساتھ اپنے رسولوں کو اس پر مجبور کیا تھا
جنہوں نے طرح طرح سے انکو سمجھایا مگر انہوں نے سوائے جھٹلانے و سرکشی کے اور نہ پکڑی۔ **وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا** و استقام لہم
ان یؤمنوا الفساد الاستعداد بخلاف اللہ تعالیٰ آیا ہم و قدرہ تعالیٰ بکفر ہم۔ اور ٹھیک و راست نہ تھا انکے لیے یہ کہ ایمان لا دین۔ یعنی
انکا ایمان لا آئے انکے واسطے ٹھیک نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر انکے لیے یوں ہی جاری تھی کہ کافر بے ایمان مرین پس
انہوں نے جو جھٹلانا شروع کیا تو پھر ایمان نہ لائے آخر اللہ تعالیٰ نے عذاب کر کے سب کو اس کر دیا۔ یہ صریح دلیل ہو کہ ایمان و کفر
محض خلق الہی ہو اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ازل میں مقدر کر دیا وہی برحق واقع ہوتا ہو اور چونکہ علم الہی غیر متناہی ہو اور بند
مخلوق کو کیا علم ہو لہذا حکمت اسکی بندہ کبھی نہیں سمجھ سکتا۔ یہ مقام بہت خوف و التجار کا ہو برخلاف اسکے بعضے کافروں جاہل جو بحث
کرتے ہیں کہ پھر ہمارا کیا قصور ہو اور جو ہونا ہوگا۔ ہوگا اور ماننا اسکے تو اس سے انکو کیا فائدہ یہ مباحثہ یہاں کیا کام آوے گا اور سلف صابر
و ائمہ مومنین اہل سنت بالکل متفق ہیں کہ تقدیر برام حق ہو اسکا انکار کفر ہو اور جس جہم کہتا ہو کہ جو کوئی بحث کرے چاہے کہ مجھے تقدیر پر کچھ
و علم ہو جاوے تو وہ بھی جاہل قریب بکفر ہو اور جیسے ایمان بالیقین انکار کرنے والے نے اپنی جان پر خود ظلم کیا ویسی ہی تقدیر کے منکر نے
اپنے آپ کو برباد کیا اور اللہ تعالیٰ پاک معبود ہو وہ بے پردہ و بے نیاز ہو اسی کو عظمت و کبریائی ہو کر ڈرون اقسام کی بے انتہاء مخلوق
قرودہ ہو کہ آنکھوں دکھلائی دیتی ہو اور بے انتہاء نظر سے غائب ہو پھر آسمانوں کے اُدھر کسی مخلوق کو علم نہیں ہو سکتا اسکی سلطنت و
بادشاہت میں کوئی منکر ہو جسکی سے کفر و بدعت ہو انکار کر کے کیا خلل ڈالے گا اسنے خود اپنا بڑا کیا۔ اور سیدھا راستہ یہ ہو کہ عاجزی کے
ساتھ ایمان لاوے اور تقدیر سے بحث نہ کرے کیونکہ اسکو کیا معلوم کہ کیا مقدر ہو اور مجمع حدیث میں ہو کہ ہر ایک پر وہی آسان ہو جسکے لیے
وہ پیدا ہوا ہو۔ اسکی تصدیق دیکھو کہ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اہم کافروں کا قصہ جو ظالم ہو کر ہلاک کیے گئے انکو مستقیم نہ تھا کہ
ایمان لا دین۔ **كَذَٰلِكَ** ایسے ہی جیسے ہم نے ان ظالموں کو اپنے رسولوں کو جھٹلاتے اور اپنے معبود عز و جل کی جناب میں بہتان و شرک
باندھنے سے برباد و ہلاک کر دینے کا بدلہ دیا ایسے ہی تجزی القوم الجوریین ہم بدلہ دیتے ہیں کافروں و شرک قوم کو۔ جیسے تم جرم کرتے ہو
مذہب ہو کہ کافر کوئی ہلاکت و بربادی سے نہیں بچتا اگرچہ دنیا میں مالدار ہو یا نادار و معبود ہو جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ

قوله واما كذا ليوثوا - من لام تاكيد نفى اى اور یہ بمانند قوله فما كذا ليوثوا بمانند قوله من قبل كذا ك طبع على قلوب المجرمين پس معنی یہ ہونگے کہ جس سے وہ پہلے انکار کر چکے تھے اب پر ایمان نہ لائے اور نہ لاسکتے تھے اور مراد یہ ہے کہ ازل میں ظاہری اقرار اور باطنی انکار سے دنیا میں بھی ایمان نہ لائے اور مال و مروج دونوں معانی کا ایک ہی ہوتا ہے۔ اور دونوں آیتیں ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں اور سہم فقہ یہ ہے کہ ایمان در اصل صدق یقین دلی کل نام ہے اور اعمال صالحہ و طاعات وغیرہ اسکی تصدیق و مظہر اور اسکو لازم ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تہدید فرمائی بقوله ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ كَمَا كُنْتَ تُنْظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ تاکہ ہم دیکھیں کہ تم کیسے کام کرتے ہو۔ یعنی جیسے دے اس انتظار کا۔ میں لائے گئے تھے ویسے انکے جانے کے بعد تم پیدا کیے گئے تاکہ تمہارے اعمال کا امتحان ہو پس اگر تم نے جان لیا کہ ہم کو ضرور یہاں سے جانا پڑیگا اور یہ دنیا دار امتحان پر پس تم نے اچھے کام کیے اور آخرت پر ایمان لائے اور اپنے معبود کو جس عظمت و کبر یار و جلال پر وہ ہے اسی طرح اس کے رسول صلعم سے معلوم کر کے مومن ہوئے و نیک کام کیے تو آخر جنت و نعمت و رفوان میں پہنچے اور اگر یقار الہی تعالیٰ سے منکر ہو کر اسی دنیا پر مطمئن ہو بیٹھے اور شرک و کفر و ظلم کیا اور اپنی رائے کے موافق جو جاہل اعتقاد کیا خواہ وہ جناب باری تعالیٰ کے لائق ہو یا نہ ہو مگر تمہاری رائے میں وہی آبا پس در حقیقت تم اپنی رائے کے پابند ہوئے تو ضرور تمہاری بھی وہی سزا ہے جو مجرمین کی مقرر ہے۔ واضح ہو کہ آدمی اپنی رائے سے یا بہت لوگوں کے جمع و اتفاق سے یا جھوٹی بوٹی کتابوں سے اللہ تعالیٰ کی شان میں کچھ اوصاف اعتقاد کر لیتا ہے جیسے عصب کے مشرکین و عجم کے کفار وغیرہ نے اعتقاد کیا تھا کہ یہ بت یا یہ آگ وغیرہ اللہ تعالیٰ کے کارپردازین ہی اسکی درگاہ میں ہماری سفارش کر کے جو چاہتے ہیں کو دیتے ہیں اور انکی عبادت کرنی ضرور ہے یا جیسے تمہاری نے عیسیٰ کو خدا کا بیٹا اور زبائید منزلک اعتقاد کیا اور بعض نے صلیب پر چنا و چوٹا واجب جانا اور ایک مختلط محوت مجبور میل پر اعتقاد جمایا تو ان سب کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ پر انکا ایمان نہیں ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ تو وہ پاک معبود ہے جسکا کوئی شرک نہیں وہی خالق وہی مالک وہی رزاق ہے وہ دن اسکے حکم کے ایک بتی نہیں گرتی اور اسکی تہ پر خلق سے سب جا رہی ہے ایک ذرہ کہیں ہو اس سے پوشیدہ نہیں وہ بے مثل و بے مانند ہے نہ وہ کسی سے پیدا ہوا نہ انکس سے کوئی پیدا ہوا یہ سب اسکی شان میں محال ہے تو تمہارے کسی ایسے خدا کے اور پر ایمان لائے ہیں جسکا سمجھ بیٹا ہے اور کسی ایسے عیسیٰ پر ایمان لائے جسے اُنسے کہا کہ میں خدا کا بیٹا ہوں پس وہ کوئی اور ہو گا کیونکہ پیغمبر حضرت عیسیٰ بن مریم تو اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول تھے انھوں نے اللہ تعالیٰ کی توحید سکھائی اور اپنے آپ کو بندہ الہی بتلایا اور اپنے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر دی کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول آدگاہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول اسکا محبوب و مقبول خاص الٰہی ص ہے وہ دنیا میں نزل لا دیا اور پھیلا دیا اور وہ بادشاہ دنیا و آخرت ہے صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ وسلم۔ واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ لَنُنْظِرَنَّكَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ - بن بیضاوی رحم نے حرف کیفیت کے فائدہ میں لکھا کہ اس میں دلالت فرمائی گئی کہ خود کسی فعل کی ذات معتبر نہیں ہو شلا کوئی کافر تمہارے افعال ادا کر دے تو کچھ اعتبار نہیں بلکہ کیفیت و جہت سے معتبر ہے کہ ایمان کے ساتھ خالص عبادت کی نیت سے ہو اسی واسطے جو فعل کہ بطور ریاضہ یا کاری اور لوگوں کے دکھلانے سنانے کو ہو اگرچہ نماز کے ارکان ہوں انکی بڑی مذمت حدیث میں آئی ہے اور یہ بھی جان لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو ازل و قدم سے سب علم ہے اور یہاں جو فرمایا کہ لَنُنْظِرَنَّكَ تاکہ ہم دیکھیں۔ تو یہ تہدید ہے اور آمادگی ہے و لانی لہذا جو لوگ زندگی میں کوشش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ دیکھتا و جانتا ہے کہ انکی قولہ تعالیٰ قل اعلموا فیسری اللہ علمک الآیہ۔ اور بعض نے

کہا کہ یہ استعارہ ہے یعنی جیسے کوئی امتحان کے طور پر کسی کو مقرر کرتا ہے ایسا ہی تمہاری سمجھ کے لائق ہم نے تمہارے ساتھ یہ معاملہ کیا ہے۔
 یا بچہ دنیا میں آدمی امتحان میں ہے پس دنیا کی طرف مائل و اس کی زندگی پر راضی و مطمئن نہ ہو بلکہ آخرت کا طالب ہے اور دنیا میں سے بقدر
 ضرورت و حاجت کے ایک وقت مقرر تک کے لیے یعنی موت تک کے لیے انتفاع حاصل کرے اور دنیا میں اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند کرے
 اور شرک و کفر کا کلمہ جو باطل ہے مٹا دے اور جو لوگ یہ فساد پھیلاتے ہیں انکو زیر کرے۔ حدیث میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّ الدُّنْيَا حُلُوٌّ مَخْضَرَةٌ وَاِنَّ اللّهَ مُسْتَخْلِكُهَا لِحَدِيثٍ لِّعِزِّ دُنْيَا يُمْنِي هِيَ اَوْ رَا اللّٰهُ تَعَالٰی
 ثُمَّ كَوَّاسِمْ خَلِيفَةً بَنَانِے وَاَلَا هُوَ لَيْسَ دِيكُنْے وَاَلَا هُوَ كَمْ اَسْمِمْ كَيْسَے كَامْ كَرْے ہُوَ لَيْسَ كَمْ بَكْے رَهْنَا سُنْے نِيَا سَے اُو رَكْے رَهْنَا عَوْرَتُوں كَے ہُوَ
 فَنَقْتَهُ جَنِيْ اِسْرَآئِيلَ مِشْرُوعَ ہُوَ اُو رَعَوْرَتُوں كَے ہُوَ سَے تَحَدُّ رَوَاہِ سَلَمٰنِی اَصْحٰجِ مَترجم كَہتا ہُو كَے دُنْيَا كُو اللّٰهُ تَعَالٰی نے اِيَكْ رَنِيْت دِي دِي ہُو كَے وَہ
 خُو شَكُوَار و مَزِيْن نَظَر آتِي ہُو لَيْسَ اِسِي سَے اِمْتَحَان ہُو اُو ر بَاطِن مِمْ وَہ نَهَا يْت قَبِيْج ہُو اُو ر سَيِّد عِبْدَالْقَادِر جِيْلَانِي عَلِيْہِ الرَحْمَہُ نے فَتْحِ اَعْيَبِ
 مِمْ اِسْكُو كُھو رَے سَے مَآل دِي ہُو جہاں پليدي و نجاست ڈالِي جَاتِي ہُو اُو ر سَے اِيَا نْ اَلْے كِي لَظْمِمْ يُو نْ ہِي آخِر نَظَر آنے لَگَتِي ہُو پُھِر
 وَاَصْحٰ ہُو كَے جَب تَا كَ اللّٰهُ تَعَالٰی كَے اِيَسَے بَنَدَے خَلِيفَہ رَہے جَہُنُوں نے نِيَك عَمَل كَے اُو ر دُنْيَا سَے بَكْے رَہے جِيسَے حَضْرَت سِرْدَارِ مَآلَمِمْ
 نے نَبِيْعَتِ فَرْمَايِي تَحِي تَب تَا كَ دُنْيَا مِمْ اِسْنِ وَاَمَّا نْ سَخَا و ر بَكْرَتِ سَلْطَنَتِيْن اُنْ كَے زِيْر حُكُوْمَتِ تَحِيْمِمْ اُو ر بَے اِنْتِهَا وَاِهْرَا تِ اُو ر سُوْنِے
 جَانْدِي بَھرَے ہُوے تَحِي كَے جِسِرَے نِيَك بَنَدَے اَسِي طَرَحِ نَظَر كَرْتے تَحِي جِيسَے كُوْنِي پليدي جِيْر كُو دِي كَھتَا ہُو اُو ر جَب يَہ نُوْبَتِ ہُو پُوْنِي كَے اِيَسَے
 بَادِشَاہ ہُو نے لَگے جَہُنُوں نے دُنْيَا پَر نَظَر ڈَالِي اُو ر اِسْكُو جَاہَنے لَگے تُو جِيسَے كَا فَرُوں كِي نِيْت ہُو دِي سِي اُنْ كِي نِيْت ہُو لَيْسَ ہُو اُو ر ہُو اَعُوْذُ بِاللّٰہِ
 مِّنْ عَذَابِ اللّٰہِ وَاَللّٰہُ تَعَالٰی مَوْئِيْہُ مَوْئِيْہُ اَوَّلِ بَعْدِ اَوَّلِ اَلْمَحْصِيْنِ وَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ۔ وَاَقَالَ الْحَافِظُ اِيْن جَرِيْر رَحْمَہُ اللّٰہِ تَعَالٰی
 حَدَّثَنِي الْمُنْثَنِيْ قَالِ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَوْفٍ الْبُورِجِيَّةُ بِهَذَا اِبْنَانَا حَادِثًا عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِي لَيْلَةَ اَنَّ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰہُ عَنْہُ
 قَالِ لَآبِي بَكْرٍ رَا يْتُ فَيَمَارِي النِّائِمُ كَانِ سَبَاوِلِي مِّنْ السَّمَاءِ فَانْقَشَطَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ ثُمَّ اَعْيَدَ فَاَنْقَشَطَ اَبُو بَكْرٍ ثُمَّ ذَرَعَ النَّاسُ
 حُلَّ الْمَنْبَرِ فَفَضَّلَ عُمَرُ ثَلَاثَ اَذْرَعٍ حُلَّ الْمَنْبَرِ فَقَالَ عُمَرُ وَغَنَّا مِّنْ رُّوْيَا كَ لَا اَرَبَ لَنَا فَيَمَارِي اَسْتَخْلَفَ عُمَرُ قَالِ يَاعَوْفُ رَوَيْتَ كَ قَالِ وَاَيْلَ لَكَ فِی
 رُوْيَاے مِّنْ حَاجَةٍ اَوْ لَمْ تَنْهَرْنِيْ قَالِ دِيكُ اِنِي كَرِهْتُ اَنْ تَنْعِيْ خَلِيفَةَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ نَفْسَہُ فَقَصَّ عَلَیْہِ الرُّوَا حَتّٰی اِذَا بَلَغَ ذَرَعَ اَوَّلِ
 اَلِ الْمَنْبَرِ بِهَذِهِ الثَّلَاثِ اَذْرَعٍ قَالِ اَمَّا اَحَدُہُمْ فَاَنَّهُ كَانَ خَلِيفَةً وَاَمَّا الثَّانِيَةُ فَاَنَّهُ لَا يَخَافُ فِی اللّٰہِ لَوْمَةً لَا تُمْرُوْا اَمَّا الثَّلَاثَةُ فَاَنَّهُ شَہِيْدٌ۔ قَالِ
 فَقَالَ يَقُوْلُ اللّٰہُ تَعَالٰی ثُمَّ جَعَلْنَا كُمْ خَلَائِفَ فِی الْاَرْضِ مِّنْ بَعْدِنَا لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ۔ فَقَدْ اَسْتَخْلَفَ يَا اَبْنَا اَمَّ عُمَرُ فَانْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُ وَاَمَّا ثَوْرَةُ فَاَنِي
 لَا اَخَافُ فِی اللّٰہِ لَوْمَةً لَا تُمْرُوْا فَيَمَارِي شَہِيْدٌ فَاَنِي لَعْمَرُ الشَّہَادَةِ وَاَلْسَلْمُوْنَ سَيَطِيعُوْنَ بِہِ كُنْدَا فِی تَفْسِيْرِ الْحَافِظِ اَبْنِ كَثِيْر رَحْمَہُ اللّٰہِ تَرْجِمَہُ
 اِسْكَاسِرَے زَرْدِيَك يَہ ہُو كَے عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰہُ عَنْہُ نے حَضْرَتِ اَبُو بَكْرٍ الصِّدِيْقِ رَضِيَ اللّٰہُ عَنْہُ سَے كَہا كَے مِمْ نے اِيَسِي حَالَتِ مِمْ كَے جِسْمِمْ
 سُوْنِے وَاَلَا اَدْمِي دِي كَھتَا ہُو يَہ خَوَابِ دِي كَھا كَے گُو يَا آسْمَانِ سَے اِيَك رَسِي لُكَا نِي گُئِي لَيْسَ اَنْخَفَرْتِ صَلَّعْمُ فَوْشِي فَوْشِي اُسَے تَا كَ كَے جُڑَہُ گُئے
 پُھِر وَہ دُو بارَہ لُكَا نِي گُئِي لَيْسَ اَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰہُ عَنْہُ اَسِي طَرَحِ جُڑَہُ گُئے پُھِر لُو كُنْے مَنَبَرِ كَے گُردِ ہَاتُوں سَے پِيَا لِيَشِ كِي تُو مَنَبَرِ كَے گُردِ عَمْرُفِ كَے
 مِمْ اَتَحَ سَبِے بُڑَہُ گُئے تُو عَمْرُفِ نے كَہا Kَے اِيَا خَوَابِ بِيَا نِ كَرْنِے سَے ہِيْمِمْ مَعَا فِ كَرُو كَے ہُو كَے اِسْكِي كَچھ حَاجَتِ ہِيْمِمْ ہُو پُھِر جَب عَمْرُفِ رَضِيَ اللّٰہُ
 عَنْہُ خَلِيفَہ كَے گُئے تُو كَہا Kَے اَسَے عَوْفُ اِيَا خَوَابِ لَاؤُ تُو عَوْفُ نے كَہا Kَے اَبُو كَچھ مِيرَے خَوَابِ كِي حَاجَتِ ہُو كِيَا تُمْ نے مَچھے جُڑَہُ كَا نَہُ تَحَا تُو فَرِيَا Kَے
 اَرَے مَچھے يَہ گُو اَرَا نُو كَے تُو رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّعْمُ كَے خَلِيفَہ كُو اُنْ كِي وَفَا تِ كِي خَبَرِ سَنَاوے ہِيْمِمْ عَوْفُ نے اِيَا خَوَابِ سَبِے بِيَا نِ كِيَا جَب لُو كُنْے كَے

گرمز کے ناپنے اور عمر کے تین ہاتھ سب سے بڑھنے کا ذکر آیا تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان تین ہاتھ میں ایک تو یہ ہے کہ وہ خلیفہ ہوگا اور دوسرا یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں وہ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریگا اور تیسرے یہ کہ وہ شہید ہوگا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ثم جعلناک خلیفۃ فی الارض الایہ۔ سو اگلے عمر کی مان کے ہاتھ تو خلیفہ تو ہو گیا اب دیکھ کہ تو کیسے کام کرتا ہے اور یہ جو میں نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتا تو مراد یہ کہ جن امور میں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان میں نشانہ اللہ تعالیٰ ہوں اور یہ جو میں نے کہا کہ میں شہید ہوں تو عمر کے لیے شہادت کہاں ہے اور حال یہ ہے کہ یونین بالفرد سکی اطاعت پر رہینگے قال المترجم اسکی اسناد حسن سے کم نہیں واللہ اعلم اور اسکے لیے شاہد صحیح میں متفرق موجود ہیں فتوفی العرائس قولہ و لقد اهلکنا القرون سن قبلکم لما ظلموا۔ ظلم اس مقام پر اقرار کے بعد مگرنا اور سنت چھوڑ کر اپنی رے پر نازان ہونا اور طریقہ سنت یعنی سخت صلعم کی اقتدار مع خصوص ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی اقتدار کا ترک کرنا۔ چنانچہ جب انھوں نے انبیاء و اولیاء الہی سے سرکشی کی بعد اسکے کہ انکو صدق آیات و دلائل سے اس امر کا علم ہو گیا کہ مقبولین ہار گاہ تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکو ہلاک کر دیا اس طرح کہ شہادت و نفس کے حجاب میں مردود چھوڑ دیا اور انکو اہل قرب کا راستہ نہ ملا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ ظلموایہ کہ سوائے حق تعالیٰ کی ہدایت کے اپنے نفس و غیرہ کی قدرت پر اعتماد کیا۔ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ لما ظلموا۔ اس طرح کہ اکابر و سلف کے حقوق نہ پہچانے اور درگاہ الہی میں جو احکام و عہدیت تھا و بسا اذ ب خود حاصل نہ کیا پھر اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے خلیفہ بندوں کو خوف دلایا کہ صدیقین ہوں یا سقرین ہوں ہر حال پیغمبر علیہ السلام کی راہ سے کسی اور طرف التفات نہ کریں بلکہ اسی طریقہ پرستقیم رہیں اور راہ یقین میں سنت کی اتباع کرنے سے کوئی نقصان نہ کھاویں اور کسی امر پر مغرور نہ ہوں کما قال تعالیٰ ثم جعلناک خلیفۃ فی الارض الایہ۔ یہ خلیفہ لوگ درحقیقت انبیاء علیہم السلام کے نائب و رسولون علیہم السلام کے وارث ہیں اور یہی اہل استقامت و تمکین و جمعیت ہیں جنکو ہر دم اللہ تعالیٰ نے زبان ولایت سے خطاب فرمایا اور آداب سنت و اعمال پاکیزہ و اخلاق کریمہ اور اتباع پسندیدہ تعلیم فرماتا ہے پس ان احکام سے انکو میر روحی و ہوائے عالم القدس سے خلوص حاصل ہوتا اور ہر دم مشتاق رہتے ہیں اور انوار صفات و ذات سے صاف کلام ہے کیفیت سنت میں پھر رجوع کر کے مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف واسطے رسول کی سنت اور امر معروف و نہی ازمنہ و حدود الہی کی حفاظت کی طرف راجع کرتے ہیں بعض اکابر نے کہا براہ امتداد کے انبیاء و رسولون کے خلیفہ و انکے اولیاء و اولیاء کے اولیاء اس طرح چلا آیا کہ پچھلے اگلوں کی اتباع سے راہ پاویں اور خود استقامت و استقامت پر جو جاویں اور حفظ حدود الہی برابر باقی رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل کفر کی جہالت و عدم حفظ حدود کو باوجود ایسی واضح آیات و معرفت کے بیان فرمایا کہ راہ عقل چھوڑ کر نفس کی باندی میں اپنے اوپر کمال ظلم کرتے ہیں کہ راہ مستقیم کو نفس کے موافق چاہتے ہیں قال عزوجل وَاِذْ اَتٰنٰی عَلَیْہِمَا اٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ قَالَ الَّذِیْنِ لَا یَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا اَنْتَ بِقُرْآنٍ غَیْرِہِذَا اَوْہٰی لَہٗ اور جب پڑھے ان پاس آیتیں ہماری صاف کہتے ہیں جنکو ہم سے ملاقات کی امید نہیں ہے آ کوئی اور قرآن اسکے سوسے یا اسکو بدل ڈال قُلْ مَا یَکُوْنُ لَیَّ اَنْ اُبَدِّلَہٗ مِنْ تِلْکَ اٰیِ نَفْسِیْ اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوحٰی اِلَیَّ اِنِّیْۤ اَخَافُ تو کہہ میرا کام نہیں کہ اسکو بدلوں اپنی طرف سے میں تابع ہوں اُسی کا جو حکم آوے میری طرف میں ڈرتا ہوں اِنْ عَصٰیْتَ رَبِّیْ عَذَابٌ یَّوْمٍ عَظِیْمٌ قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰہُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَیْکُمْ وَلَا اَدْرَاکُمْ بِہِ اگر بے عملی کروں اپنے رب کی بڑے دن کی مار سے تو کہہ اگر اللہ چاہتا تو میں نہ پڑھتا یہ تمہارے پاس اور نہ وہ تمکو خبر کرتا

۹۱
یعنی پنج آیتیں
مردہ ہی بجا رہا

۹۲
یعنی پنج آیتیں
مردہ ہی بجا رہا

فَقَدْ كُنْتُمْ فِيكُمْ غُرَامٌ مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

کیونکہ میں نے پہلے تم میں ایک عمر سے پہلے کیا تم نہیں سمجھتے

واضح ہو کہ عظمت و کبریا اور اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونا اور آخرت کا انکار اور بندوں کی خود مختاری کا اعتقاد اور نفس کی پیروی اور اسی کی خواہشوں پر اطمینان ایسی باتوں نے کفار کو حق صریح سے منھ موڑنے اور ایسے سوالات پر آمادہ کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔ **وَإِذْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ تَمُوتُ بِطَرَفِ نَفْسٍ رَّجُلٍ مِّنْهُمْ** اور آیت میں ضمیر علیہم راجع بجانب کفار اور داخل اسمین کے مانند سب میں اور ادیر کی آیت میں من قبلکم سے خطاب فرمایا تھا جو ہول دلانے کے لیے تھا اور یہاں بطریق صنعت التفات کے ضمیر غائب فرمائی جو مفید ہو کہ یہ لوگ قابل خطاب نہیں ہیں انہی اور جب پڑھی جاتی ہیں انہی ہماری آیات جنکی شان یہ کہ بہت واضح و روشن تحت میں لینے انہیں توحید الہی و اسکے خلق و تقدیر و مشیت و جزا و سزا سے حکمت و ہدایت و غیرہ صفات کا ملکہ کا بیان واضح ہو **قَالَ الَّذِينَ لَا يُدْرِكُونَ لِقَاءَ رَبِّكَ يُكَلِّمُكَ بِهِمُ** وہ بد بخت مخلوق جو ہماری بقا کی توقع نہیں رکھتے یعنی اپنے خالق عزوجل سے غافل اور اسکی صفات عظمت و کبریا سے جاہل اور آخرت و قیامت سے منکر اور لقاء الہی سے نا امید یگانہ کے ہیں۔ **أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ هُدًى وَبُحْرَانًا** اس قرآن کو تبدیل کر دے یعنی اس قرآن میں ایسی باتیں ہیں جو ہماری خواہش و پسند کی نہیں ہیں جیسے تمہارے نام پر ذبیحہ کی حوسٹ و تکفیر اور دنیاوی زندگی پر مطمئن اور اسی پر جی نہ جانا بلکہ دار آخرت کے لیے نیک اعمال کرنا اور بعد موت کے پھر حشر و قیامت کے لیے زندہ ہونا اور خالص اللہ تعالیٰ کا وحده لا شریک کی بندگی کرنا کسی کو اسکا شریک نہ کرنا اور جان لینا کہ وہی خالق رازق علیم خبیر ہی جو چاہتا ہو کرتا ہو جو اسکی تقدیر و مشیت ہو وہی ہوتا ہو اسی اس حکمت کا نام سے مخلوق کو پیدا کیا ایک ذرہ اسکی حکمت سے باہر نہیں اور سب اسکی قضاء و قدر اور مشیت و قدرت کے محکوم ہیں کسی کو اسکی حکمت میں ذرہ برابر اختیار نہیں ہو ایسی سب باتیں ہماری خواہش و نفس کے باقی نہیں ہیں ہاں باقی جو کام کرنے کو کہا گیا اس میں مضائقہ نہیں پس تم کو چاہیے کہ یا تو تم اس قرآن کے سواے دوسرے قرآن ہی لے آؤ جس میں یہ باتیں نہ ہوں یا خیر اسی کو رہنے دو مگر اسمین سے ایسی باتیں ہل دو۔ مگر جسم کتنا ہو کہ اہل کفر کی جہالت اپنے خالق عزوجل کی شان عظمت و کبریا سے ایسی ہی ہوتی ہو اسی واسطے مومن اپنے پاک معبود عزوجل کی ہدایت فرمانے کا بال بال سے شکر گزار ہوتا ہو کہ اللہ تعالیٰ ذوالجلال والاکرام نے محض اپنے فضل و احسان سے اسکو اس تاریکی و جہالت سے نجات دی وہی جو چاہے کرے اسپر کسی کا دعویٰ نہیں چنانچہ کفار کو اندھا رہا رکھا کہ ایسی درخواست اسکے قابل مطیع بند و رسول مسلم سے کی جسکا ہر کام موافق رضائے الہی عزوجل اور اسکے حکم سے تھا لہذا جواب کا حکم دیا **قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِن تِلْقَائِي نَفْسِي** تو کہہ دے کہ میرے واسطے یہ ٹھیک ہی نہیں ہو سکتا کہ میں اپنے نفس کی جانب سے اسکو بدل دوں۔ بیضاوی رحمہ نے کہا کہ تلقاء در اصل مصدر ہو اور ظرف کے معنی میں مستعمل ہوا اور کفار کی دونوں باتوں میں سے ایک کے جواب پر اکتفا کیا گیا اسوجہ سے کہ جب تبدیل سے انکار کیا تو بالکل دوسرا قرآن لانے سے انکار اسکو لازم ہو یعنی بدرجہ اولیٰ اس سے انکار ہی کیونکہ کہ بقدر بل دنیا یہ نسبت بالکل ترک کرنے کے آسان ہو تو جب آسان نہ ممکن نہیں کہ اسکا شکل کہان سے ممکن ہو سکتا ہو اور قولہ **مَا يَكُونُ لِي** نہایت بلیغ ہو کہ اس سے اپنے عدم ارادہ کی اور اسکے صریح نہ ہونے کی اور اسکے نہ ہونے کی سب کی نفی نکلتی ہو یعنی نہ میرا ارادہ اور نہ وہ مجھ سے صحیح ہو سکتا اور نہ وہ میری جانب سے ہو سکے اور اسمین اشعار ہو کہ اصل خلقت میں ہر شخص کے ساتھ جو شیطان پیدا ہوتا ہے

اور نفس انسانی میں ایک کہ شیطانی ہوتا تو ان دونوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مستثنیٰ نہ ہوتا۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ آپ کا ہر اہل طبع تھا اور یہاں
 ہو کہ خلق آپ کا قرآن مجید تھا یعنی بدن کسی معارفہ و تکلف کے جو مقتضایٰ نفس و آپ قرآن مجید کے حامل تھے پس احکام و مواظبات قرآن میں اور آپ کے
 خلق عظیم میں صبر و اتحاد تھا اور اسی پر شاہد ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ خلق سبحانہ نے ان کو جواب کا حکم دیا کہ تم کہہ دے کہ میں اپنے نفس کی جانب سے بل نہیں سکتا
 یعنی نہ اپنے نفس کی طرف سے کچھ لایا اور نہ اس کو بدل سکتا ہوں۔ **إِنْ أَتَيْتُكُمْ إِلَّا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ أَوْ جِزْءٍ مِّنْ نَّارٍ أَوْ جِزْءٍ مِّنْ مَّاءٍ** یعنی نہ اپنے نفس کی طرف سے کچھ لایا اور نہ اس کو بدل سکتا ہوں۔ **إِنْ أَتَيْتُكُمْ إِلَّا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ أَوْ جِزْءٍ مِّنْ نَّارٍ أَوْ جِزْءٍ مِّنْ مَّاءٍ**
 وحی کی گئی یعنی بدن مداخلت نفس کے پس خوب حکم جواب ہو گیا کہ میں کیونکر بدل سکتا کیونکہ یہاں کچھ بھی میرا تصرف نہیں ہے لہذا بعض احکام کو ہی تو
 حکم کے لیے اللہ تعالیٰ عالم الغیب نے اپنے علم قدیم میں مقدر و نازل فرمایا پھر اس وقت مقرر کے بعد دوسرا حکم نازل فرما کر اہل کو تسخیر کیا اس میں بھی
 مجھے کچھ دخل نہیں بلکہ میں وحی کی ابتداء کرتا ہوں اور تمہاری درخواست میں جو یہ بات ٹپکتی ہے کہ قرآن مجید بلیغ فصیح کچھ میرا کلام ہے تو یہ تھا کہ
 محض غلط ہو میں تو وحی کا منبع ہوں جو وحی پھر ہوئی اگرچہ اس میں خود بعض احکام کی تبدل ہو میں نے وہی بعینہ تلاوت کر دی کیونکہ مجھ پر
 یہ اتباع الوحی و تبلیغ بعینہ فرض ہے اور خود میں کیونکر تبدل کر کے گنگار ہو سکتا ہوں **إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ**
عَظِيمٍ میں ڈرتا ہوں اگر میں اپنے پروردگار کی نافرمانی کروں یعنی اگر اپنی طرف سے تبدل کرنے میں نافرمانی کروں عذاب یوم عظیم کو
 لینے اگر ایسا عیب ان کروں تو مجھے عذاب روز قیامت کا خوف ہے۔ اس میں ایسا ہے کہ کافر لوگ ایسی ہٹ کرنے سے مستوجب عذاب ہوتے
 ہو گئے۔ یوم کو جو عظیم کہا گیا تو بسبب ظہور جلال و عظمت الہی کے ہے کہ اس دن ہولناک و عظیم و قاتل بالکل کھلے ظاہر ہو گئے۔ بالجمہ سب
 روحی الہی و بقدرت و شہیت الہی عزوجل ہے۔ پھر صحت وحی پر تنبیہ بلکہ حجت بیان کی بقولہ تعالیٰ **قُلْ لَّوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَكُونُوا**
عَلَيْكُمْ كَمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو میں اس کو تم پر تلاوت نہ کرتا۔ **وَلَا أَدْرِيكُمْ يَوْمَ تَدْعُوا اللَّهَ عِزًّا وَرَءَاكُمُ اسْمَاءُ**
 ساتھ یعنی یہ سب اللہ تعالیٰ کی وحی و شہیت و ارادہ سے ہے کہ میں تم کو یہ سب سناتا اور آگاہ کرتا ہوں اور تم اس میں سے بعض مانو
 سے کراہت کر کے میری ذات کی طرف سے سمجھتے ہو حالانکہ یہ بالکل تمہاری نادانی ہے۔ **فَقَدْ كَذَبْتُمْ فِئْتُمْ عَمَّا تَدْعُونَ** کہ
 بے شک میں اس سے پہلے ایک عمر پہنے چالیس برس تم میں رہا یعنی اس طرح کہ تم کچھ تلاوت نہیں کرتا تھا اور نہ تم کو کچھ اہل علم کرتا تھا۔
 یہ سمجھنے کی بات ہے کہ قرآن یکایک ایک معجزہ عرق عادت ہوا کیونکہ جو شخص ان میں ایک عمر چالیس برس تک رہا اس طرح کہ نہ اس کو کسی علم
 سے عاریت تھی اور نہ کسی عالم کو اس نے دیکھا جس سے کچھ علمی باتیں سنتا اور نہ کبھی اسے شعر نظم کیا اور نہ کبھی نثر عبارت بنائی پھر کیا
 ان پر ایسی کتاب تلاوت فرمائی کہ اس کی فصاحت کے آگے سب فصیح جنکو بڑے بڑے دعوے تھے گونگے ثابت ہو گئے اور سب نظم و نثر و
 کہ زمین جھکانے لگے اور اس انتہا تک بلاغت و فصاحت پہنچی کہ کمال تعجب سے دیکھتے اور جادو کہتے تھے پھر معانی کا بہ حال کہ در علم
 دین ایک علم اصول اور ایک علم فروع تو دونوں کو اس کے معانی نے گیر لیا اور اگلوں بچلوں کے قصص کو بالکل ٹھیک ٹھیک بیان کر دیا
 تو جسے ذرا بھی عقل سے کام لیا اور تعصب کی ریگ اپنی آنکھوں سے نکال ڈالی وہ یقین کر گیا کہ یہ اس کی طرف سے کبھی نہیں بلکہ اللہ
 اللہ تعالیٰ کی تعلیم وحی ہے اس لیے اس نے ان کفار کو جنکو دین کی سمجھ بالکل نہیں ہے اس سے فرمائی بقولہ **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** سو کیا تم سمجھتے
 نہیں ہو۔ تم کو تعقل بالکل نہیں ہے لہذا کیوں ایسے عقل ہو گئے کہ عقل سے سوچ سمجھ کر کچھ بھی کام نہیں لیتے ہو کہ تمہیں صاف ظاہر ہو جاوے
 کہ یہ قرآن تو خالص وحی از جانب الہی ہے۔ قال ابن کثیر رحمہ اللہ دلیل اس کے خالص وحی ہونے پر یہ ہے کہ تم لوگ اس کے اہل سورہ کے
 شغل لانے سے عاجز ہو اور تم یہ بھی بالیقین آنکھوں دیکھا جانتے ہو کہ جب سے میں پیدا ہوا تب سے وقت لست تک تم میں بہت سجاد

امانت دار معروف و مشہور ہوں تم مجھ میں کچھ بھی کوئی ایسی بات نہیں جانتے ہو کہ جسکے سبب آنکھ مارو پھر کیا تم کو ذرا بھی سمجھ نہیں کہ بیفائدہ میں تم سے کیوں جھوٹ بولتا لہذا سوچو اور سمجھو کہ یہ خالص اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی اور تمہارے لیے دائمی حیات کی نعمت ہو کہ اس کے مثل تم کو ملنا ممکن نہیں ہو پھر ابن کثیر رحمہ نے اسکا شاہد قصہ ہر قل بادشاہ روم پیش کیا کہ جب اسنے ابوسفیان سے حال پوچھا اور ابوسفیان نے باوجود اس کے کہ اسوقت کافروں کے سرغنہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق و امانت و عقافت و دیانت و کرائم اخلاق کی بھی خبر دی مگر رسول ہونے سے انکار کیا تو ہر قل نے جواب میں کہا کہ میں ضرور سمجھتا ہوں کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ شخص دنیا کے لوگوں پر تو جھوٹ بالکل نہ بولے اور جا کر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنے لگے۔ جعفر بن ابی طالب نے بادشاہ حبشہ سے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک رسول مبعوث فرمایا جسکی سچائی اور نسب بزرگی اور امانت و دیانت کو ہم خوب پہچانتے ہیں ہم میں معلوم و مشہور ہو اور قبل نبوت کے وہ ہم میں چالیس برس رہے ہیں۔ ابن کثیر رحمہ نے کہا کہ سعید بن اسیب رحمہ سے یثقالیس برس کی روایت ہو لیکن صحیح و مشہور یہاں قول ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ ابن عباس رحمہ سے روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس برس کی عمر پر مبعوث فرمایا پس تیرہ برس مکہ میں رہے آپ پر وحی اترتی تھی پھر ہجرت پر مامور ہوئے پس ہجرت کر کے دس برس مدینہ میں رہے اور وفات فرمائی جبکہ آپ کی عمر زستہ سال کی تھی۔ رواہ البخاری و ابن ابی شیبہ الترمذی ماوراء اسی کے مانند سعدی رحمہ سے بھی مروی ہو اور نووی رحمہ نے کہا کہ بھی اصح و اشہر ہو اور اسی کو مسلم رحمہ نے حدیث الش و عائشہ و ابن عباس سے روایت کیا اور اسی پر علمائے اتفاق کیا اور ایک قول جسین ساٹھ برس کی عمر آئی ہو اسکی تاویل یہ ہو کہ راوی نے سال ولادت ہجرت و وفات کی کسر چھوڑ دی اور پورے پورے سال شمار کر لیے اور تیسرا قول جسین پانچ اوپر مروی ہیں اسمین اشتباہ واقع ہوا اور مترجم کہتا ہو کہ اسمین کسر سال ہجرت بکر محسوب کی گئی باقی طور کہ ایک مرتبہ وہ پورے سال اقامت مکہ و دوسرا زمانہ ہجرت میں حساب کر کے زیادہ ہوا و اللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ ولا ادراکم۔ میں ذو قراۃ بین اول قراۃ جمہور لا ادراکم بالف از ادرا۔ یہ درسی۔ یعنی اغلام اور یہی مذکور ہو چکی ہو اور ابن کثیر رحمہ نے لا دراکم۔ بلام بدون الف پڑھا اور معنی یہ کہ۔ لا دراکم اللہ تعالیٰ یہ علی سان غیری من غیر ان اللہ علیکم یعنی البتہ اعلام فرماتا تمکو اللہ تعالیٰ اسکو میرے سوائے دوسرے کی زبان سے۔ یعنی ضرور یہ پیغام الہی تمکو پہنچایا جاتا اگر میں نہ ہوتا تو وہ نہ ہوتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دروغ باندھنے والے کے کبیرہ جرم کو اس طرح بیان فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تبدیلی قرآن کا رد اور شرکون کی ذاتی حرکت کو دشمن ہو۔ قال تعالیٰ۔

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْعِلُ الْعَمَلُونَ وَيَعْبُدُونَ

پھر کون ظالم اُس سے جو بتا دے اللہ پر جھوٹ یا جھوٹا دے اُسکی آیتیں بیشک بھلا نہیں ہوتا کفاروں کا اور پوجتے ہیں میں دُونِ اللہ مالا کیڑ پڑھو و لا یتفخہم و یقولون ہُوَ لَا شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ فُلْ

اللہ سے نیچے جو چیز نہ برا کرے اُنکا اور نہ بھلا اور کہتے ہیں یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس تو کہہ اَتُنَبِّئُونَ اللہَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ

تم اللہ کو جانتے ہو جو اسکو معلوم نہیں کہیں آسمانوں میں نہ زمین میں وہ پاک ہو اور بہت دور ہو اُس سے جو شرک کرتے ہیں اعظم صیغہ اسم تفضیل مستعمل میں۔ افرار جھوٹ باندھنا اور کذب بیان اس امر کا ہو کہ یہ امر باوجود افسار ہونے کے خود جھوٹ ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف۔ اسکو نسبت کرنا جیسے دروغ افرار ہو ویسے ہی وہ خود جھوٹ بھی ہو۔ لا یفعل اسے لا یسعد۔ یعنی سعید و نیک انجام نہیں

ہونے ہیں۔ انجرتون۔ الکافرون۔ یعنی مجرم سے مراد کافرین اور یہ وہی لوگ ہیں جنھوں نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا یا اسکی آیات کو جھٹلایا۔ پس یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل شرک و کفر پر جو اللہ تعالیٰ کی جناب میں شریک ہونے کو نسبت دیتے یا بیاد و رو ہونے کو نسبت دیتے اور اللہ تعالیٰ کی آیات یعنی قرآن کو جھٹلاتے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بعض احکام بل یا کوئی اور قرآن لانے کی درخواست کرتے تھے ان پر تشبیہ و توہین ہے۔ فرمایا۔ **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا**۔ ظالم اگر کوئی نہیں اس سے بڑھکر ظالم ہے جس نے افتراء باندھا اللہ تعالیٰ پر دروغ کو۔ **أَوَكَذَّبَ آلِ الْفِرْعَوْنَ**۔ ان کے شان یہ ہے کہ۔ **كَأَيُّ الْمُرْسَلِينَ**۔ کایکسے فرستادہ ہوئے۔ یعنی کفر کرنے والے یعنی کفر کرنے والے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھیں یا اسکی آیات کو جھٹلا دیں۔ دنی تغیر الحافظ رحمہ اللہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ایسے شخص سے کوئی بڑھکر ظالم و مجرم نہیں جو اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھے اور وہ بھی ایسی چیز سے جو خود باطل و دروغ ہے لہذا جو کوئی اپنی نسبت دعویٰ کرے کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں حالانکہ درحقیقت نہ تو اور دعویٰ کرے کہ مجھ وحی اتری ہے حالانکہ کچھ بھی نہیں اتری بلکہ اسنے اپنی طرف سے باتیں بنائی ہیں تو وہ بھی ویسا ہی اظلم ہے جیسے یون کہنے والا کہ اللہ تعالیٰ کا شریک یا بیاد و رو ہے تو اللہ تعالیٰ من ذلک۔ حال یہ کہ اس کلام مشرکوں کو دو طرح ملامت فرمائی گئی ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن لانے یا بدلتے کی درخواست کرتے تھے۔ حالانکہ وہ محض وحی الہی تھا پس کیونکر تغیر ہو سکتا ہے اور جو کوئی اپنے کلام کو وحی الہی بتلاوے اس سے اظلم کون ہوگا پس قرآن مجید صحیح وحی الہی ہے کچھ افتراء نہیں ہے اور دوم یہ کہ جو کوئی وحی الہی کو جھٹلاوے اس سے بڑھکر اظلم کوئی نہیں حالانکہ مشرکین جھٹلاتے تھے تو وہ سخت مجرم ہوئے جنکے دہلے سعادت و فلاح نہیں اگر ایمان نہ لادیں۔ عبد الستار بن سلام رضی اللہ عنہ جو پہلے سب سے بڑے علماء یہود میں تھے کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے تو میں نے دیکھتے ہی پہچان لیا کہ یہ چہرہ پاک کچھ جھوٹوں کا چہرہ نہیں ہے اور پہلے پہل میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا کہ یا ایہا الناس انشوا السلام الخ یعنی اسے لوگو تم آپس میں سلام کے ساتھ ایک دوسرے کے لیے دعا کرنے کو افشا کر دو اور آپس میں کھانا کھلاؤ اور نائے کو ملاؤ اور رات میں جب کا فر لوگ سوتے ہیں تم نمازین پڑھو پس سلامتی کے ساتھ محبت میں داخل ہو جاؤ۔ قال ابن کثیر رحمہ اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال پاکیزہ اور جو وحی معجزہ آپ پر ہوتی ہو نہایت روشن حجت آپ کی صدق رسالت کی ہے چنانچہ اسکی سبب بلاغت و فصاحت و اخبار غیب و کمالات معانی کا اقرار جس کثرت سے عرب کے طبع و فصیح لوگوں نے کیا ہے ایک دفر طویل میں لکھا جاسکتا ہے اور مسیلہ کذاب و سحاح و اسودہ وغیرہ لعنہم اللہ تعالیٰ جن جھوٹے مدعیوں نے وحی شیطانی کی باتیں کہیں اور اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھا خود انکے تابعین کفار نے اسکے معیوب و کذب و افتراء ہونے کا اقرار کیا تو بھلا عقل سلیم ولے اہل فراست پر کب ان لوگوں کا افتراء چھپ سکتا ہے چنانچہ مسیلہ وغیرہ کے اقوال جو کتب سیر میں نقل کیے گئے ہیں خود ابیر شاہر عمل ہیں کہ وہی ان اقوال والا محض کذاب ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا کہ عمر بن العاص اور مسیلہ کذاب سے دوستی تھی ایک مرتبہ عمر اپنے مشرک ہونے کی حالت میں مسیلہ کذاب کے پاس گئے اسنے پوچھا کہ اسے عمر و نج کل تمھارے گروہ والے کی کیا خبر ہے اور مراد اس ملعون کی یہ تھی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا نازل ہوا تو عمر ولے کہا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے پڑھتے سنا آج کل ایک چھوٹی سی سورہ کیا عظمت والی نازل ہوئی ہے اسنے کہا وہ کیہ ہے تو عمر ولے سورہ والعصر ان الانسان لفی خسر۔ آخر تک پڑھی یا جھٹلے یا وہی مسیلہ ملعون نے ایک ساعت فکر کر کے کہا کہ مجھ پر بھی ایسی ہی ایک سورہ نازل ہوئی ہے اور وہ یہ ہے۔ یا وہی اور برائیاں انت ازمان و صدر و سائرک حقیر فقر۔ کیون عمر و تم کیونکر دیکھتے ہو عمر ولے جواب دیا

کہ واسطہ تو جانتا ہو کہ میں یہ بات جانتا ہوں کہ تو کذاب ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ جب ایک شرک کا حالت شرک میں یہ حال تھا کہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کا حال صدق و نبوت اس پر پوشیدہ نہ رہا اور سبیلہ کذاب کی جھوٹ باتیں اس پر اسطرح روشن ہوئیں کہ اس نے بالیقین قسم
کھائی تو بھلا اہل حق و عدل پر کب غصی ہو سکتا ہو۔ قال المترجم واسطہ کلام الہی آیتہ سے زیادہ روشن ہو اس کے صدق میں سوائے اذنی
مردود کے جسکو اللہ تعالیٰ نے جہنم کے لیے مخصوص پیدا کر دیا ہو کوئی منکر نہیں ہو سکتا یہ تعجب نہیں ہو کہ کفار اس کے مثل لاسے سے سخت عدا
ہو کر اسکو جادو وغیرہ کہتے تھے چنانچہ متواتر انکا قول نقل فرمایا بقولہ تعالیٰ قال ان هذا الاسحریٰ من عند ربی۔ پھر واضح ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے
حق تعالیٰ پر افسوس کو اشد ظلم بیان فرمایا تو کافروں کی خود افسوس کی فصیحت و انکی حالت بیان فرمائی کہ بت وغیرہ جادات و اداہم کو شرک
اور عیسیٰ وغیرہ کو بیاد وغیرہ بنا کر افسوس و بہتان بانڈھے ہیں بقولہ تعالیٰ **وَلْيَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ**
اور یوحنا نے اللہ تعالیٰ کے سوائے ایسی چیز کو جو نہ انکو ضرر دے سکے نہ انکو نفع دے سکتی ہو۔ کیونکہ یہ سب جادات وغیرہ تھے
انکو جو کسی نفع و ضرر کی کچھ قدرت نہیں ہو۔ **وَيَقُولُونَ هُوَ لَا يَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ اللَّهِ** در کہتے ہیں کہ یہ لوگ ہمارے واسطے
سفارشی ہیں اللہ تعالیٰ کے بیان۔ یعنی دنیا میں جو ہم و سخت کام ہم پر پیش آتے ہیں انکے پورا ہو جانے میں ہمارے سفارشی ہیں یا اگر
قیامت ہوئی تو ہمارے سفارشی ہونگے جیسے سفارشی نے زعم کیا کہ حضرت عیسیٰ نے ہم سب کے گناہ دلا دیے ہیں اور ہمارے لیے کفار
ہو گئے ہیں حالانکہ جو کتاب انکے پاس ہو اس میں یہ مذکور ہو کہ کوئی کسی دوسرے کا گناہ نہیں اٹھاتا ہو۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ انکی سخت
جہالت تھی کہ حضرت حق تعالیٰ جو یقینی نفع و ضرر پہنچانے والا ہو اسکی عبادت چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت اختیار کی جسکو قدرت نہیں
خالی اس وہم پر کہ شاید ہمارے لیے سفارشی ہوں۔ اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ عجیب جہالت تھی کہ فی الحال جس سے نفع و ضرر کی کچھ
قدرت ظاہر نہیں اس سے ثانی الحال میں سفارش کے امیدوار ہو کر اسکو پوجنے لگے۔ **قُلْ أَتَسْتَبِشُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي**
السَّمَوَاتِ وَكَانَ كَذِبًا کہہ دے کہ کیا تم آگاہ کرتے ہو اللہ تعالیٰ کو ایسی چیز سے جسکو وہ آسمانوں میں موجود نہیں جانتا اور نہ زمین میں
یعنی تم اللہ تعالیٰ کو آگاہ کہتے ہو کہ اسکا شرک بھی ہو یا یہ لوگ تمہارے سفارشی ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اسکو نہ آسمانوں میں اور نہ
زمین میں کہیں موجود نہیں جانتا پس حق تعالیٰ جسکا علم تمام عالم کو محیط ہو اور تمام مخلوقات کو گہرے ہو جب وہ اس کے علم میں نہیں تو
قطعا وہ چیز خود موجود نہیں ہو کیونکہ اگر ہوتی تو وہ آسمانوں میں یا زمین میں تو ضرور وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوتی۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے
کہا کہ قولہ **بِالْإِلَهِ** اسے بالایلم۔ پس موصول کی طرف ضمیر عائد محذوف ہو اور قولہ فی السموات الخ حال اسی ضمیر محذوف سے نفی کی تاکید
اور اس امر پر تنبیہ ہو کہ سوائے حق تعالیٰ کے جسکو پوجتے ہو وہ سادہی ہو یا ارضی ہو اور جو کوئی چیز بیان موجود ہو وہ خود اس کے مثل ایک
حادث مخلوق ہو اسکو یہ بات ہی نہیں کہ شرک ہو سکے **وَتَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ** شیخ ابو اسحاق تعالیٰ کے لیے اور وہ پاک
برتر ہو ایسی چیز سے جس سے یہ لوگ شرک کرتے ہیں۔ ابن جریر رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ **أَتَسْتَبِشُونَ اللَّهَ بِالْإِلَهِ** کے معنی یہ ہیں
کہ کیا خبر دیتے ہو اللہ تعالیٰ کو ایسی چیز سے جو نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں۔ حاصل اسکا یہ ہو کہ جو کچھ کفار نے زعم کیا اسکا
وجود ہی نہیں ہو سکتا ہو۔ اور آسمانوں و زمین کا بیان اسوجہ سے کہ عموماً عقائد اہل احسن یہ ہو کہ جو چیز بائی جادو سے انہیں دونوں
کے بیچ میں ہوتی ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ بندے سب ایک ملت پر تھے اور بعد اتفاق کے اختلاف کر کے مختلف
حالت پر ہو گئے۔ قال تعالیٰ۔

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

اور لوگ جو ہیں سو ایک ہی امت ہیں پیچھے جدا جدا ہوئے اور اگر نہ ایک بات اُس کے ہو چکتی تیرے رب کی

لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝

تو فیصلہ ہو جاتا آئین جس بات میں بھٹ رہے ہیں

بعض نے کہا کہ آیت میں ایک ملت پر ہونے کا بیان ہو خواہ ملت اسلام ہو یا ملت کفر ہو اور اہل تحقیق نے کہا کہ ملت فطرت یعنی اسلام پر ہونے کا بیان ہو۔ اور بعض نے کہا کہ۔ الناس سے مراد عموماً سب آدمی ہیں اور بعض نے کہا کہ خصوصاً اہل عرب کا بیان ہو۔ قولہ تھامس وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً نہیں تھے سب لوگ مگر ایک ہی ملت پر۔ ابن عباس رحمہ نے کہا کہ آدم سے نوح تک دسٹل قرن تھے سب ملت اسلام پر تھے اسکے بعد اختلاف واقع ہوا اور بعضوں نے بت وغیرہ پر جس سے شرک کیا۔ اور بعض نے کہا کہ حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کے زمانہ سے عربین لہجی کے وقت تک ملت ابراہیم پر تھے پھر عمرو ملعون نے بت نکالے۔ انہیں دوڑوں توڑوں کو فسخ کرنے ذکر کیا ہو اور یہ اس جہت سے کہ توحید و اسلام سب سے قدیم ملت ہو اسی پر لوگ متفق ہوئے اور شرک تو چالاکت ہو جسکو گمراہ ہو جانے والے لوگوں نے ایجاد کر لیا۔ اور ابن سعد رحمہ نے کہا کہ ماکا الا اعلیٰ ہی۔ یعنی سب لوگ ہدایت ہی پر تھے۔ اور بمضاویٰ رحمہ نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ لوگ سب ایک ملت پر متفق تھے یا سب کے سب دین حق پر ثابت تھے۔ اور یہ حالت زمانہ آدم سے تا وقت قابیل کے بائبل کو قتل کرنے کے یا زمانہ نوح تک یا بعد طوفان نوح کے تھی۔ فَاخْتَلَفُوا پھر لوگوں نے باہم اختلاف کیا پس بعض نے ہوا و ہوس کی پابندی کر کے بت پرستی وغیرہ کو اختیار کر لیا اور بعض دین حق پر ثابت رہے۔ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ اور اگر تیرے رب کی طرف سے ایک وعدہ سابق نہ ہو جکا ہوتا۔ یعنی کمال رحمت سے فیاضیت تک مہلت کا وعدہ فرما دیا ہو کہ دسی دن فیصلہ دجوار و ذرا لیگی پس اگر ایسا نہ ہو گیا ہوتا۔ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ تو البتہ فیصلہ کر کے حکم دیدیا جاتا ان کے درمیان ایسے معاملہ میں جن میں دے اختلاف کرتے ہیں۔ یعنی فی الحال حکم دیا جاتا پس دنیاوی زندگی میں ہی ہوس جنت میں اور کافر دہنخ میں ڈال دیا جاتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل کفر و شرک کی خوار یوں میں سے ایک نزع دیگر بیان فرمائی۔ بقولہ تھامس۔

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ

اور کہتے ہیں کیونکہ اگر ہی اس پر ایک نشانی اُس کے رب سے سو تو کہہ کر چھی بات اللہ ہی جائے سورہہ دیکھو میں تمہارے ساتھ ہوں

مِّنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝

راہ دیکھنا

وَيَقُولُونَ الْكَفَرَةُ الْكَذِبُونَ - لَوْلَا - اُنْزِلَ عَلَيْهِ عَلٰی - آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَمَّا كَانَ لَانْبِيَاءِ مِنَ النَّاسِ وَالْعَصَا وَالْبَيْتِ - اور کہتے ہیں کفار و مشرکین جنہوں نے قرآن مجید و عظیم آیات الہی تھامے کہ جھٹلایا ہو یہ بات کہ کیوں نہیں آتا ہی گئی اس پر یعنی محمد صلیم پر کوئی نشانی اُس کے رب کی طرف سے یعنی جیسے اگلے انبیاء علیہم السلام کو دی گئی تھیں چنانچہ حضرت صالح کو ناقہ اور موسیٰ کو عصا و یونس کو بطریق معجزہ دیے گئے تھے ویسی نشانی محمد صلیم پر کیوں نہیں آتا ہی گئی۔ کمال عجیب ہو کہ قرآن مجید سے پہلے کیا معجزہ چاہتے تھے کیونکہ عصا سے موسیٰ نے غرور خالی محوس معجزات تھے اور قرآن مجید و عظیم معجزہ معانی غیبی دونوں کا جامع ہو اور معنوی کمالات جیسے بدرجہ انتہا اس میں دین کسی اگلی آیت میں

نہیں پھر اسکو تو سحر کہہ دو سہرے معجزات کے طالب ہوئے اور باوجود اسکے رخنوں کا اپنی جگہ سے زمین ہچاڑتے ہوئے اگر اور بہاڑوں کا کلمہ توحید پڑھنا اور چاند کا ڈونگڑے ہونا اور حیوانات اور ٹی وغیرہ کا صاف زبان میں اقرار اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوقات کا سلام کرنا اور آپ کی انگلیوں سے فرار کا جاری ہونا کہ لشکر نے سیر ہو کر پانی پی لیا اور زہرے ہوئے گوشت کا آپ سے باتیں کرنا کہ میں زہر طہا ہوں اور کوڑھی کا اچھا ہونا اور امتی مردے کا اٹھ کر باتیں کرنا اور مانند اسکے بے شمار معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوئے اور کسی معجزہ پر پابندی نہ تھی اور جب معنی میں غور کیا جاوے تو اگلے انبیاء علیہم السلام کو جو گنتی کے منحصر معجزے دیے گئے تھے اُن سے یہ معجزات کہیں بڑھ کر تھے اس پر بھی کافروں نے نہ مانا اور عناد سے روز ایک نیا معجزہ مانگنا شروع کیا اور کسی پر ایمان نہ لائے اور اللہ تعالیٰ نے باوجودیکہ اسکے علم پاک میں معلوم تھا کہ اُس نے ان کافروں کو ملعون جہنمی پیدا کیا ہو بھی ایمان نہ لایا وینگے برابر یہ معجزات اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر فرمائے تاکہ کفار پر حجت پوری ہو اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی علم منزلت و کمال مرتبت ظاہر ہو پس وہی ہوا حتیٰ کہ کافروں نے زعم کر لیا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرما دینگے وہ واقعہ ہوگا لیکن انہی کافر ہونے سے ایمان کی توفیق نہ پائی ان نفس کی خواہشیں دنیاوی پوری کرنے کے لیے مکر و فریب کا ارادہ کر کے یہ درخواست کی کہ مکہ میں کوہ صفا کو خالص سونے کا ہو جانے کی دعا کر دو تو ایمان لے آویں گے یا مکہ کے بہاڑ دریا گستان کو زائل کر کے بجائے اسکے ہرے سحر باغ و نرین کر دو اور مانند اسکے جنکی غرض دنیاوی عیش و راحت تھی۔ اور علام النیوب حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ معظمہ کو حرم محرم بنایا اور اسی شان سے سرتر حکمت بالغہ کے ساتھ پیدا فرمایا وہ ان کافروں کے مکر و فریب کے واسطے تبدیل نہیں ہو سکتا تھا جبکہ دے علم الہی میں کافر مطیع تھے حتیٰ کہ اگر علم الہی میں انکا ایمان اس معجزہ پر مقرر ہوتا تو اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہو یہ تو کچھ بھی نہ تھا و قد قال تعالیٰ تبارک و تعالیٰ ان شاء جمل لک خیرا من ذلک جنات تجری الاية۔ اور کمال رحمت الہی اپنے رسول رحمۃ للعالمین پر یہ تھی کہ اسکی امت کو عذاب سے ہلاک نہ فرماوے اور خصوص جبکہ انہیں کافروں کی پشت میں اولاد مومنین صالحین مستودع تھے پس اگر ان انہی کافروں کی ہٹ کا مجبزم دیدیا جاتا اور دے خواہ مخواہ ایمان لانے والے نہ تھے تو در صورت کفر کر کے عذاب استیصال میں گرفتار ہوتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کر دیا ہو اور اگلی امتوں کے عبرت آموز حالات ایسے اُنکو سنا دیے لہذا ان انہی کافروں کی ہٹ پوری نہ فرمائی کیونکہ ان اشقیاء کو کچھ فائدہ نہ ہوتا پس اولاد صالحین پر شفقت کر کے انکا استیصال نہ فرمایا و قد قال تعالیٰ وامننا ان نرسل بالایات الا ان کذب بها الاولون وامننا ثم وانا ناقة مبصرة الاية۔ اسی واسطے جب ان کافروں نے ایسی درخواست کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا گیا کہ تیری مرضی ہو تو انکی درخواست پر نہ کرے لیکن پھر ایمان نہ لانے پر سنت الہیہ کے موافق اپنے عذاب استیصال نازل کروں گا تو حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے علی و علی اکہ و اصحابہ جمعین نے عرض کیا کہ پروردگار انکی درخواست پوری نہ کیا دے اور اُنکو مہلت دیجاوے اور یہ کچھ پہلا مرتبہ شفقت کا نہیں بلکہ بارہا ان جہنم کی ایذا دینے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا گیا کہ تیری مرضی ہو تو مجھے ایذا دینے کے جرم میں بارہ بارہ خاک سیاہ کر دیے جا دیں مگر اس رسول کریم رحمۃ للعالمین خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ اپنی ایذا کو فراموش کر کے ان جہنم کے لیے مہلت چاہی اس امید پر کہ انکی اولاد میں مومنین صالح پیدا ہوں پس وہی ہوا و الحمد للہ رب العالمین اور آیت کریمہ میں قولہ لا انزل علیہ آیت سے اسی آیت یعنی معجزہ کی درخواست نہ کر کی تفسیر بھی کی گئی ہو پس معنی یہ ہونگے کہ کفار کہ جس نشانی پر ہٹ کرتے تھے اسکے نہ ملنے پر کہتے تھے کہ کیوں اس پر یہ آیت نہیں اتاری گئی تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اپنے رسول کو کہ جواب دے۔ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ مَنَاغِبٌ عَنْ الْعِبَادِ اے اعرہ۔ لیلیٰ۔ سو تو اسکے جواب میں کہہ دے کہ غیب تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہی یعنی جو چیزیں کہ بندوں اور عالم کی

نظر و علم سے غائب ہیں اس غائب کا امر مخصوص بحق عزوجل ہو کسی اور کے اختیار میں نہیں ہو اور یہ آیات بھی منجملہ غیب کے ہیں پس اللہ تعالیٰ ہی کو اختیار ہو چاہے لاوے یا نہ لاوے اور میں تو ایک بندہ رسول ہوں بھیر بھی واجب ہو کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و مزاج کو پہچانوں
فَانْتَظِرُوا پس اگر تم میری رسالت پر ایمان نہ لائے تو خدا اب کے منتظر رہو۔ **اِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ** میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں ہوں۔ وقال الحافظ رحمہ اللہ فی قولہ نقل انما الایمان بآیات اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں تمام حکمت کے موافق سب اور ہوتے ہیں وہی ہر امر کا انجام جانتا ہو۔ فانتظروا الی علم الخ یعنی اگر تم لوگ بھیر ایمان نہیں لائے گے جب تک کہ یہ معجزات جو تمہارے ہاتھ کے مانگے ہیں دیکھ نہ لو تو حکم الہی تم کا سرے واپس ہے حق میں انتظار کرو کہ وہی احکم الحاکمین ہو منتظر رہو و کھو وہ کیا حکم فرمائے۔ قال المشرع جزم یہ تفسیر خوب موافق ہو اور بنا برین یہ کلام ان کافروں کے حق میں تہدید ہو گا اور آخری ہو گا کہ بدو وغیرہ میں کفار خدا اب کیے گئے اور دین اسلام کو اللہ تعالیٰ نے رونق و بلندی دی یہاں تک کہ تھوڑے زمانہ میں تمام جہان آوازہ عدل سے منور و معمور ہو گیا و سد الجہر۔ اگر کہا جاوے کہ معجزات طلب کرنے میں کفار کا عذر مقبول ہو چنانچہ انبیاء کو معجزات دیے گئے پھر جب کفار قریش کو یہ معجزات نہیں دکھائے گئے تو وہ لوگ معذور کیوں ہوئے۔ جواب یہ ہو کہ انھوں نے مانند شق القمر وغیرہ کے معجزہ کی راہ سے اپنی ہٹ سے بڑھ کر معجزات دیکھ لیے تھے کیونکہ زمین کے معجزات جو وہ مانگتے تھے یا جو تصور کیے جاویں سب سے یہ آسانی معجزہ شق القمر کا بڑھ کر ہو پس یہ لوگ ہدایت کی خواہش سے یہ معجزات نہیں مانگتے تھے بلکہ تعنت خدا کی راہ سے مستدعی تھے اور اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ کبھی ایمان نہ لاویں گے کیونکہ ان کے لیے کفر مقدر تھا کما قال تعالیٰ ان الذین حققت علیہم کلمۃ ربک لا یؤمنون ولو جاہلتم کل آیت۔ یعنی جن آدمیوں پر میرے رب کا کلمہ ثابت ہو چکا ہو یعنی دے جہنمی ہیں تو دے کبھی ایمان نہ لاویں گے اگرچہ ان کے پاس تمام نشانیاں معجزات آجائیں و کما قال تعالیٰ ولو اننا نزلنا الیہم الملائکۃ و کلیم الموتی وحشرنا علیہم الآیت۔ وقال تعالیٰ ولو فتحنا علیہم باب من السماء الآیت وقال تعالیٰ وان یرد کسفاس السماء ساقط الآیت۔ وقال تعالیٰ ولو نزلنا علیک کتابا فی قرطاس الآیت۔ پس ایسے لوگوں کی درخواست پوری ہونی بیفائدہ ہو۔ اور بعض درخواستیں مانند شق القمر وغیرہ کے جو پوری کی گئیں انکا پورا کرنا اس راہ سے نہیں تھا کہ کچھ سفید ہو جاویں بلکہ جو چیز سے تھا کہ کافروں کو یہ عذر باقی نہ رہے کہ دعویٰ نبرد میں معجزہ دکھانا چاہیے اگرچہ واجب نہ ہو پھر بھی خوب تکیل کر دی گئی پس اس کے بعد نبوت سے منکر ہونا بہر تحقیق لازم ہو گیا پھر نعمت کے مقابلہ میں کفران طریقہ کفار ہونا بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَإِذْ أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسَّتْهُمْ إِذِ الْهَمُّ مَكْرُوفٌ ۖ آيَاتِنَا قُلُوبُ اللَّهِ

اور جب چکھا وہیں ہم لوگوں کو مزہ اپنی مہر کا بعد ایک تکلیف کے جو اس کے لگی تھی اسی وقت بنائے لکین جیلہ ہمارے قدر تو نہیں تو کہ اللہ اس کے مکر آیت دے سکتا یکتون ما تمکرون ۝ **هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ**

سب سے جلد بنا سکتا جو چاہے بھیجے ہوے لکھتے ہیں جیلہ بنائے تمہارے وہی تمکو پھرتا ہو جنگل اور دریا میں۔

حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرْتُمْ يَمِينَ طَبِيعَةٍ وَقَرِحُوا يَحَا جَاءَ تَهَارِجٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِن

یہاں تک کہ جب تم ہوئے کشتی میں اور لیکر طین لوگوں کو ابھی جو اسے اور خوش ہوے اس سے آئی انہر ہوا جھوٹے ک اور آئی انہر لہر

كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُخِيطَ بِهِمْ سَدَّ عَوَالِيَهُمْ مَخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَئِنْ أَجَبْتُنَا مِن هَذِهِ لَنَكُونَنَّ

ہر جگہ سے اور اٹھ کر وہ گھر سے پھارنے لگے اس کو زبے ہو کر اس کی بندگی میں اگر تو بچاؤے بلکہ اس سے تو بیشک ہم دین

مِنَ الشَّكِرِينَ ۝ فَلَا أَجْرَ لَهُمْ إِذَا هُم يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى

أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

تمہی پر بے گناہی کے لیے دنیا کے چیتے بھر رہے ہیں جو کچھ تم کرتے تھے

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ دُونِ الَّتِي هُمْ فِيهَا شَرُّوا ۝

کہ کمال رحمت الہی سے قیامت و دار آخرت میں متقی بندے سے بڑھ کر اور اللہ تعالیٰ سے بعض سے عموماً سب لوگ خواہ کافر ہوں یا مومن ہوں

مراد ہے مگر ارجح یہ ہے جو مفسر رحمت کے کہا کہ مراد کفار مکہ ہیں اگرچہ حکم میں سب کافر بلکہ ہر وہ شخص جو کفرانِ نعمت اس طرح کرے شامل ہے۔

المنی اور جب چکھائی ہم نے لوگوں کو رحمت - مِّنْ بَعْدِ عَذَابٍ مُّسْتَهْزِئٍ لِّمَنْ هُمْ كَرِهُوا ۝

ناگاہ ان کے لیے مکرہ ہو جاری آیتوں میں - قولہ اذالم - جملہ جواب شرط ہو اور یہ اذامفاجات کا ہے کما افادہ الخلیل کیسیوہ دم اور فاجات

کے بیان یہ معنی ہیں کہ ناگہانی طور پر آنکھوں نے آیات میں کراہت کیا لہذا اس میں سرعت مکر بردالت ظاہر ہوئی یعنی بہت سرعت و جلدی کے

ساتھ مکر کرنے لگے جیسے ناگہانی چیز واقع ہوتی ہو اور مکر سے مراد یہاں یہ ہے کہ ہر جملہ سے آیات الہی میں قبیح کرنے اور اس کے رسول کو جھٹلانے

میں سرگرم ہونے اور رحمت سے یہاں مراد جیسے دباؤ و بیماری سے تندرستی و قحط کے بعد فراخی وغیرہ ہو اور قرآن سے قحط و بیماریاں وغیرہ

اور حاصل معنی یہ ہیں کہ کفار مکہ کو بیماریاں و قحط کی مصیبت پہنچی اور دوسے ناچار ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف تضرع کرنے لگے پس جب اللہ تعالیٰ

نے انکو اس مصیبت قحط و مرض کے بعد رحمت چکھائی یعنی صحت و فراغت و فراخی دیدی تو اس نعمت کی شکر کی جگہ سب تضرع ہو کر

بہت جلد یہ مکر یعنی جیلہ کرنے لگے کہ آیات الہی میں قبیح کرین واسکے رسول کو کسی جیلہ سے جھوٹا بنا دیں اور لوگوں کو بھی راہ راست پر نہ آ

دین - بعض نے لکھا کہ اہل مکہ کو آنحضرت صلی علیہ وسلم کی بددعا سے بہت سالہ قحط نے گھیرا کہ آسمان اُنکو و عنوان و حار نظر آنا تھا آخر دوسرے

لوگ کچھ نادام ہو کر گر گرا گئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فراخی کی رحمت بھیجی تو انکی طرف سے شکر اور طاعت الہی کا نتیجہ نکلتا چاہیے تھا گو یہ

عقل مند و روح پاک و ملائکہ اسی کے قنطر تھے کہ ناگاہ اُسے یہ نتیجہ ظاہر ہوا کہ آیات الہی میں مکر کرنے لگے مثلاً زعم کیا کہ اس میں جو نیک

الوہیت و طاعت کا ذکر نہیں بلکہ بالکل جہالت و باطل کہا گیا ہے اور انکی جہالت میں یہ قابل طعن تھا کہ بت بھر کے تراشے ہوئے

ہر جاندار جانور سے زیادہ مہمل و بیفائدہ ہیں اُسے تو ایک کبھی بھی بڑھکر ہو انکی عبادت کا عقیدہ یا نفع و ضرر کا گمان محض غلط و باطل ہے

اور کمال والوہیت و عبادت فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اس کے لیے مخصوص ہے پس کفار اس طعن و قبیح کرتے اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو

ایثار دیتے اور ہر جیلہ سے چاہتے کہ مکہ کو حید بلند ہو ہی اسکا تمام مکر تھا قُلِ اللَّهُ اسْتَرْجِعْ مَكَّةَ ۝

تیز واقع ہو اور معنی یہ کہ لو کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ اسوع ہو ازراہ مکر کے - یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو خطاب فرمایا کہ تو ان کافروں

کو خبردار کر دے کہ تم جو مکر کرتے ہو اور سمجھتے ہو کہ تمہارا مکر کچھ کارگر ہو گا وہ محض تمہاری نادانی ہے اللہ تعالیٰ کا مکر تم سے بڑھکر سرچشمہ

کیونکہ جب کوئی آدمی بیوقوف کسی عقلمند جاننے والے کے ساتھ مکر کرنا چاہتا ہے تو وہ جاننے والا اس سے بڑھکر ایسی تدبیر کرے گا کہ

بیوقوف خود ہی اپنے مکر کے وبال میں گرفتار ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ سب ظاہر و باطن و حال و استقبال کو خوب جانتا ہے جہلا اس سے

کوئی مخلوق کیا کر سکے اور مکر کے معنی لغت میں یہ ہیں کہ فریب و کیس چھپے چھپے اس طرح کرنا کہ دوسرے کو ناگہانی اثر پہنچے جسکو کما

یعنی کبھی ہر جیلہ سے چاہتے کہ مکہ کو حید بلند ہو ہی اسکا تمام مکر تھا قُلِ اللَّهُ اسْتَرْجِعْ مَكَّةَ ۝

کے بارے سے خبر نہ تھی اور اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہر کار و نیکو کار کی خالی نیت کا بدلہ عطا فرماتا ہے تو مکالمے میں بھی نیت شروع کی تھی سے ہکا بدلا
 لئے لگا بلکہ اسکے اللہ تعالیٰ کے علم میں اسکا حال سب پہلے ہی معلوم تھا تو پہلے ہی سے بدلا مقرر تھا اسبواسطے مکر کے مقابلہ میں کریا میں
 کیا کہ اللہ اسرع مکر۔ یعنی مکر کی سزا دینے والا ہے یا یہ مراد کہ انکے ساتھ ایسا معاملہ کر دینے والا جسکو وہ اپنے پسند کے موافق دنیا میں
 اچھا سمجھیں حالانکہ جو انھوں نے پسند کیا اسکی عاقبت بہت خراب ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا تھا پھر بھی کفار مکار نے وہی
 اختیار کیا۔ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کریم سے مراد ہے کہ مکار کو اسکے مکر کا بدلہ دینا ہے یا ایسے طور پر معاملہ رکھا ہے کہ مکار کی سمجھ میں
 نہیں آتا جیسے آدمی کو دوسرے آدمی کا مکر نہیں معلوم ہوتا پس کافروں کے مکر کے مقابلہ میں مکر اکی بیان کیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ معاملہ
 آخرت ایسے طور پر واقع ہے کہ کافر پھر عقائد نہیں کرتا اور ظاہر ہی دنیاوی زندگی پر بھروسہ کر لیتا ہے لیکن اگر کافر اپنے خالق مالک کا حکم
 مانگا اور اسکی آیات پر یقین لاتا تو عمل کرتا تو اچھا رہتا مگر اسنے تو آیات کو ہر طرح مکر و جملہ سے دفع کرنا چاہا لہذا مکر کی سزا بطریق مکر یا کرمی
 عذاب جہنم میں پڑا و دنیا چند روزہ زندگی ہے۔ اور اسی غمناک و مشوش عیش پر اللہ تعالیٰ سے مکر کرنا چاہتا ہے۔ **إِنَّ رُسُلَنَا**
يَكْتُبُونَ مَا تُكْرَهُونَ اللہ ہمارے رسل لکھنے کرام کا تین جو فرشتہ اللہ تعالیٰ نے ہر بندے پر اسکے ظاہری و باطنی افعال و اعمال لکھنے کو
 بھیجے ہیں وہ فرشتہ لکھتے ہیں جو تم مکر کرتے ہو۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ مکر کا بدلہ لازمی ہے اور یہ فعل مکر کا لکھا جاتا ہے جیسے ایمان رکھنے
 کی نیک نیتی لکھی جاتی ہے اور یہ بھی تنبیہ ہو گئی کہ کافروں نے جو مکر کے طور پر مخفی رکھا اور جانا تھا کہ یہ مکر انکا بالکل چھپا ہوا خالی انکے نفس کے
 اندر ہے کیونکہ انکا نفس ہی ایمان و طاعت سے منکر اور دنیاوی لذت و غیرہ کا طالب و آخرت سے بے اعتقاد کرتا ہے اور کافر حقیقت میں
 اپنے نفس کا مکر خود اٹھائے ہوئے ہے جانتا ہے کہ اس مکر سے اسکے سوا کسی کو آگاہ ہی نہیں تو فرمایا کہ ملائکہ لکھتے ہیں پس جب ملائکہ پر یہ مکر
 مخفی نہیں تو اللہ تعالیٰ جسے ملائکہ کو بھی پیدا کیا ہے اسپر کب یہ مخفی ہو سکتا ہے۔ قال الحافظ رحمہ اللہ قولہ قل اللہ اسرع مکر۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا
 استدراج سخت ہے یعنی نافرمان و گنہگار کو طویل دینا جس سے وہ سرکش گمان کرے کہ میرے افعال بہت اچھے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے
 اسکو خوب مہلت دیدی ہے پھر ناگاہ وہ موت کے عذاب میں گرفتار ہو کر رہائی نہ پا دے گا اور انھیں اعمال کے بدلے خلو کرام کا تین لکھتے تھے
 سزا پا دے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے احسان کے مقابلہ میں کافروں کا کفران بیان فرمایا بقولہ **هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْأَلْسِنَةُ حِسْرَةٌ**
 یعنی سیر کرنا و چلاتا۔ اور مراد سیر کر کے چلنے پر آمادہ کرنا اور اسپر قابو دینا اور مترجم کہتا ہے کہ ارادہ کے بعد اس کام کو اسنے پورا کر دیا پس
 صریح معنی حقیقی معبر ہیں اور یہ دلیل صریح ہے کہ بندہ دن کا اور رات کے افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے و جل ہے کہ چونکہ فرمایا ہو اللہ یسیرکم۔ وہی اللہ تعالیٰ
 تمہارا خالق تمکو سیر کرنا و چلاتا ہے۔ فی البر خشکی میں اسطرح کہ تمہارے اقدام پیدا کر دے اور جانور دن کو تمہارا سفر کر دیا اور تمہارے ارادہ و
 سامان پر قدموں چلنے یا سوار ہو کر چلنے میں تمہارا فعل پورا کر دیا۔ و البحر و تری میں اسطرح کہ کشتیاں وغیرہ بنائی تمکو الہام فرمائیں اور چھان
 و خانی وغیرہ بنانے و جلانے تمکو سکھلا دیے پس جیسے اسنے تمکو پیدا کیا ویسے ہی تم کو خشکی و تری میں چلاتا ہے۔ **حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ**
فِي الْفُلِ كُنْتُمْ لَهَا رَبٌّ حَتَّىٰ نَضَحُوا بِمِصْرِهِمْ طیبہ اور حلین کشتیاں آگے لیکر برائے طیبہ کے ساتھ۔ فلک
 جمع فلک ہر دو ہزار اب واحد ہر صرٹ اعتبار کا فرق ہے اسطرح کہ فلک مفرد بردن قفل ہے اور فلک جمع بردن احمد جمع اسد بفتحین ہوا
 ہم میں اللہ تعالیٰ ہے۔ یہاں سے عبرت و نصیحت و سمجھ حاصل کرنے کو ایک واقعہ بیان کیا اسطرح کہ خشکی و تری میں چلانے والا اللہ تعالیٰ ہے کہ
 اور ایک قوم کشتیوں میں سوار ہو کر تری میں سمندر یا دریا میں روانہ ہوئی پس ایک کشتیاں اپنے سوار ہولے والوں کو لیکر روانہ ہوئیں کہ

چلین اور دوم یہ کہ ہوا موافق تھی اور طیبہ یعنی ہلکی ہلکی اسی سمت چلتی تھی جب کشتی جاتی ہو اور سوم یہ کہ **وَقَرِحُوا بِهَا** اور سوا ہوا تھا لوگ اس نرم موافق ہوا سے خوش ہوئے۔ پس قولہ **اِذَا كُنْتُمْ اِلَيْهِ جُلَّةً فَرِحْتُمْ** میں تین باتیں تھیں کشتی میں ہونا اور نہ کاجلنا پھر ہوا نرم و موافق ہو پھر انکا خوش و فرحان ہونا انہیں تین کے مقابلہ میں جملہ جزائر میں بھی تین باتیں تھیں یعنی جب کشتی میں روانہ ہوئے اور یہ تین باتیں فرحت کی ہوئیں تو۔ **جَاءَتْهُمْ عاصِفٌ رَّجٌّ** ان کشتیوں پر یا آلی اس نرم طیبہ ہوا کو سب عاصف یعنی عصف دلی ہوا ہوا سخت نہ چلتی ہو اور اسکی کوئی جہت خاص نہیں پس ایسی تند ہوا آگئی۔ **فَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ** اور آئی انہیں موج ہر ٹھکانے سے یعنی جہان جہان سے دریا میں موج آنے لگی ہر ٹھکانے سے موجیں اُمتدائیں۔ اور سوم یہ کہ۔ **وَقَطَّنَا اَھْمُ اَحْيَا** اور ظن کیا انھوں نے کہ انکو حاظ کیا گیا یعنی غالب گمان انکو ہوا یا یقین ہو گیا کہ وہ گم ہو گئے اور انکی رہائی کی راہیں بند ہو گئیں جیسے کسی کو دشمن نے گھیر لیا ہو اور حاصل یہ ہو کہ انکو گمان بالیقین ہوا کہ وہ اب ہلاک ہوئے گھر کو کوئی راہ رہائی کی نہیں ہو پھر بیان فرمایا کہ جب وہ ایسی فرحت کے بعد ایسے یاس میں ہو گئے تو پھر انھوں نے کیا کام کیا۔ **دَعَاؤُا لِلّٰہِ تَخْلِصٰہِمْ** کہ اللہ تعالیٰ کے اس حال سے کہ خالص کرنے والے تھے اسی کے لیے دعا کو یعنی دعا و پکار میں کسی بات وغیرہ کو شریک کرنے والے نہ تھے بلکہ خالص امتداد ہی سے دعا کرنے والے ہو گئے کہ تیرے سوا کوئی نجات دینے والا یہاں نہیں ہو۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ اخص اس جہت سے ہوا کہ فوت کی شدت سے اصلی فطرت نے رجوع کیا اور فرحت و اترانے سے جو پردہ اُگیا تھا جس سے شرک کرنے لگے تھے وہ سب دور ہو گیا۔ لیکن یہ مراد نہیں ہو کہ توحید کا اعتقاد کر لیا بلکہ یہ سمجھ کر اخص کیا کہ یہاں کوئی نجات دینے والا سواے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہو پس اخص سے اُسی سے دعا کرنے لگے اور کہنے لگے کہ **لَا اِیْنُ اَنْجِیْتَنَا مِنْ ہٰذِہِ لَنْکُونَنَّ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ** یعنی بہت تاکید و قسم کے ساتھ عہد کیا کہ اگر تو نے ہم کو اس ہلکے سے نجات دی تو ضرور ہم شکر گزاروں میں سے ہوں گے۔ یہ جملہ دعا کا مقول بھی ہو سکتا ہو کہ یہ خود قول کے ہو۔ **فَلَمَّا اَنْجٰہُمْ** پھر جب اللہ تعالیٰ نے انکی دعا قبول کر کے انکو نجات دی۔ **اِذْ اَھْمُ یَبْغُوْنَ فِی الْاَرْضِ** تو ناگاہ وہ بے نی کرتے ہیں ملک میں۔ یعنی مہاجرات کے ساتھ فساد پھیلانے لگے اور جس حال پر پہلے تھے اسی حال پر بہت جلد چھوڑتے ہی عود کر گئے حاصل یہ کہ ہلکے سے نجات پاتے ہی سب عہد و پیمان فراموش کر دیا اور اگلے شرک و کفر و فساد زمین میں پھیلانے لگے۔ **یَبْغُوْنَ** یعنی بے نی بے بغاوت نافرمانی کرنے لگے اور بغاوت اگرچہ ہمیشہ نافرمانی و باطل ہوتی ہو لیکن بغیر انکو زیادہ کر کے تنبیہ کر دی کہ بدوین شہر کے تہذیب و عادات سے فساد پھیلانے لگے اور زنجیری رحمہ اللہ نے کہا کہ انکی تہذیب و عادات کے ساتھ ہوتا ہو اور وہ کبھی حق کے ساتھ ہوتا ہو جیسے مسلمانوں کا کفار کے ملک پر غلبہ کر کے انکے دیار و املاک کو برباد کر دینا پس بغیر انکو کے قید سے یہ فائدہ ہو کہ مشرکوں کا فساد نافرمانی تھا و قال المترجم جسم زنجیری یہ قول خلاف تحقیق اور خطا ہو اس لیے کہ مسلمانوں کا استیلاء و طبع ذکر کیا کچھ بغاوت نہیں ہو لینے حد سے تجاوز نہیں ہو بلکہ انکا ایسا کرنا حد سے تجاوز ہو اس لیے کہ کفار جنکے ساتھ ایسا معاملہ کیا گیا وہ اپنے افعال و اعتقاد و معاملات میں حد سے تجاوز تھے جبکہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے زمین میں کفر و شرک و ظلم و فساد کے احکام و برتاؤ پھیلاتے تھے بلکہ اپنی جائز پر سخت ظلم کرتے تھے کہ دین کے واسطے اسکو تیار کرتے تھے پس مسلمانوں نے انکا حقیقی جل جلالہ کے حکم سے بدوین دنیاوی لالچ کے انکو فساد و بغاوت سے روکا چنانچہ یہ نہیں دیکھتے ہو کہ اگر کوئی گروہ فرقہ کفار بدوین جہال و قتال کے فساد کرنے سے روک کرے اور بطبع ہو جاوے تو پھر اس فرقہ کے جان یا مال کسی چیز سے کچھ بھی تعرض کرنا حرام ہو بلکہ انکی حفاظت کرنا حق واجب ہو۔ لہذا معلوم ہوا کہ بغیر الحق اس تنبیہ نہ کر کے پہلے بڑھا دیا اور تاکہ نفیست کیا دے کہ کیا پڑی

نرکت کا فزون کی ہو کہ ناحق ایسا کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ آیت میں دو فوائد عظیمہ ہیں ایک یہ کہ شدت و سختی کے وقت انسان کی جبلت یہ ہو کہ مضطر ہو کر فقط اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لاوے اور دوم یہ کہ مضطر کی دعا و قبول ہوتی ہو اگرچہ وہ کافر ہو سیدو اسے حدیث میں مطلقاً مظلوم کو اسے فرمایا کہ اے اللہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان پردہ نہیں ہوتا یعنی مظلوم کی دعا سے ڈرنا چاہیے لہذا جس قوم نے کسی پر ظلم کیا آخر وہ تباہ و برباد ہو گئے اور ظلم ایسی بڑی چیز ہو کہ آخرت ہی پر اسکا عذاب موقوف نہیں بلکہ دنیا میں بھی دیاں میں ظالم گرفتار ہوتا ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ آسن ذنب اجد من ان یبغی اللہ عجل العجل فی الدنیا الحدیث یعنی بغاوت کرنے و نافرمانی کرنے سے بڑھ کر کوئی گناہ اس بات کے لیے لائق نہیں کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں تبجیل اسکی عقوبت میں گرفتار کرے باوجود اس عذاب کے جو آخرت میں اس گناہ کرنے والے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ثابت کر دیا ہے پس اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ شرک و کفر وغیرہ اگرچہ بڑے سخت گناہ ہیں کہ آخرت میں مشرک و کافر وغیرہ کے لیے دائمی و دوزخ ہے لیکن دنیا جو ملعون دنیا پر ہر سہل ضرور نہیں کہ مشرک یہاں بھی عقوبت پاوے بلکہ کبھی کافر و مشرک کو دنیا خوب طرح دیدی جاتی ہے اس لیے کہ اسنے دارالآخرۃ و باقیات صالحات اصلی نعمتوں کے عوض اس ناجائز ملعون کو اختیار کر لیا ہے اور رہا ظلم کرنا و بغاوت کرنا و اپنے نامے داروں و قرابت والوں سے ناکام کاٹنا یہ دونوں اگرچہ کفر و مشرک سے کم درجہ کے ہیں یعنی عذاب انکا اگرچہ کم ہے لیکن اس لائق زیادہ ہیں کہ دنیا میں بھی یعنی قاطعاً رحم کو دیا ہو ہے اور آخرت میں بھی عذاب پاوے اور واضح ہو کہ شرک و کفر بھی ظلم ہے بلکہ سب سے بڑا ظلم ہے اس سے بڑھ کر اور کوئی ظلم نہیں ہے لیکن حدیث کے جو معنی بیان ہوئے اس بنا پر ہیں کہ بغاوت سے مراد حد سے تجاوز کرنا جو مشرک و کفر وغیرہ سے کم ہو جیسے کسی کو قتل کرنا یا مال چھین لینا ناحق و نامنرا اسکے اور طریقہ سے بغاوت کرنا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث میں بغی سے مراد اسکے عام معنی ہوں جو مشرک و کفر وغیرہ سب کو شامل ہیں اور مذمت اسکی ظاہر ہے اور خود اللہ تعالیٰ نے نہایت ارشاد اور نصیحت کے ساتھ اپنے کلام پاک میں بغاوت کی بُرائی و اسکا انجام بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ** اے لوگو تمہاری بغاوت تو تمہاری ہی جانوں پر ہے۔ یعنی اے کافر جو تم نے درط ہلاکت سے خلاص ہونے کے بعد بجائے شکر و طاعت کے یہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کی زمین و ملک میں ناحق جان بوجھ کر بغاوت پھیلانی اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی توحید میں شرک کیا یعنی خوب جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی وہ لاشریک خالق مالک رازق اور سب امین بر لائے والا اور سب انجام دینے والا ہے عبادت و طاعت فقط اسی کی ہے چنانچہ ایک اور درجہ ہلاکت میں جب تم گرفتار ہووے تو خالص اللہ تعالیٰ ہی سے مانگنے لگے اور کسی بت وغیرہ کو تم نے نہیں پکارا تو تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت فقط اسی کے واسطے ہے پھر جب تمکو درط ہلاکت سے نجات دی تو تجھت ہو کہ تیرا غیرہ کی عبادت کرنے لگے پس بغاوت بغیر الحق تم سے نزدیکی یعنی جان بوجھ کر تم نے یہ بغاوت پھیلانی کہ اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت میں اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو بلکہ تیرا کو خجائے تمہارے اہل مقول بنوایا ہے شرک کیا پھر بھی اللہ تعالیٰ سے یہ کرم لرایا کہ اپنا رسول بھیجا اور اس پر اپنی کتاب بھیجی نازل فرمائی اور تم کو اسنے سچت و واضح و دلائل سا طعہ را حق دکھلانی مگر تم نے وہی اپنا پرانا طور نہ چھوڑا اور بجائے اسکے شکر کے اللہ تعالیٰ کے رسول کو جادوگر بنایا حالانکہ جادوگر کھفت ایسے خصائل حمیدہ و شائے پسندیدہ کی تعلیم کہاں سے کر سکتا ہے اور اسکو یہ معجزات باہرات کہاں سے حاصل ہو سکتے ہیں اور رسول صلیم کچھ بھی مال دنیا دی تم سے نہیں چاہتا اور بالکل بھی اجرت نہیں مانگتا اور ایسے اعجاز کلام کو لایا ہے جو کمالات انسانی سکھانے فرشتہ سے بلند مرتبہ بناتا ہے مگر تم ہر جملہ و کمر سے چاہتے ہو کہ آفتاب کو اللہ سے لڑھاؤ دو اور رسول سے قتال کو تمہو شکر اللہ تعالیٰ نے سمجھا دیا کہ اے کافر و تمہاری یہ بغاوت بغیر حق یعنی جان بوجھ کر تیرا دعا دے کے ساتھ تمہاری بغاوت تو تمہاری ہی جانوں پر

کیونکہ اسکا وبال آئیں تمہارے ہی اور پرہیز اور یہ تو ظاہر ہے کہ تم یہاں ہوا مقام مخلوقات کو ذرہ برابر بھی قوت نہیں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے اسکو رد کرے
پھر تمہارے فرد سے تمکو کچھ فائدہ نہیں اور کسی کا کچھ ضرر نہیں بلکہ وبال تھا ہی ہی گردنوں پر ہو کہ تم نے زندگی دنیاوی کے پیچھے
محض وہم و خیال سے اپنی عاقبت خراب کی اور بغاوت اختیار کی حالانکہ زندگی دنیاوی اور خود دنیا سے شک محض ناپائیدار ہے تمہارے اس پر
اعتماد کرنے سے وہ اپنی حالت پریشانی سے بل نہیں جائیگی اور ایسے ہی تم اپنے فرد سے یہ نہیں کر سکتے کہ جسقدر چاہو اسقدر لے لو بلکہ تم کو یہ بھی
پھر ملیگا اور وہ بھی غانی و لاجز ہو قال تعالیٰ **مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** حیات دنیا کی متاع ہے۔ واضح ہو کہ قولہ یا ایہا الناس انما لکم فی
کی ترکیب دو طرح ہو سکتی ہے ایک یہ کہ انما لکم مبتدأ اور قولہ علی انفسکم اسے واقع علی انفسکم خبر ہے اور معنی وہی ہیں جو اوپر مذکور ہوئے۔ لفظ
انفس نبی آدم یا ابنار جنس کے لیے ہے اسے انما لکم واقع علی انفسکم اور واقع علی ابنار جنس۔ یعنی تمہاری بغاوت جا پڑتی ہے تمہارے اشیاء
یعنی تمہیں آدمیوں پر واقع ہوتی ہے تمہارے ہی ابنار جنس پر جو آدمی ہیں یا مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی بارگاہ عالی میں تمہارے
بغاوت کی کچھ پروا نہیں ہے اور دوم ترکیب یہ کہ قولہ علی انفسکم متعلق انفسکم ہے اور تہنیہ ہے کہ اس بغاوت کا وبال تمہیں پر ہے پس یہ مبتدأ ہے اور قولہ
مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا اسکی خبر ہے اور فقیر کلام گو یا یوں ہے۔ یا ایہا الناس انما لکم متاع الدنیا۔ یعنی اسے لوگو تمہاری بغاوت
جو کہ تمہیں پر الشک ہے وہ تو یہی متاع حیات دنیا ہے۔ حاصل معنی یہ کہ حیات دنیا جس قدر تم نے بغاوت کی وہ باندہ نہیں اور اس بغاوت پر جو عذاب
ہو گا وہ یا بڑا ہو یا چھوٹا ایک قرار دین میں متاع الحیوة نصب ہے پس مفعول مطلق ہو سکتا ہے یعنی تمتعون متاع الحیوة۔ یا یعنی کام مفعول ہو کہ تمہارے
معنی طلب کے ہیں اسے انما لکم متاع الحیوة۔ یعنی تمہاری بغاوت پس یہی حیات دنیا کی طلب ہے جو ناپائیدار ہے۔ **ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ** پھر
ہماری طرف تمہارا مرجع ہے کہ موت آتی ہے حیات دنیا سے منقطع ہو کر قیامت کے لیے مہیا ہو جاؤ گے **فَنُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ** پس
تمہارے کاموں سے ہم تمکو خبردار فرما دیں گے۔ یعنی تم کو تمہارے اعمال کی جزا دیں گے۔ یہ جملہ تہنید سخت ہے جسے زبردست حاکم کسی محکوم سے
کتا ہے کہ جو تم نے کیا ہے وہ ہم تمکو بتا دیں گے۔ قال ابن کثیر رحمہ۔ یعنی ہم تمکو تمہارے سب اعمال سے آگاہ کریں گے اور تمہیں کو بھرپور دیدیں گے پس
جو کوئی بھلائی پاوے وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور جو کوئی اسے سولے پاوے وہ اپنے آپ ہی کو ملامت کرے۔ قلت وقد ثبت فی
فی الحدیث۔ **فَنَالُوا** قولہ تعالیٰ حتی اذا کنتم فی الفلک وجرین ہم الا یہ۔ اول خطاب ہے اور ضمیر ہم سے غیبت ہے پس زنجشیری
بسیما وی وغیرہ نے کہا کہ خطاب سے غیبت کی طرف صرت الکلام میں سبالغہ کا فائدہ ہے کہ با ان لوگون سے دوسروں کا حال ذکر کیا جاتا ہے کہ
کہ جس سے تعجب کیوں اور قیامت اس فعل کی بخوبی انہی ظاہر ہو کیونکہ انسان کو اپنے عیوب و قبائح کم نظر آتے ہیں۔ حاصل آگاہ انتقال از حق
بغیبت۔ **فَنَالُوا** لفظ فصاحت کلام کے ہے پھر انتقال متضمن فائدہ بھی ہوتا ہے سو یہاں مفید فائدہ مذکور ہے۔ رازی رحمہ اللہ نے کہا کہ خطاب
سے غیبت کی طرف کلام پھر نادر دلیل غیب و ناخوشی ہے جیسے غیبت سے خطاب کی طرف انتقال کرنا دلیل رضامندی و تقریب ہے کہ کافی قولہ ایک
نمید۔ فائدہ ثانیہ قولہ یوم عاصف۔ یوم اکثر موث مستعمل ہے اور کبھی نادر مذکور لاتے ہیں اور ابن الانباری رحمہ نے کہا کہ یوم کے سب نام
موث ہیں سوائے لفظ عاصف کے کہ وہ مذکور ہے اور یوم عاصف ہوا ہے اور یوم راح و ریح جسدن خوب ہوا چلتی ہے۔ اگ کہا جاوے کہ
یوم عاصف ہے تو عاصف اسکی صفت کیونکہ آئی ہے جو آب یہ کہ عاصف صیغہ نسبت بسوے مصدر ہے اسے یوم عاصف یا مذکورین و تاسر
پس عاصف میں مذکور موث کہان آدہا اور سخت جھکڑ کہ عاصف کہتے ہیں۔ فائدہ ثالثہ قولہ دعا اللہ علیہم لعنہم الدین۔ لعل عرب
نام اشیاء کا خالق اللہ تعالیٰ کو جانتے اور خداوند کے وقت اچھی کی طرف رجوع لاتے تھے لیکن بے فکری میں بغاوت کر کے شرک و برکت

کی عبارت کرتے تھے پس بتوں کی نسبت یہی اعتقاد تھا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سفارش کر کے حاجت پوری کر دیتے ہیں اور اس پر انکو لائق عبادت جانتے تھے اور یہ انکی سخت جہالت و کفر و شرک تھا اگرچہ شدت کے وقت سوائے حق تعالیٰ کے سب کو بھول جاتے تھے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے صریح بیان فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اسلام کی ہدایت سے فضل و احسان فرمایا کہ جمالات دور کر کے توحید کی راہ بتلائے پس اس درامد میں جو بعض لوگ اسلام کا دعوے کر کے ایسی حرکتیں کرتے ہیں کہ چھپک و غیرہ عوارض و شدائد کے وقت پر دن و قبور و غیرہ کی طرف رجوع کرتے ہیں و سے مشرکین عرب سے بھی گویا جہالت میں ایک درجہ بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ لات دعویٰ و غیرہ کچھ لوگوں کے نام ہیں جنکو عرب و اہل بہت نیکو کار جانتے تھے اور انھیں کے نام پر بت تراشے تھے لیکن شدائد کے وقت خالص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع لاتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید انجاہم سے انکی دعا قبول ہونے کا اشارہ کیا ہے جیسا کہ بیضاوی رحم و غیرہ مفسرین نے بیان کیا پس ان مدعیان اسلام سے سخت عجب ہے کہ اپنی جہالت پر کچھ غور نہیں کرتے ہیں بلکہ بڑا غضب یہ ہے کہ سیتلا و بھوانی دلال پری و غیرہ نہیں معلوم کس قدر خرافات کے مان دان کرتے ہیں اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ کے باب ارتداد میں صریح ہے کہ یہ لوگ مرتد اور انکی عورتیں اس کے نکاح سے باہر ہو جاتے ہیں اور اگر عورتیں اسکی مرتکب ہوئیں تو وہ بھی مرتد ہو جاتی ہیں لغز بائد من ذلک۔ فائدہ رابعہ قولہ انما یقیم علی الفسک۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں جو اپنے ہی لوگوں پر لوٹ پڑتی ہیں ایک مکر یعنی مکر کرنے والا خود اپنے مکر میں گرفتار ہوتا ہے اور دوم نکث یعنی بدعہی کرنا اور سوم بغاوت پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں یہ آیات قولہ انما یقیم علی الفسک اور قولہ لا یحق المکر السعی الا بالہ اور قولہ من نکث فانما ینکث علی نفسه۔ اس حدیث کو ابو الشیخ و ابن مرددہ و ابوالنعمان و خطیب کے اخراج کیا۔ اور اس حدیث میں انحصار مقصود نہیں بلکہ اور بھی بعض افعال بدیہ ہو سکتے ہیں اور یہ جو بعض نے کہا کہ خلع بھی لاحق کرنا چاہیے یہ بقولہ ما یخذعون الا انفسہم الا چہ تو مستحکم کہتا ہے کہ یہ مکر میں داخل ہو چکا اب الحاق کی ضرورت نہیں ہے فافہم فسفی العر انس قولہ تعالیٰ فی تفسیر کرم فی البر و البحر۔ واضح ہے کہ تمام نکثات و حادثات بالکل معرفت و طاعت الہی عز و جل میں حاضر ہیں پس جو لوگ کہ ایمان ہی سے کافر ہیں وہ کفر نہیں کیونکہ اپنے خالق عز و جل سے شکر میں اور بندے ایمان لائے اور اپنے خالق عز و جل کو بچاؤ اور اسکی عظمت و کبریائی کو اس قدر عظیم و کبیر دیکھتے ہیں کہ اپنے کو بالکل نیست و نابود پاتے ہیں پس آیت میں فرق کفار کا بیان ہے اور ایمان اشارت و لطائف میں جو اہل عرفان کے حال سے موافق ہیں یعنی اشارۃ انفس میں حالات و معارف کا بیان ہے پس بر و بحر دونوں مجاہدات و مشاہدات ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں میں اہل عرفان کو سیر کرتا ہے اول میں نفوس کو اور دوم میں قلوب کو اور تیسرے میں عقل و روح کو بھی آیات و صفات میں شامل ہے۔ قولہ حتی اذا کنتم فی الفلک۔ کشتی بختا انہ کی ہے وہ وہ ان مقامات میں سیر محال ہوتی کیونکہ سب قلوب و ارواح اسکی قبضہ قدرت میں مسخر ہیں لہذا فرمایا۔ وجرین ہم بریح طیبہ۔ جو اسے کہہ دے غایت انکو اہل دہد میں لیجائی ہے اور یہی نسیم وصال کیا خوش حال ہے کہ اہل علیہ قولہ و فرہا بہا۔ پھر جب آسمان سکون ہوا تو غیرت کبریائی کے میدان قدم سے معرض محنت میں نکالا جیسا کہ حال معروف ہے۔ وقال تعالیٰ جاء تہایزج عاصف۔ عکمت کمال میں جو بالا ہونے لگے اور بریح انس سے فراق ہوا۔ وقال تعالیٰ وظنوا انہم احیط بہم۔ پھر انھوں نے مخصوص اثبات وحدانیت اور نفی وجود غیر سے علماء کی سکا قال تعالیٰ لن یخفنا من ہرہ الا چہ۔ یعنی فرغیت سے ہمکو نجات ملی کیونکہ حادث کو موازات قدیم کی گنجائش نہیں پس توفیق انہ کی کہ غرہ است ہے کہ اسی سے بقاء ہو۔ بعض مشائخ نے ان حالات کو اہل ارادت سے متوافق کیا کہ آخر وہ اپنے اختیار و تدبیر سے رجوع کو لے اور اللہ تعالیٰ عز و جل کی جناب میں تفریض و تسلیم کر کے نجات پاتے ہیں۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اہل عبادت کی سیر و چگونہ و دروے زمین خشکی پر سیر کے مانند ہے

اور سیر اہل عرفان کے قلوب سے میر سمندر کے مانند جسمین مہاک و خطرات ہیں و لیکن ایک مہینگی رفتار ایک روز میں ہی بعض نے
کہا کہ خشکی کی سیر بطریق استدلال ہو اور سمندر کی سیر بطریق غلبہ حال بدون واسطہ کے شیخ لوری رح نے کہا کہ دعاے خلاص یہ ہے کہ جس سے
دعا کرتا ہو اسکے سوائے نفس کے خطرات میں سے کچھ بھی باقی نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ فلما انجاہم اذا ہم آلاہ۔ اس میں اہل سکر کا اشارہ ہے کہ آخر تک
انانیت ہو جاتے ہیں اور حد عبودیت سے قدم باہر نکالتے ہیں و قولہ تعالیٰ یا ایہا الناس انما لکم علی انفسکم الآتہ۔ بیان عدم ادراک حوادث
بشان قدم ہے اور ہر معرفت کہ نفس مدعی ہو دے اللہ تعالیٰ اس سے اعلیٰ و اجل ہے اور انانیت ایک بغاوت ہے اور حق تعالیٰ ہر کسی مخلوق
کی نظر و اتحاد سے پاک منزہ ہے۔ واسطی رح نے کہا کہ ملاحظہ نفس سے خداع پیدا ہوتا ہے چنانچہ ذی النون مصری رح سے بوجھا گیا کہ بہت
خفی کون باتیں ہیں جن سے بندہ خداع میں پڑتا ہے فرمایا کہ الطاف و کرامات و دیدار آیات۔ ابن عطار وغیرہ مشائخ نے کہا کہ نجات بہت
کی اس وقت ہے کہ اپنے واسطے کوئی صفت و کوئی شان و کوئی جملہ و کوئی مکان نہ ٹھہرے سب سے ٹھہر کر خالص اللہ تعالیٰ کے کرم پر چڑھتا
کرے کہ کافی قولہ وظنوا انہم احبط ہم دعوا اللہ صعبین لہ الدین الآتہ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ایک مثال حیات دنیا کی اور اس شخص کی جو مخالف ہے
ساتھ بدون ہدایت الہی کے راہ چلتا ہے پس اسکی سعی بالکل برباد ہے بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ

انما مثل الحیوۃ الدنیا کما انزلنہ من السماء فاخطلت بہ نبات الارض مایا کل

دنیا کا جینا وہی کماوت ہے جیسے پانی اتارا۔ آسمان سے پھرتی ٹھکانا اس سے سبز و زمین کا جو کھا دین
الناس و الانعام حتی اذا اخذت الارض زخرفها وازینت وظن اهلها

آدمی اور جانور یہاں تک کہ جب پکڑی زمین سے چمک اور سنگار پر آئی اور اٹھ زمین والے
انہم قدرون علیہا اشہا امرنا لیلدا ونبہا فاجعلنا حصیدا اکان لم تنف

کہ یہ جدا ہمارے ہاتھ لگے تو پوچھا اس پر ہمارا حکم رات کو یا دن کو پھر کر ڈالا اسکو پھل و پھیر گو یا کل یہاں نہ تھی بستی
یا لکم من کذا لک تفصیل الایت لقوم یتفکرون

اسی طرح ہم کہہ دیتے ہیں پتے ان لوگوں پاس جنکو دھیان ہو

انما مثل الحیوۃ الدنیا کما انزلنہ من السماء حرف انما جو اخصار کے لیے ہے بیان اس سے دنیا کے مثل کا اخصار
مقصود نہیں بلکہ محض ناچیز و فانی و زائل ہونے کا بیان ہے پس اللہ تعالیٰ نے دنیا کی مثل تو کہی مقام پر بیان فرمائی ہے لیکن حاصل سب کا

یہی صفت تشبیہ عجیب ہے جو بیان فرمائی کہ انما مثل الحیوۃ الدنیا کی صفت عجیب جو مثل کے مانند ہی ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے
پانی اتارا۔ یعنی منہ پر سا! فاخطلت بہ پس اسکے سبب سے غلط ہوئے یعنی آپس میں گونج گئے۔ نبات الارض زمین کی

انگنی یعنی جو چیزیں زمین سے اگتی ہیں وہ ہمارے اس فعل سے کہ پانی پر سا دیا اسقدر نکلیں و بڑھیں کہ آپس میں گونج گئیں مایا کل
الناس و الانعام ہر قسم کی جسکو آدمی کھاتے ہیں اور جو پائے وغیرہ کھاتے ہیں یعنی کھیتی و ساگ و گھاس وغیرہ ہر قسم کی پیداوار جو

اگتی اور خوب خوشنما ہوتی حتی اذا اخذت الارض زخرفها بیان تاک کہ جب حاصل کر لی زمین نے اپنی زخرف یعنی زمین
طرح طرح کی نبات مختلف اشکال و مختلف رنگوں سبز و سرخ و زرد وغیرہ سے مانند دو لہجہ کے جو مختلف رنگین لباس سے آراستہ کجاوے
خوب سامان والی ہوتی۔ وازینت اسے ہر نیت۔ اور خوب آراستہ ہو گئی۔ وظن اهلها اور یقین کیا اسکے لوگوں نے

سر انھم قدر دون علیہما سے اس پر قادر ہیں یعنی اسکی زراعت و بھل و غیرہ حاصل کر لینے پر قدرت رکھتے ہیں۔ انھما آخرت
 تو انکی ایک ایک اس پر لینے اسکی زراعت و بھلون و غیرہ پیداوار پر ہمارا حکم لینے فناء و تقدیر اسکے ہلاک و برباد کرنے کی۔ کیلا او نھا
 رات میں یادوں میں لینے رات کو اولایا و غیرہ سردی ایسی پہنچی کہ ساری پیداوار تباہ کر دی یادوں میں آندھی و لون و غیرہ نے
 تباہ کیا۔ فجعلنا حصیداً کان لم تکن یا لاکمش سو ہم نے کر دیا اسکو حصید یعنی محض جو جڑ سے کٹی ہوئی ہوگی یا کہ کل
 تھی ہی نہیں لینے گو یا اسکی یہ سب پیداوار اس سے پہلے کچھ بھی نہ تھی۔ قوله لم تکن اسے لم تکن الارض والمراد لم تلبث نبات الارض
 لینے نبات زمین ثابت ہی نہیں ہوئی تھی۔ اور قوله بالامس سے مخصوص گذرے ہوئے کل میں نہ تو نامراد نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ ضرب مثل
 عرب کی زبان میں بدھنسی ہے کہ اسوقت سے پہلے بہت قریب وقت سے لیکر کسی وقت نہ تھی۔ ولتقال غنی بالمكان اسے اقام۔ اور قناد
 نے کہا اے لم تلبث یعنی گو یا کبھی آگئی ہی نہ تھی۔ میضاوی رحم و غیرہ نے کہا کہ حوت تشبیہ اگرچہ قوله کما و از لنہ۔ میں بقضاء پر داخل ہوا
 لیکن حیات دنیا کی تشبیل خالی میغ سے مقصود نہیں ہے بلکہ تمام سفیوں جو اس بیان سے حاصل ہوا وہ مثل بہ ہے کیونکہ یہ تشبیہ مرکب
 ہے یعنی نباتات کا بہت جلد زائل و برباد ہو جانا بعد از انکہ بہت ہری بھری تھی اور لوگ اپنے یقین میں جو محض گمان ہوتا ہے یہ جانتے
 تھے کہ اب ہم کو اس سب طرح قدرت ہے۔ ابن کثیر رحم لے کہا کہ اوپر کی آیت میں لوگوں کی بغاوت و کفر و شرک کو متلع الجحود الدنیا
 بتلا کر اب حیات دنیا کی تشبیہ فرمائی کہ اسکی تروتازگی و زینت کی اور جلد فانی و زائل ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے استدقائے نے
 میغ برسا کر زمین کو طرح طرح کی نباتات رنگین و اشکال مختلفہ کے ساتھ بہت کثرت سے آراستہ کیا پھر جب زمین خوب مزین ہو
 اور کاشتکار و باغبان کو غرہ ہوا کہ اب ہم کو اس پر قدرت حاصل ہے اور نادانی سے بخوت ہو بیٹھے یہ نہیں سمجھے کہ یہ دار فانی محل
 آفات ہے ہونے والے و کھیتی کرنے والے اسی زعم میں تھے کہ ناگاہ بجلی گری یا سرد ہوا چلی یا آندھی آئی خواہ رات میں یادوں
 میں کہ تمام درخت خشک و کھیتی تلف ہو گئی اگرچہ پہلے ہری بھری تروتازہ تھی پس برباد ہو کر ایسی ہو گئی کہ گویا اس سے پہلے کبھی
 کسی وقت اسکا وجود ہی نہ تھا یہی کیفیت و تیادی زندگی کی ہے اسی واسطے حدیث میں آیا کہ دنیا میں جو سب سے بڑھکر نادر نعمت
 میں اترانا ہوا آخر مر گیا ہے وہ آتش دوزخ میں ایک غوطہ دیکر پوچھا جا ئیگا کہ بھلا کبھی تو چین میں تھا تو اس شدت کے آگے سب
 فراموش ہو کر کیگا کہ کبھی نہیں اور دنیا میں جو سب سے بڑھکر تکلیف اٹھا کر طاعت الہی پر راہ ہو وہ لا کر آخرت کی نعمتوں میں ایک بار غوطہ
 دیکر پوچھا جا ئیگا کہ کبھی تجھے تکلیف تھی تو کیگا کہ مجھے کسی تکلیف کا افر نہیں معلوم ہوتا۔ دنی اسراج دنیا کی حیات کو اس نبات سے
 تشبیہ کئی معنی پر ہو سکتی ہے۔ اول یہ کہ جیسے دنیا کی طرف زیادہ رغبت والا جب تمام ہمت اسی پر مصروف کرتا ہے اور بڑی بڑی امیدیں
 باندھتا ہے تو ناگاہ موت آجاتی ہے چنانچہ استدقائی نے دوسرے مقام پر فرمایا۔ حتی اذا فرحوا بما اوتوا اخذنا ہم باللقمة فاذا هم سلبون
 یعنی جب پھولے و سے لوگ اس چیز پر جو دیے گئے تھے تو ناگاہ ہم نے انکو گرفتار کر لیا پس اچانک و سے ہر بھلائی سے نا امید ہو کر
 رہ گئے یعنی نہ دنیا سے فانیہ رہی اور نہ نفیم آخرت باقیہ ملی۔ دوم یہ کہ جیسے اس زراعت و پیداوار کا کوئی انجام سوائے اسکے بہتر ظاہر
 نہیں ویسے ہی حیات دنیا ہی پر قصر کر لینا محض بد انجام ہے یا جو دیکر دنیا میں جو منافع حاصل بھی ہوئے وہ بھی آفات سے خالی تھے
 بلکہ جملہ منافع دنیاوی بلا و محنت و تعب و مشقت سے خلط ملط ہیں بلکہ خلقت کہ درات جسمانی خود بخود و تفکرات و متاعب میں بہت جلد
 سوم آنکہ جیسے کاشتکار و غیرہ کو بعد محنت و مشقت کے بربادی پر سخت غم و الم ہے ایسے ہی دنیا کو دل سے چاہنے والے پر جب موت خواہ غم و

طاری ہوئی۔ تو دنیا حاصل کر لے کی شفقت اس پر اور بھی نعم و حسرت کے ساتھ شدت کی طرف برہ گئی۔ قال تعالیٰ۔ کَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَقَصِیْلُ الْاٰیٰتِ مفصل ہم بیان فرماتے ہیں آیات کو۔ لِقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ ایسی قوم کے نفع کے لیے جو فکر کرتے ہیں۔ یعنی آیات کو عموماً بیان فرمائی ہیں لیکن ارتفاع اہل ایمان ہی کے لیے مخصوص فرمایا اسی واسطے ارتفاع و ہدایت کی راہ سے آیات کی تفصیل فقط قوم تفکرین ہی کے لیے ہوئی۔ شیخ عارف نے منجملہ اشارات کلام پاک کے یہاں یہ بھی اشارہ پایا کہ اہل ایمان و سلوک و عرفان نے جب اعمال صالحہ و عبادات و طاعات کی کبیتی بولی یہ سمجھ کر کہ دنیا ایک کیفیت ہو کہ اس میں آخرت کے لیے زراعت کر کے لوشہ و زار راہ لیجاتا چاہیے پس جب خوب ادب و سنت کے موافق اس کی حسناات کرتے ہوئے کسی دوسرے شیطان و نفس سے اپنے اعمال کو اچھی نگاہ سے دیکھا اور لوگوں کی تعریف و توصیف سے اس کے نفس میں ریاض کاری سے دخل پالیں دکھلانے سناتے کو اس نے اعمال کیے اور اس شرک خفی کے سبب اسکے سب اعمال برباد گئے۔ لغز بائد من الیاء و السیئۃ بھلا حضرت خالق جل جلالہ کے لایت کون عبادت کر سکتا ہو۔ پھر لاکھ اعمال ہوں کچھ نہیں اور دنیا سے فانی محل آفات ہو اس پر بھروسہ باحق ہو و قال تعالیٰ۔

وَاللّٰهُ یَدْعُوْا اِلٰی دَارِ السَّلَامِ وَیَهْدِیْ مِنْ یَّشَآءُ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ

اور اللہ بلاتا ہے سلامتی کے گھر کو اور دکھاتا ہے جسکو چاہے راہ سیدھی

پہلے اللہ تعالیٰ نے کافروں کا حکم الہی واسطے بیان فرمایا کہ حیات دنیاوی کی رغبت و خواہش میں ڈوبے ہیں پھر بیان فرمایا کہ حیات دنیاوی اور اسکے منافع بالکل عیش و تنہا سے مزین و آخر حسرت و غم و ضرر و فانی ہیں پھر اب فرمایا کہ حق تعالیٰ عز و جل تم کو جنت و مقام عیش میں جو بالکل لقب و شفقت سے خالی ہو اور دائم و باقی ہو دعوت فرماتا ہے۔
وَاللّٰهُ یَدْعُوْا اور اللہ تعالیٰ دعوت فرماتا ہے یعنی رسول صلعم کے ادھر اپنا کلام پاک نازل فرما کر اور بزبان رسول صلعم بھی تم کو دعوت فرماتا ہے۔ اِلٰی دَارِ السَّلَامِ دار السلام کی طرف یعنی ایسے گھر کی طرف کہ وہ ہر طرح کے آفات سے و گزر جانے سے سالم یا دہان ہر طرح سلامتی و عیش ہو یا اللہ تعالیٰ نے بزرگی کے لیے جنت کو اپنا گھر کہا کیونکہ السلام اللہ تعالیٰ کا نام ہو اور مراد یہ کہ یہ گھر اللہ نے اپنے بندوں کے لیے ہمائی کا گھر مقرر فرمایا ہو کہ ہمیشہ اس میں رہیں اگرچہ تمام مخلوقات سب اللہ تعالیٰ سے عز و جل کی ہو اور اپنے پاک ناموں میں سے السلام کی طرف اس گھر کی نسبت کی یعنی دار السلام کہا اور دار اللہ یا دار البقا نہیں فرمایا اس لیے کہ بندے سے متنبہ ہوں کہ دار السلام ضرور ہر کمرہ سے سلامت ہوگا یا دار السلام وہ کہ جس میں اللہ تعالیٰ و ملائکہ کی طرف سے اس میں داخل ہونے والوں کو سلام ہو بہر حال دار السلام جنت ہو یعنی اللہ تعالیٰ بندوں کو جنت کی طرف جو باقی و دائم و ہر آفت سے سالم ہو دعوت فرماتا ہے۔ وَیَهْدِیْ مِنْ یَّشَآءُ اور ہدایت فرماتا ہے اللہ تعالیٰ جسکو چاہے۔ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ راہ مستقیم کی۔ یعنی اسی دار السلام تک پہنچ جانے کے راستہ کی۔ اور یہ راستہ وہی اسلام اور تقویٰ و ایمان ہو پس جو بندہ کہ دنیاوی حیات اور اس کی چیزوں کو فانی سمجھا اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت پاکہ دارالآخرت کی طرف مائل ہوا اور حکم اللہ تعالیٰ و رسول صلعم حسن ثبوت و تقویٰ کے ساتھ اس چند روزہ زندگی میں مضبوط قائم رہا وہ افضل الی دار السلام کہ پہنچ گیا و الحمد للہ رب العالمین۔ بیضاوی نے کہا کہ دعوت میں تقیم فرمائی یعنی اللہ تعالیٰ ہر ایک کو دار السلام کی طرف بلاتا ہے اور ہدایت میں یہ تخصیص کی کہ جسکو چاہتا ہو اسی کو ہدایت فرماتا ہو قیود و دلیل اس بات کی ہو کہ امر دعوت اور ہر اور راہ

Marfat.com

اور نہ خواری۔ بلکہ انکے چہرے سپید ہونگے کما فی قولہ یوم تبیض وجوہ۔ اور صمیم رح سے مرفوع روایت ہے کہ یہ حال انکا اپنے باری تعالیٰ کو دیکھنے کے بعد ہوگا۔ رواہ ابو لیلیٰ۔ شاید یہ مراد ہو کہ انرا کہی اول سے ہی انپر روشن ہونگے جس سے انکے چہرون پر روشنی و تازگی و مکتی ہوگی۔ وامتداعلم۔ شیخ عکبریٰ کہنے لگا کہ یہ جملہ مستانفہ ہے یا بوجہ حال واقع ہونے کے محل نصب میں ہے لیکن حال قرار دینا مشکل ہے اسلیئے کہ صیغہ مضارع بلائے نفی جب حال ہوتا ہے تو اسپر واو حالیہ نہیں آتا۔ ہاں محل رفع میں حسنی پر عطف ہو سکتا ہے بقدر بحث ان۔ اسے وان لا یرہق یعنی محسنین کے لیے حسنی ہے اور زیادت ہے اور یہ امر ہے کہ انکے چہرون کو سیاہی نہیں ڈھانکیگی اور نہ ذلت۔ **أُولَٰئِكَ** ہی لوگ جنکا وصف اوپر مذکور ہوا ہے۔ **أَصْحَابُ الْجَنَّةِ** جنت والے لوگ ہیں۔ **هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** وہ اس میں ہمیشہ رہنے والے ہونگے کیونکہ وہ ملک باقی اور اسکی نعمتیں دائم و مترائد ہیں اسکو کوئی آفت و فناء نہیں ہے اور اس میں داخل ہونے والا ہر آفت سے مانند نکالے جانے وغیرہ کے معنوں ہے۔ جب نیک بندوں مطیع کا حال بیان فرمایا کہ کیسی نعمتوں میں ہونگے تو اسکے پیچھے اہل بغی و کفر و شرک کا کچھ حال بیان کر دیا کہ کیسے عذاب و خواری میں ہونگے بقولہ۔ **وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ** اے وہ جنکو اللہ نے کسبوا کفر و الشکر۔ اور بدلا ان سرکشوں کا جہنم لے لیا یعنی دنیا میں کما با کفر و شرک کہ یہ ہے کہ **جَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِّمَّثِلَةٌ** جزا ہر بدی کی ہوگی برابر اسکے۔ **وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ** بحر و جزا سیئہ مثلاً۔ و قبل جزا سیئہ تم مثلاً۔ اول و ثالث اولیٰ ہے۔ بیضاوی رح نے کہا کہ یہ جملہ والذین الخ عطف ہے قولہ للذین خسوا الخ پر بنا بریکہ عطف معمولین مختلفین کے عالموں پر جائز ہے یا والذین مبتدأ اور جزا سیئہ اسکی خبر بتقدیر اول ہے اور معنی یہ کہ ہر ایک کو اسکی بدکاری کے برابر سزا ملیگی اسپر زیادتی نہ کیجا دیگی پس اس میں تنبیہ ہوئی کہ یہ امر محض عدل پر ہے اور مومنوں کو جو زیادتی ثواب عطا ہوئی وہ محض فضل ہے اور ہو سکتا ہے کہ خبر اسکی قولہ کا مآ غشیست ہو یا قولہ اولئک اصحاب النار۔ ہوا رہ جو کچھ بیچ میں رہا وہ جملہ معترضہ ہے۔ لیکن اول بہتر ہے یعنی اور جن لوگوں نے کفر و شرک کیا یا انکی ہر بدی کی سزا اسکے برابر ہوگی **وَتَوْفَعُهُمْ ذٰلِكَ** اور چھپا لیگی انکو ذلت یعنی انکے چہرون پر سیاہی ہوگی اور خواری برستی ہوگی۔ اور بعض نے زعم کیا کہ سبب غم کے انکے چہرون پر دھنواں ہوگا لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ انکی پاداش میں انپر مستقل طاری ہوگا کما دل علیہ قولہ تعالیٰ یوم تبیض وجوہ و لتسود وجوہ فاما الذین اسودت وجوہہم اکفرتم بعد ایماکم فذوقوا العذاب الآت۔ و قولہ تعالیٰ وجوہہم لیسود علیہا غیرہ الآت۔ **مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ** اے اس میں احد عصیم عذاب اللہ۔ کوئی بھی ایسا نہ ہوگا کہ انکو عذاب الہی سے بچا لے بھرے بشر کہین زعم کرتے ہیں کہ ہمارے بت ہو چھڑا لینگے یا عیسیٰ ہمارے گناہوں کا کفارہ ہونگے یہ سب انکے خیالات باطلہ ہیں جنکا کچھ وجود نہیں ہے حقیقت انکا شرک کبھی نہیں بخشا جاوے گا جب تک کہ دنیا سے ایمان تو حیر نہ لجا دیں تو یہ ایمان البتہ انکے لیے بفضل الہی بچانے والا ہوگا۔ قبل من اللہ اے من جنتہ اومن عندہ۔ بعض نے کہا کہ اس میں تنبیہ ہے کہ جیسے مومنوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عاصم ہوگا یعنی فضل و رضوان الہی تو ایسے کافروں کے لیے کوئی بھی اور کچھ نہ ہوگا رے محض رو سیاہ رہینگے۔ **كَأَنَّمَا عَشِيَتْ** **وَجُوهُهُمْ قُطِعَ عَنْهُمُ اللَّيْلُ مَظْلِمًا** گو یا ڈھانکے گئے ہیں انکے چہرے رات کے ایک ٹکڑے سے در حالیکہ رات ایسی ہو کہ بالکل اندھیری ہو۔ قطع یعنی الطاء قرأۃ اکثر۔ یعنی ٹکڑے جمع قطعہ اور بسکون الطاء قرأۃ حمزہ و کسائی و یعقوب یعنی ٹکڑا۔ مظلما حال ہے لیل کا اور غشیست اس میں عامل ہے کیونکہ وہی قطعاً میں عامل ہے جو کہ موصوف وافع ہوا اور من اللیل اسی کی صفت ہے اور جو موصوف کا عامل ہو وہی صفت کا ہوتا ہے یا من اللیل میں معنی فعل بکرا اس میں عامل کیا جا رہے اور دوسری قرأۃ مظلما صفت قطعاً بھی ہو سکتا ہے اے قطعاً مظلماً من اللیل۔ یعنی گو یا رات میں سے سیاہ ٹکڑا انکے چہرون کو ڈھانکے ہے۔ **أُولَٰئِكَ**

Marfat.com

وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِذَا نَا تَعْبُدُونَ ۝ فَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَكُمْ وَأَنَا كَاتِبٌ

اور کہیں گے اُنکے شرک تم بکو بندگی نہ کرتے تھے سو اس میں ہر شایہ ہمارے تمہارے بیچ میں سے

عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفَلِينَ ۝ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ

تمہاری بندگی کی غبر نہیں رکھتے وہاں جانچ لے گا ہر کوئی جو آگے بھیجا اور رجوع ہو گئے اس کی طرف جو

الْحَقُّ وَضَلُّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

سچا صاحب ہوا انکا اور گم ہو جا دیگا ان پاس سے جو جھوٹا بنا دیتے تھے

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ۝ خَشَرَتْنِي جَمْعُ كَرَارٍ مِنْ حَرْفٍ وَنَاحِيَةٍ مِنْ حَرْفٍ وَنَاحِيَةٍ مِنْ حَرْفٍ وَنَاحِيَةٍ مِنْ حَرْفٍ

اور وہ دیکھے جانے کے وقت محشر ہونگے اور زمین تبدیل ہوگی کماقی قول تھا لے یوم تبدل الارض غیر الارض الخ۔ اور مجاہد ج نے کہا کہ

محشر موت ہو اور شاید مراد اس لغیر سے یہ ہو کہ محشر قیامت کو درست سمجھو اس لیے کہ جو کوئی مرا اس کی قیامت قائم ہو گئی کیونکہ اس کے

اشارہ اس پر طاری ہو جاتے ہیں جیسا کہ حدیث صحیح میں آگیا ہے۔ اور آیت میں محشر سے وہی محشر مراد ہے جو قیامت میں ہوگا۔ اور قولہ یوم۔

منعوب بفعل مقدر اسے واژہ یوم۔ یا۔ وانذار یوم محشر ہم جمیعاً۔ اندازہ اور تذکرہ کر دے اسے محمد صلعم کا فردن کو جس دن کہ محشر ہوگا

ہم انکے جمیع کر۔ یعنی جملہ کافرون کو خواہ جنی ہو یا انسی ہو سڑ کر خاک ہو گیا ہو یا مردہ جسم بڑا ہو کوئی نہیں بچ سکتا ہے۔ اور یا قیمر ہم سب

جن و انس کی طرف ہے خواہ مومن ہوں یا کافر ہوں یعنی یاد دل دے وہ دن کہ محشر کرے ہم جن و انس کو سب کو پس کوئی فرد خواہ مومن

ہو یا کافر ہو بچہ نہیں سکتا۔ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَحْشَرُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سَأَتُنَا وَنُنَازِلُكُمْ نُفُوزًا مُكَرَّمًا وَنَخْشَرُكُمْ يَوْمَ تَتَلَوَّنَا هَلْ مِنْكُمْ شَرَكٌ

جمع عام میں جبکہ ہر ایک کی نظر سے پردہ غفلت اٹھا ہوا اور جہاد و شرم وغیرہ اخلاق سامنے ہونگے اس واسطے کہ جانچا گیا کہ لوگوں کی

نظرون میں خوار اور ذلیل ہوں اور اس وقت وہ مخلوق بھی موجود ہوگی جسکو شرک بنا دیتے تھے پس علامت و سرنش کرنے کے یہ شرکوں

کو کہا جائیگا کہ۔ مَكَانَكُمْ أَجْمَعًا ۝ اس میں صرف منعوب ہو اور قیصر میں لکھا کہ لغیب بلا طراہ ہے

الذین اسکا نکر۔ لازم پکڑ دینے ٹھکانے کو جہان کھڑے ہو۔ اور یہ لفظ اسم الفعل بھی آبا کر بیان نہیں ہے اور خفا جی لے کہا کہ حلف

ہو اور دما مینی رح نے کہا کہ اسکو اسم الفعل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ اپنے اصل پر ظرف رکھو۔ اسے انجوتوا مکا نکر۔ اپنے مقام پر جمے ہو

انتم و شرکاءکم تم اور تمہارے شرکاء و دون۔ بیضاوی رح نے کہا کہ مکا نکر کے عامل سے جو ضمیر منتقل ہوئی اسم اسکی کیا

ہو اسے الذین انتم۔ اور اسی پر شرکاء و عطف ہو اور قیام میں کہا کہ شرکاء سے وہ بت مراد ہیں جنکو اپنے زعم میں شرک بنا دیتے تھے اور

بعض نے کہا کہ عام رکند بہتر ہو چنانچہ جن گمراہوں نے نیک بندوں کو شرک بنا یا وہ بھی داخل رہیں کیونکہ دے بھی اشراک سے بچنا

وہ بیزاری کرینگے کماقی قولہ و اذا حشر الناس کاوا لم اعداء الایہ۔ و قولہ اذ جبر الذین اتبعوا من الذین اتبعوا الایہ۔ ابن کثیر رح نے

لکھا کہ اس آیت میں بیان ہے کہ ہر شرک بروز قیامت خوار و بے مددگار ہو جائیگا چنانچہ فرمایا کہ ورم محشر ہم الخ یعنی جس دن کہ محشر

فرارینگے تمام اہل الارض کو جن ہوں یا آدمی نیک ہوں یا پیہ ہوں جیسا کہ فرمایا و محشر ہم قلم لنا و ہنم اعداء۔ یعنی محشر میں کوئی باقی نہیں

رہیگا۔ ثم نقول للذین اشركوا مكا نكم۔ یعنی تم و تمہارے شرکاء اپنے ٹھکانے جمے رہو۔ یعنی مومنین کے مقام میں سے علیحدہ رہو کہ قولہ لکھا

و استازوا ابوم ایما الحجر مومن۔ و کقولہ یومینہ یفرقون۔ و کقولہ یومنا یجدعون۔ اور سنی یہ کہ تم و تمہارے شرکاء و دون اپنے علیحدہ ٹھکانے

جسے رہا اور منتظر رہو کہ تمہارے حق میں کیا حکم ہوتا ہو اور کیا کیا جاتا ہو۔ **فَرَزَکُنَا بَیْنَهُمْ تَرْجُلَیْنِ** کے معنی تفریق کرنا اور منقسم کرنے کی تفسیر میں لکھا کہ فرز کیا ہے؟ فرز تاہم بین المؤمنین کافی قولہ واما الزوال الیوم الایہ۔ یعنی پس ہم میں کر دینگے انکے درمیان میں لینے مومنوں و کافروں کے درمیان فرق و تمیز کر دینگے چنانچہ کفار مع شرکاء کے الگ مقام پر کھڑے ہونگے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ تفسیر سابق و لاحق سے مناسب نہیں کیونکہ کلام مشرکوں کے حق میں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ کی عبارت اسی معنی کو مراد ہم ہو لیکن تحقیق یہ ہے کہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے قولہ مکالم۔ میں اضافت کا فائدہ بتلایا ہے کیونکہ محشر تو مقام حشر سب کا ہے پس کافروں کی طرف جو کہا کہ اپنے مقام پر جمے رہو تو اسوجہ سے کہ انکا مقام الگ مومنوں سے ہوگا جیسا کہ دوسری آیت سے ثابت ہے۔ بیضاوی رحمہ اللہ کی تفسیر میں لکھا کہ فرز لینا بینہم۔ اسے فرقنا بین المؤمنین و شرکائہم قطعاً و صلہ۔ اور یہی تفسیر اولیٰ ہے اور صیغہ ماضی بسبب قطعی الوقوع کے ہے اور اسی کو معید و مشعر ہے و اس معنی میں ہم جدائی کر دینگے مشرکوں اور انکے شرکاء کے درمیان لینے جو لگا و تھا وہ قطع کر دینگے۔ **وَقَالَ شَرِکَاؤُہُمْ مَا کُنْتُمْ اِیَّانَا تَعْبُدُونَ** اور کہینگے شرکاء انکے کہ نہیں تھے تم ہم کو پوجتے۔ ایا نامفعول مقدم بر عایت صلہ ہے۔ اور مترجم کہتا ہے کہ حالت استعجاب و غیرہ میں جیسے کہتے ہیں کہ ایاے دعوتی۔ مجھے تو نے پکارا تھا۔ یعنی نہیں تو غلط کہتا ہے مجھے نہیں پکارا تھا اسی طور پر انکے شرکاء کہینگے کہ ہم کو تو تم نہیں پوجتے تھے یعنی چونکہ مشرکوں کی پرستش سے محض غافل ہونگے اور وزیر تعجب کرینگے کہ ہم کیونکر پوجے جاسکتے ہیں کیونکہ کہیں مخلوق بھی معبود والہ ہو سکتا ہے لہذا کہینگے کہ ہم کو تو تم نہیں پوجتے تھے۔ **وَقَالَ الْبِیضَاوِیُّ** رحمہ اللہ یہ بطریق مجاز ہے انکی عبادت سے برابرت کی یا یہ کہ انھوں نے جب بالکل خلاف عقل کے باوجود اپنے آدمی ہوش گوش والے ہونے کے پتھروں و مردوں کی عبادت کی تو فی الحقیقہ اپنی حماقت و فواش نفس کی عبادت کی اور درحقیقت ہوا کے نفس ہی شرک کرنے پر آمادہ کرتی ہے۔ اگر کہا جاوے کہ شرکاء ہم لینے انکے شرکاء کیوں کہلائے کیونکہ مشرکوں نے تو اپنے الہ کو حضرت حق تعالیٰ کے ساتھ عبادت میں شریک کیا تھا اور دوسری بات یہ کہ انکے شرکاء سے کون مراد ہیں اور کیونکر شرکاء نے جواب دیا تو میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے ساتھ درحقیقت کوئی شریک ممکن ہی نہیں ہو لہذا کلمہ توحید میں آیا کہ لا الہ الا اللہ یعنی درحقیقت معبود یا اگر طرہ حکم یا کسی طرح پر کوئی الہ ہو نہیں سکتا سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے تو دنیا میں جتنے مشرک ہیں وہ جسکو الہ بنا دیں خود اس طرح کہ کھلے کھلے اسکو سجدہ کریں یا رکوع کریں یا جو بات کمال تعظیم کی ہو وہ کریں اگرچہ دل ہی دل میں اسکو اس قدر معظّم جانیں جس قدر کہ دل میں تعظیم آسکتی ہے یا کسی میں ایسی بات ثابت کریں علم و قدرت و غیرہ کی جو مخصوص بحجاب باری تعالیٰ ہے یا بیشا و غیرہ میں جو جناب باری تعالیٰ میں محال ہے۔ یا سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کا حکم مستقل مانیں یا اس طرح بے دلیل مان لیں جیسے اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا کہا ہوا مانا جاتا ہے تو یہ سب واسکے مانند شرک ہے اور اسکو لازم ہے کہ ایسا کرنے والے نے اسکو معبود بنایا جسکے ساتھ ایسا کیا و لیکن درحقیقت وہ کچھ بھی معبود نہیں بلکہ محض مخلوق ہی رہا مگر بنانے والا مشرک و کافر ہوا تو بنانے والے کے زعم باطل میں فقط وہ شریک تھا لہذا انکے شرکاء کہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مشرکین کہ شلاتون کے لیے اپنے جانوروں و مالوں میں سے ایک حصہ لگاتے تھے لہذا جب وے بت و غیرہ درحقیقت کچھ بھی آکھ نہ تھے تو درحقیقت میں انکے شرکاء اقرار ہی ہوئے۔ رہا امر دوم کہ کون مراد ہیں تو اوپر اشارہ گذرا کہ جن قوم نے جس کسی کے ساتھ کوئی برتاؤ ایسا کیا جو شرک ہو وہی اسکا شریک ہوا اور بنیان میں لکھا کہ شرکاء سے بت مراد ہیں جسکو مشرکوں نے اپنی زعم میں اللہ تعالیٰ کا شریک تصور کیا تھا لینے سمجھتے تھے کہ بت

سفارشی و مددگار وغیرہ سے یوں ہوسے تو مدار اپنے اپنے اعمال پر پانچ فرمایا۔ **هٰذَا لَكَ تَبْلُوَاكُلْ تَنْفُسُكَ اسْلَفَتْ يَنَّاكَ رَانَ**
یعنی اسی مقام مذکور ہونا کہ ہیں۔ تبکو از بلا یعنی امتحان ہو اور یہی اکثر کی قرارہ ہو تھی یہ کہ اسی مقام پر جانچا ہر نفس اس چیز کو جو اس نے
پہلے کر کھا ہو یعنی اپنے کیے ہوئے اعمال کا نفع و ضرر آنکھوں و کیوں گا۔ حمزہ و کسائی نے متلو پڑھا یعنی دونوں تار فوقانیہ کے ساتھ ہیں دو
احتمال ہیں ایک یہ کہ تلو وہ سے یعنی قرارہ ہو یعنی پڑھیں گے ہر نفس نوشتہ ان اعمال کا جنکو دنیا میں کر چکا ہو۔ دوم یہ کہ شش از تلو یعنی تبع ہو
یعنی سمجھے لگیگا ہر نفس اپنے اعمال کے۔ پس اسکے اعمال جیسے ہونگے ویسے ہی مقام پر جنت میں یا دوزخ میں لیجاوینگے۔ اور مراد یہ ہے کہ جنت
و دوزخ کے سوائے کوئی ٹھکانا نہیں اور ہر ایک انہیں سے کسی ٹھکانے پہنچنے میں اپنے اعمال کے تابع ہوگا پس اگر اعمال موافق مریض
عزوجل ہیں تو جنت میں جائیگا ورنہ دوزخ میں بھیجا جائیگا۔ بعض نے کہا کہ بلا کے معنی امتحان و عذاب و انعام بھی آئے ہیں تو جائز ہے
کہ یہ معنی ہوں کہ وہاں ہر نفس کا فرد گنہگار معصیت و عذاب میں پڑے گا بسبب اپنے دنیاوی اعمال کے۔ و علی ہذا اسلفت میں موصولہ
منصوب بشرع الخافض ہوگا۔ اور ظاہر معنی اول ہیں چنانچہ حدیث میں ہے کہ ہر فرقہ کے لیے جسکو پوجنا تھا مثل کیا جائیگا پس اسکے پیچھے
ہو جائیگا یہاں تک کہ جہنم میں پہنچ جائیں پھر پڑھا تو ہناک تبکو کل نفس الایۃ اور مترجم کہتا ہے کہ اس صورت میں نفس سے کافر
نفس مراد ہوگی کیونکہ مومن کسی کے پیچھے نہ جائینگے چنانچہ حدیث صحیح میں آئے ہے رب تبارک و تعالیٰ کا تجلی فرما بعد سوال و جواب کے
مصرح ہو اور ارجح معنی تبکو یا موصولہ ہیں یعنی ہر نفس خواہ کافر ہو یا مومن ہوا اپنے اعمال کے موافق بدلایا دیگا اور نفع ضرر صاف معائنہ
کرے گا۔ **وَرَدُّوْا اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰهُمُ الْحَقُّ** اے ردو اکلم اے جزاؤ اللہ الذی ہو مولیٰ الحق لا الی الاخذہ مولیٰ ہم سار سب کے
سب پھرے جائینگے طرہ اللہ کے یعنی اللہ تعالیٰ کے بدلادینے کے موافق انکے عمل کے اور اللہ تعالیٰ وہی انکا سچا مولیٰ ہو اور جسکو انہوں نے
دنیا میں اپنے مولیٰ بنائے ہیں وہ سچے نہیں ہیں۔ بالجملہ اسوقت انکو صاف معلوم ہو جائیگا کہ انہوں نے شرک و کفر کرنے میں بڑا جرم و بڑی
غلطی کی کیونکہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے **وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّكَانًا وَّ اٰیٰتُہُمْ** اور گم ہو جائیگا اُنہیں وہ سب جسکو انہوں نے
باندھتے تھے یعنی بت وغیرہ سب ضائع ہونگے۔ یا لفظ مصدر یہ ہو یعنی انکا انفراد کرنا گم ہوگا۔ پس بت پرستوں کا دعوے کہ یہ
اکسم ہیں یا ہمارے سفارشی ہیں یا نصارے کا دعوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بیٹا یا الہیت رکھتا ہے سب انفراد باطل ہوگا **فَن**
فِی الْعَرٰسِ قولہ قائلے ہناک تبکو کل نفس۔ جیسے کافر و مومن کا امتحان پہلا یہ کہ اپنے خالق مالک کا وحدانیت سے کون اعتقاد
کرتا تھا ویسے ہی مسلمانوں میں سے ظاہری اقراری منافق اور تحقیقی اقراری مومن کا امتحان ہوگا اور ہر سچے و جھوٹے کا اظہار
ہو جائیگا۔ قولہ ردو اے اللہ مولیٰ الحق۔ اہل صدق اپنی خصوصیت درجات پر پہنچیں گے اور ہر سفیری و کاذب اور دکھلانے و سنسنے
قہر الہی میں گرفتار ہوگا۔ جب بت پرست و مشرکوں کے فلاح ذکر کر دیے تو انکے اعمال و اعتقادات کے باطل ہونے پر چند جہتیں فرمائیں

فی قولہ قائلے

قُلْ مَنْ يُّزِقُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ اَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ

تو پوچھ کہ کون روزی دیتا ہے تمکو آسمان اور زمین سے یا کون مالک ہے کا ذوق اور آنکھوں کا اور کون نکالتا ہے جنت
مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُّدْبِرُ الْأُمُورَ فَسَيَقُولُونَ اللّٰهُ فَقُلْ
اے سے اور کون نکالتا ہے مردہ جیتے سے اور کون تدبیر کرتا ہے کام کی سوچ کیسے کہ اللہ تعالیٰ سرتوکر

اَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ فَذَلِكُمْ اَللّٰهُ رَبُّكُمْ اَلْحَقُّ ۝ فَمَا ذَا اَبْعَدَ اَلْحَقَّ اِلَّا الضَّلٰلُ ۝ فَاَنۡی تَصۡرِفُوۡنَ ۝

بھریں ڈھنے نہیں سو یہ اللہ ہی رب تمہارا سچا ہے نہ کہ بھٹکنا سو کون سے پھرے جاتے ہو
 کَذٰلِكَ حَقَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ عَلَی الدِّیۡنِ فَسَقُوا اَنۡهَمۡ لَا یُؤۡمِنُوۡنَ ۝
 اس طرح ٹھیک آئی بات تیرے رب کی ان بے حکمون پر کہ یہ یقین نہ لاویں گے

قُلْ مَنْ یَّرۡزُقُکُمۡ تَوَکَّلُوۡا عَلَی السَّمَآءِ وَاَلۡاَرْضِ ۝ اَسَمٰنٌ وَّزَمِیۡنٌ ۝ اِنِّیۡ دُوۡنَہُمَا رَازِیۡ ۝ رَحِمَہُ فَاِنۡ یَّجۡزِیۡکُمۡ یَّوۡمَ تَرۡجَعُوۡنَ ۝
 یہ سادے اور زمین سے نباتات اگا دے پس آسمان زمین دونوں سے رزق دینا مراد ہوا اور رازی رحم نے عقلی دلیل کا تم کو کہنے
 یہ عجیب نکالا کہ اس سے بالیقین ثابت ہوا کہ رزق آسمان زمین ہی سے حاصل ہوتا ہے اور بیضاوی رحم نے اچھا لکھا کہ آسمان زمین
 وہ دونوں اس جہت سے ہم نے لیے کہ ظاہر ازل کا حاصل ہونا آسمانی کچھ اسباب سے اور زمین مادہ سے ہونا ہے اور شاید یہ مراد ہو کہ
 دونوں میں سے ہر ایک سے تم کو کون رزق دیتا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ من السماء والارض یعنی من اہل السماء والارض۔ اور بیان ہے کہ

من موصولہ کا پس معنی یہ ہونگے کہ تو کہہ یہ بات کہ آسمان زمین والوں میں سے وہ کون ہے جو تم کو رزق دیتا ہے یعنی ان دونوں میں کہیں
 کوئی نہیں ہے جو انکار ازق ہو بلکہ اللہ تعالیٰ پاک رازق ہے چنانچہ خود کفار کا اقرار آتا ہے۔ اَمَّنۡ یَّمۡلِکُ السَّمۡعَ وَاَلۡبۡصَارَ ۝ وہ

کون ہے کہ مالک ہوسمع والبصار کا۔ یعنی کون قدرت رکھتا ہے کہ انکو ٹھیک پیدا کرے یا آفات سے بچا دے یا جو دیکھتا ہے دونوں عضو بہت
 نازک اور آفات بکثرت موجود ہیں۔ یا کون انکا مالک ہے کہ بدون اسکی قوت کے زمین سے کوئی نافع نہ ہو۔ وَمَنۡ یَّخۡرِجُ الْحَیۡۃَ مِنَۢ بَیۡطِنِ
 الْمِیۡتِ ۝ اور وہ کون ہے کہ نکالے زندہ کو مردب سے جیسے جاندار کو لطفہ سے۔ وَیَخۡرِجُ الْمِیۡتَ مِنَ الْحَیۡۃِ ۝ در نکالے مرد کو زندہ

سے جیسے لطفہ کو حیوان سے۔ اسی میں شامل ہے کافر سے مومن کر دینا اور فطری پیدائش دالے کو کا فر کرنا اور ایسی ہی بزرگ قدرتیں ہیں
 بے شمار جنہیں کہان تک اقرار کرائی جاوے لہذا خاص دو تین کے بعد ایک عام اقرار لیا کہ۔ وَمَنۡ یُّدۡبِۡرُ الْاَمۡرَ ۝ اور کون سزا دیتا ہے

امر کو اس طرح کہ اسکے ہر کام کا انجام کمال حکمت کے ساتھ ملتا ہوتا ہے جو اسنے چاہا۔ حاصل یہ کہ تمام عالم کے امور کا کون متولی ہے۔

فَسَیَقُولُوۡنَ اَللّٰهُ سُبۡحٰنَہٗ عَمَّا یُشۡرِکُوۡنَ ۝ کہ وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ کیونکہ یہ اسقدر واضح و ظاہر ہے کہ اسکے انکار و منکار برو کی گنجائش نہیں

ہو سکتی۔ یہاں سے ظاہر ہو کہ دہریہ وغیرہ بعض اقوام ایسے یہ قوت و بے انصاف ہیں کہ کفار عرب سے زیادہ جاہل ہو کر دہر کو ان امور کا

فاعل کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ خود بخود یا ضرار یہ سب کام ہو جاتے ہیں اور یہ محض حماقت ہے کیونکہ کمال حکمت و انتظام سے جملہ امور شائع

ہوتے ہیں پس انصاف و عقل یہ تھی کہ اختیار یہ امور اللہ تعالیٰ کی پیدائش سے ہیں جیسے مشرکین عرب قائل تھے لہذا تنبیہ فرمائی بقولہ

فَقُلْ اَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ پس اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بھڑکھلا ڈرتے نہیں ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنے میں ڈرتے ہیں ہو

کہ تمہاری جانیں جب اپنے خالق مالک رازق زندگی دینے والے کو بھول کر بلکہ اس سے منہ موڑ کر اسکے ساتھ شرک کر گئی تو کیسے سخت عذاب

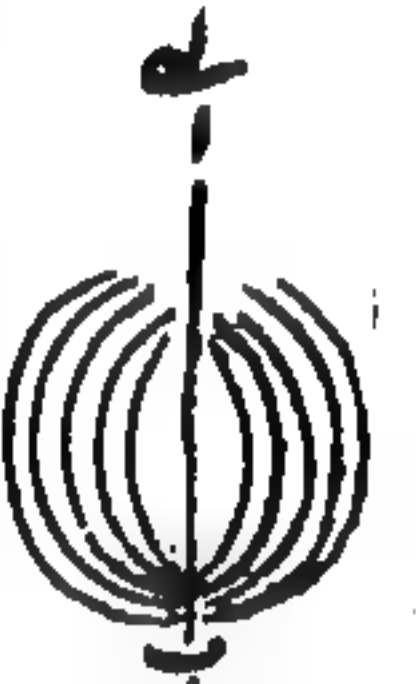
میں پڑینگے۔ پس نصیحت مانو اور اپنے کمال کے صفات کا دل سے ٹھیک ٹھیک پہچانو کہ وہ ہر نقص سے پاک ہے اور کسی کو اسکی درگاہ میں شرک کی

بجائ ہی نہیں۔ فَذَلِکُمۡ اَللّٰهُ یَہِیۡۤیۡہِۤیۡ اَوۡمِۡتَہُمۡ ۝ کہ تم کو اللہ ہی رب تمہارا سچا ہے۔ یعنی تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا اور رازق

و مالک اور سب عالم واسکے امور کی تدبیر کرنے والا وہی ستمی عبادت ہے یعنی عبادت اسی کے لیے سچ و سمیع ہے وہی تمہارا سچا رب ہے۔

فَمَا ذَا اَبْعَدَ اَلْحَقَّ اِلَّا الضَّلٰلُ ۝ کہ تم کو اللہ ہی رب تمہارا سچا ہے۔ یعنی جب حق معلوم ہو گیا تو اسکے سوائے جو کچھ ہو وہ

گمراہی ہو پس بتوں کا پوجنا اور ہر طرح شرک کرنا سب ضلالت ہے لہذا جسے اللہ تعالیٰ کی توحید اور اسکی عبادت سے تجاوز کیا وہ گمراہ ہوا۔
فَإِن تَصْرَفُونَ پھر تم کہاں کو پھرے جاتے ہو یعنی توحید چھوڑ کر ضلالت میں کہاں جاتے ہو کیونکہ تمہارے اعمال کا انجام دائمی عذاب
 جہنم ہے۔ **كَذَلِكَ حَقَّتْ لِكُلِّ ظَالِمٍ لِّهٖ عَذَابٌ أَلِيمٌ** اسی طرح حق ہوا کہ تیرے پروردگار کا۔ یعنی جیسے ربوبیت خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے
 حق و ثابت ہوئی اسی طرح ثابت ہوا کہ تیرے پروردگار کا علیٰ **لِّذَٰلِكَ فَسَقُوا** ان لوگوں پر جنہوں نے فسق کیا یعنی خدا عبودیت
 سے کفر کی طرف کل بھاگے۔ پھر وہ کہہ رہے ہیں کہ **لَا يُؤْمِنُونَ** البتہ دے فاسق لوگ ایمان نہیں لادیں گے یا قولہ انہم یعنی لاہم اور
 توفیق و ثابت ہو جانے کی یہ علت ہوگی یعنی اس سبب سے حق ہوا کہ دے لوگ ایمان نہ لادیں گے۔ یعنی انہر عذاب ثابت و محقق ہو گیا ہے۔
فَنفِی الْعُرَاسِ قولہ قلنا فذلکم اللہ ربکم الحق۔ اس میں بیان ہے کہ حق تعالیٰ کے نور شہود سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ بلا شک و شبہ
 کشف ذات و وصف دیدار و نشان صفت ہو پس معنی قولہ فذلکم اللہ ربکم الحق۔ یعنی وہی حق بلا شبہ و بلا تشبیہ و بدون تعطیل ہے یعنی جیسے کفار
 یزنان کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ عقل اول کو پیدا کرنے کے بعد کچھ پیدا نہیں کر سکتا بلکہ معطل ہے تو یہ کفر صریح و تعطیل محض و ضلالت واضح ہے پس جس
 اشیاء و شواہد کو جو محسوس ہیں اس شناخت سے نہ پہچانا یعنی رب عزوجل کی وحدانیت ان مخلوقات سے مشاہدہ منکی اور ان چیزوں کے
 شواہد نہ سمجھا وہ گمراہ از مشاہدہ و اندھا گرد اب قہر میں غرق ہو چنانچہ فرمایا قولہ فاذا بعد الحق الا الضلال۔ پس جو کوئی معرفت حق سے محروم
 ہو وہ ضلال کے سولے کچھ نہیں پاؤں گا اگرچہ ضلال کی راہیں بہت کثرت سے ہیں کیونکہ صراط مستقیم فقط ایک راہ ہے جسے دو نقطہ کے بیچ
 میں خط مستقیم ایک ہی ہوتا ہے اور ٹیڑھے خطوط بے شمار کل سکتے ہیں جو کوئی طالب حق ہو وہ ضلال کی راہ سے جو ضرور دوری ہو گی کوئی
 وصال حاصل کرے گا لہذا فرمایا۔ **فَإِن تَصْرَفُونَ**۔ یعنی وصال دار اسلام و رضوان اسلام چھوڑ کر دوری ضلال کی راہ سے کہاں اور کہہ کر
 جاتے و کسکو ڈھونڈتے ہو۔ واضح ہو کہ مخلوقات و حادثات کو پھر جانے و گمراہی کے کوئی راہ ایسی نہیں کہ وہ ان قہر الہی سے نجات پاوے۔
 ہاں راہ مستقیم پر البتہ وصول کل است و رحمت و نجات از قہر و ملامت ہے۔ اشارہ قولہ من یرزقکم من السماء والارض۔ غذا و ارواح و قرب
 وصال ہے اور غذا و قلوب از صفا و عبودیت۔ اور کافون کو سماع لذیذ خطاب اور آنکھوں کو دیدار جمال ہے اور قولہ من یخرج الی الخ۔ ارجح عارفہ
 پاکیزہ اسکی معرفت ذات و صفات کے ساتھ نور قدم کی حیات سے عدم سے زندہ نکلتے ہیں اور قولہ یخرج الی الخ سے دلون سے مردہ سانس
 نکل جاتے ہیں جبکہ اسکی عظمت میں انکو بقا قدم سے حیات حاصل ہوتی ہے۔ قولہ من یر بالامر۔ عارفون کو معرفت دینا اور موحدون کو آداب
 عبودیت و حقوق ربوبیت تعلیم کرنا اسی پاک سبحانہ تعالیٰ کی تدبیر پاک ہے۔ اور قولہ لیسبقون اللہ۔ اہل کفر و ضلال اس امر کو لاچار ہو کر
 باوجود انکار باطنی کے کہتے ہیں اور اہل ایمان اسکو نبشاً طلق کہتے ہیں اور اشارہ ہے کہ جس بندہ کو مقامات مذکورہ بالا میں توفیق مشا
 نصیب ہوئی وہ تحقیق کے ساتھ کہتا ہے۔ پھر قولہ افلا یعقون۔ سے غوث عظمت دلائل کہ حق تعالیٰ کے سولے اور کسی طرف التفات نہ کریں
 اور اس کلام میں بہت اخص اشارہ جسکو خاص خاص بندے سمجھتے ہیں یہ ہے کہ کشف صفات سے جب تم انوار قدم میں داخل ہوے
 تو قدم کے کٹہ مت ڈھونڈو۔ کیونکہ وہاں معادن ملکوتیہ نہایت ہے اور وہاں معرفت بندہ محض ہیج ہو پس کوئی روح و کوئی بصیرت
 یہ مجال نہیں رکھتی کہ کچھ بھی احاطہ کر سکے۔ حسین رحم لے کہا کہ عبادات سے مقصود وہی حق تعالیٰ ہے کوئی غیر اسکا شاہد نہیں اور کسی غیر سے
 اسکا ادراک نہیں ہے۔ واسطی رحم لے کہا کہ حق کے بعد جب سب کو ضلال فرمایا تو بندہ موحد کو رہا نہیں ہے کہ کسی چیز کو توحید پر شاہد کرے
 کیونکہ جو چیز ہو وہ بعد الحق اور ضلال ہو تو ضلال کیسے واقع ہو اور ضلال کیونکر اسکا وصف کمال بیان کر سکے حسین رحم لے کہا کہ حق ہی ہے



قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ تَكْفُرُ اے محمد صلیم کہ بھلا ہو کوئی تمہارے شرکار میں سے مَنِ يَبْدُءِ الْخَلْقَ جہاں بداء کرے
خلق کر لینے محض عدم سے وجود میں لاوے۔ ثُمَّ يُعِيدُ کا پھر اسی خلق کا اعادہ کرے۔ یعنی مشرکوں کو راہ دکھلائی کہ بھلا وہ چیز
جسکو تم الوہیت میں شریک کرتے ہو مانند تینوں ملائکہ و سبع وغیرہ کے اور انکے لیے ایسے تعظیمی امور ثابت کرتے ہو جو خاص خالق جل جلالہ کے
سوائے کسی شخص کے لیے صحیح نہیں ہو سکتے ہیں بھلا تمہارے ان شرکار میں سے کوئی ایسا ہو جسکو یہ قدرت حاصل ہو کہ خلق کو ایجاد کرے
پھر جب چاہے فنا کرے پھر جب چاہے اسکو دوبارہ اس مخلوق پر اس خالق کی زندگی فرض ہو جاوے کیونکہ مخلوق اسی کو اپنا
معبود بناوے جسے اسکو خلق کیا۔ پس جب اسطرح انکو تنبیہ فرمائی تو ضرور آئندہ اٹھا کر دیکھتے ہی یہی جواب دیا جائیگا کہ نہیں تو۔ انہیں سے تو
کوئی بھی ایسا نہیں بلکہ ہو نہیں سکتا۔ تب انکو انکے خالق جل سبحانہ کی معرفت بتلائی بقولہ قُلْ لِلّٰهِ يَبْدُءُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُہُ ثُمَّ
کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کی ہو شان عظمت و کبریائی ہو کہ خلق کو ایجاد فرماتا ہو پھر اسکا اعادہ فرماتا ہو۔ پس جب وہی خالق ہو

تعالے شانہ اور تمام جو کچھ اسکے سوا ہے ہر سب مخلوق ہو تو سب پر فرض و لازم ہو کہ اسی کی درگاہ میں سجدہ کریں اور اسی کی شانہ و
صفت جہان تک ممکن ہو بیان کریں اور اسی کی بندگی کریں اور اسی کے واسطے الوہیت خاص کو یوں کیونکہ اسکی بارگاہ عظمت و جلال
میں کسی کی شرکت نہیں کیونکہ سب ہی مخلوق ہیں۔ لہذا تعجب سے فرمایا۔ **فَاَنَّى تُؤْفِكُوْنَ** اے کف تفرقون عنہ اے المخلوق۔
پھر بھلا تم کیونکر اس خالق عزوجل سے منہ موڑ کر مخلوق کی طرف شرک کرتے جاتے ہو۔ تو فکون افک سے معنی صرف منہ موڑنا ہے یعنی بھول کر
منہ موڑے جاتے ہو۔ اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق پاک پس وہی معبود الہی اور یہ بالکل صحت ظاہر ہے تو بڑا تعجب ہے کہ پھر دوسرے کسی مخلوق
کو کسی امر میں جو عبادت و مخصوص بنماں عزوجل ہو اور کیون سستی ٹھہراتے ہو اور کیون اپنے خالق عزوجل کی درگاہ میں یہ بہتان باندھتے ہو
کہ اسکی یہ مخلوق بھی اسکی عبادت میں سستی ہو۔ ابوالسعود رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ یہ کلام ایک بوری دلیل اس امر کی ہے کہ خالص
اللہ تعالیٰ ہی کے لیے توحید و عبادت فرض ہو اور شرک بالکل باطل ہو اور طریقہ استدلال یہ ہے کہ اُوہیت اسی کو ثابت ہے جو خالق
و مالک ہو اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی خالق و مالک نہیں پس اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی الہ نہیں کہ وہی پاک سبحانہ تعالیٰ محمدی مہدی
ہو اور اسکے سوا کوئی ہو سب مخلوق و بندے ہیں پس کسی دوسرے میں اُوہیت نہیں ہو سکتی ہو اور یہ حجت نہایت کامل اور بہت ہی
کھلی ہوئی ہے اسیر اسے آخر میں سمجھا رہے ہیں کہ تعجب دلانا ہے مگر جسم کتاب کہ یہ تقریر اس کلام کی تفسیر میں بہت صحت ہے اور یہ حجت
ارشادی ہے یعنی ہدایت و رہنمائی ایسے کلام سے فرمائی کہ دلیل کے ساتھ اللہ تعالیٰ توحید کو برحق سمجھیں اور اپنے شرک طریقہ کو جھوٹ و باطل جان لیں
اور بیضاوی وغیرہ بعض مفسرین نے اسکو حجت الزامی قرار دیا جسکا حاصل یہ ہو گا کہ اُوہیت اسی کو ہوتی ہے جو خلق کو ایجاد کرے اور اعام
کرے اور وہ فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے تو دوسرے کسی کو الوہیت نہیں چنانچہ استفہام انکاری کے طور پر پوچھا کہ کل میں شرک کلام اعم
یعنی تمہارے شرکاء میں سے کوئی مباحی و معبود ہے یعنی کوئی نہیں ہے۔ اس صورت میں یہ سوال ہوتا ہے کہ مشرکین کو وغیرہ بھی اس خطاب
میں شامل ہیں بلکہ پہلے انکو خطاب ہو اور باقی تمام جہان کے مشرک قیامت تک شامل ہیں اور یہ مشرکین اس بات کے معتقد نہ تھے کہ
اعادہ واقع ہو گا یعنی دنیا ہی زندگی سے مر جانے کے بعد پھر قیامت کے لیے اٹھائے جانے و اعادہ کیے جانے کو مانتے نہ تھے تو
انپر یہ الزام کیونکر پورا ہو گا کیونکہ الزام اسی طرح ہوتا ہے کہ مخاطب کی مانی ہوئی باتوں سے اسپر باطل ہونے کا اثبات ہو چکا یا جاوے
اور جواب اسکا بیضاوی رحمہ اللہ نے یہ دیا کہ اعادہ سے بھی ابداء کے مثل انپر الزام قائم ہونا اسی وجہ سے ہے کہ اعادہ واقع ہونے
کے باٹھیک ہونے کے محتین نہایت واضح و بہت قوی قائم ہیں اگرچہ وہ سے ہٹ دھرمی سے اقرار نہیں کرتے تھے۔ اسیر اسے
رسول اللہ صلعم کو حکم دیا کہ انکی طرف سے جواب دے بقولہ قل اللہ مبدی الخ کیونکہ کافر قوم تو اعتدال سے برگشتہ ہو کر جھگڑا
ہو جاتی ہے تو یہ غضب انگیز چھوڑ دیا کہ ایسا اقرار کریں۔ مگر جسم کتاب کہ اس تفسیر کے موافق جواب میں انحصار کے معنی لینا
ضرور ہو گئے یعنی اللہ تعالیٰ ہی وہ ہے کہ ابداء و اعادہ فرماتا ہے۔ کما لا ینحی علی المسأل۔ اور پہلی صورت میں جبکہ حجت ارشادی، مودے
کوئی تکلف نہیں ہوتا کہ جواب میں مشرکین کی طرف سے نیابت ہو یا انحصار نکالا جاوے اور اگر کوئی وہم کرے کہ پہلی صورت میں بھی
خطاب مشرکوں کو ہے جو اعادہ کے لیے دوبارہ پیدا کیے جانے کے قائل نہ تھے تو جواب یہ ہے کہ ہاں قائل ہوں یا نہوں کچھ مضائقہ نہیں
ہو کیونکہ انکو ہوشیار کیا کہ بھلا کوئی ان چیزوں میں سے جنکو تم پوجتے ہو ایسی صفت والا ہو کہ بھلا کر سکے اور پھر اعادہ کر سکے پس جب انکو
نہیں ملا اور ہرگز نہیں مل سکتا تو آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل پاک معبود خالق مبدی و معبود ہے پھر تم کہاں کو منہ موڑے جاتے ہو۔

دوسرے شیطان کہ جو شرکوں کو دامگیر تھا کہ یہ چیزیں چسے شرک کرتے تھے انکے لیے سفارشی ہیں اور انکی امیدیں بر لانے واسے اور انکے گناہوں کا کفارہ وغیرہ میں تو انکو بھی رفع فرمایا۔ بقولہ - **قُلْ هَلْ مِنْ شَرِّكُمْ تَدْعُونَ لِمَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ** اور ہوشیار کر نہ ہو کہ کوئی تمہارے شرکار میں سے **مَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ** جو ہدایت کر دے حق کی۔ ٹھیک راہ بتا دے اس طرح کہ جھوٹوں کو پیدا کر دے جیسے اللہ تعالیٰ نے طاکل اپنے توحید کے تمام مخلوقات پر ظاہر کر دیا اور مثلاً دوبارہ مردوں کے اعادہ پر دلیل بتلائی کہ جسے ابتدا پر پیدا کیا وہ اعادہ پر بخوبی قادر ہو اور بے شمار درخت پیدا کیے کہ انکے بیج گر کر زمین میں مستحکم ہو جاتے ہیں پھر جب رحمت سے پانی بارش کے موسم کا برسا پاتا گئے ہیں پس تمام مخلوقات اسکی وحدانیت پر دلیل ہو تھیں اللہ علوا کبر اور جیسے یہ لوگ کو ہدایت کے لیے حجت کیا اور کمال یہ کہ توفیق عطا فرمائی اور عجیب قدرت دکھلائی کہ مدعی عقل کو جب ہدایت دے دی تو وہ بدحوال اور زمانہ کے گمراہوں کا سردار ہو گیا مگر بندہ ضعیف عاجز کو اپنی ہدایت سے سرفراز کر کے ایمان پر خاتمہ بخیر فرمایا۔ **قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ** تو کہہ دے یعنی ہدایت کر دے کہ اللہ تعالیٰ پاک فادر ہر ہدایت فرماتا ہو حق کی۔ یعنی جب شرک کرنے والوں نے دیکھ لیا کہ انکے شرکار میں سے کسی کو یہ قدرت نہیں کہ جسکو چاہے ہدایت کرے حتیٰ کہ جن جن سے شرکوں نے اشراک کیا انہیں سے مسیح و ملائکہ اشراف ہیں حالانکہ مسیح م سے شرک کرنے والے خود قائل ہیں کہ ہود لے انکو سولی دیدی اگرچہ انکا دُعم غلط ہو لیکن ہم قدرت تو ظاہر ہو گئی کہ ہود کو ہدایت نہ دے سکے۔ پس اگر اُکھیت سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں ممکن نہیں ہو پس فرض ہو کہ عبادت خالص اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کے یہ کعبہ اور تمام عالم کو اسکی مخلوق و بندہ جان لین لہذا فرمایا۔ **أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ** سو بھلا جو کوئی ہدایت کرے حق کی۔ **أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعَ رَأْيَ لَاقِ اسْکے** اسکی پیروی کجا دے **أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي** مے یادہ کہ جو راہ نہیں پاتا مگر اس طرح کہ راہ پر لگا دیا جاوے۔ یعنی حق تعالیٰ عزوجل نے تم کو سمجھ عطا فرمائی ہو پس تم سمجھ دیکھو کہ دو شخص ہیں ایک ایسا ہو کہ اسکو قدرت کاملہ حاصل ہو وہ مخلوق کو ٹھیک راہ کی ہدایت کرتا ہو اور دوسرا ایسا عاجز و زبون ہو کہ دوسرے کو راہ کیا بتلاوے خود ہی کسی طرح راہ نہیں پاتا ان کوئی دوسرا اسکو راہ پر لگا دے یا وہی کھینچ لجاوے تو چلا جاوے پس بتلاؤ کہ جسکو ذرا بھی سمجھ ہو وہ ان دونوں میں سے کسی پیروی کر لیا پس تم بھی معذور نہیں ہو کہ یہی کہو کہ ضرور اسی کی پیروی کرنی فرض ہو جو قدرت کاملہ ہدایت کی رکھتا ہو اور تم جان چکے کہ اللہ تعالیٰ وہی خلاق علیم ہادی ہو۔ **فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ** پھر تم کو کیا ہوا تم کیونکر حکم لگاتے ہو۔ یعنی ایسی صاف صاف بات جسکے سمجھنے میں کوئی معذور نہیں ہو سکتا تم بالکل بے عقل بن گئے اور اسکے برخلاف تم نے بتوں وغیرہ کی پیروی اختیار کی۔ اور سچ دیکھو تو ملائکہ و عیسیٰ علیہم السلام کا یہ حال ہو کہ خود کچھ قدرت نہیں رکھتے ہیں ان جب اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے انکو راہ بتلا دی تو اوپر چلے گئے اور بتوں کو تو یہ بھی استطاعت نہیں کہ راہ پر لگا دینے سے چل سکیں بلکہ دوسرا انکو لنگر و پتھر و لک کی طرح کعبین اٹھائے لیے جاوے۔ اس آیت سے بہت فوائد نکلتے ہیں از انجملہ یہ کہ جو راہ اللہ تعالیٰ نے بتلا دی ہو بوجہ اسطہ اپنے رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہی تو سیدھی راہ ہو اور اس سے کسی بات میں کمی کرنا یا بڑھانا سب بھٹکنا اور گمراہی کی پیروی ہو اسی واسطے حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ جو کوئی دین میں کوئی کام ایسا نکالے جو قرآن یا حدیث سے ثابت نہیں اور یہ سمجھے کہ یہ راہ ثواب ہو تو پھر مردہ ہو اور صحیح ثابت ہو کہ ہر بدعت گمراہی ہو۔ از انجملہ یہ کہ خالق جلہ افعال اللہ تعالیٰ ہو کیونکہ شرکار کو جہنم کے سچ و ملائکہ بھی ہیں خود اپنی راہ ٹھیک حاصل کرنے والا بھی نہیں قرار دیا اور خود منبرمایا۔ **وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَأَقَامِلَكُمْ** اللہ تعالیٰ۔ پس ظاہر ہو گیا کہ

وغیرہ بعض علماء نے آیت میں تخصیص کی اس طرح کہ جہاں یقین چاہیے وہاں گمان نہیں کافی ہو لہذا سوائے اعتقادات کے حکام
 فرعیہ اس سے مستثنیٰ ہو گئے لیکن مترجم نے اسکو پسند نہیں کیا اسلئے کہ تکلف کی کوئی ضرورت نہیں ہے چنانچہ جو کچھ اُس نے
 اور جواب لکھا ہے اُس میں غور کرتے ہوئے صاف کھل جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ فبوفی العرائس قولہ تعالیٰ قل
 بل من شرکائکم من بعد الذلخول ثم یعبدہ۔ یہاں دلیل قطعی سے ثابت کر دیا کہ جو کچھ مخلوقات ہیں سب محتاج ہیں کوئی یہ قدرت نہیں
 رکھتی کہ حضرت قدیم عزوجل سے مزاحم ہو اور کیونکہ کفار یونان محض عاجز چیزوں کو پاک مبود جل شانہ سے شریک کرتے ہیں بیچارے
 مخلوق کو موجود یا معدوم کرنے کی قدرت کہاں سے آئی وہ خود جلل قدم کے سامنے درحقیقت معدوم ہیں انہیں سے کوئی
 بھی خود قائم نہیں بلکہ بذات قدیم اسی القیوم انکا قیام ہے۔ اس کلام سے ان مشرکوں کو روکیا جو اللہ تعالیٰ کے سوائے دوسری چیزوں کو
 وجہ کرتے ہیں پھر شرک جاہل کو اپنی پاک ذات سے آگاہ فرمایا کہ جو باتیں وہ جو چیزیں ظاہر ہوتی ہیں انکا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ
 ہی پاک پروردگار ہے پس عدم کو تمام صفات کشف فرما کر شہود کے وجود سے ابدار کیا پھر انوار عظمت و ہیبت کو مسلط فرما کر تمام حواشی
 کو عزت جلال کے تحت میں بضمحل فرادیکا پھر جمال بقا کشف فرما کر انکو اعادہ کر گیا پس اسکی بقا و دوام بقا ہو گئی۔
 چنانچہ اہل العدل کو دوام راحت و مقام جنت میں بقا ہو گئی اور اہل الجدل والعدل کو دوام عذاب و محنت میں بقا ہو گئی۔ بالکل
 تمام نصریف اسی کی ارادت و مشیت قدیمہ کے موافق جاری ہے۔ اشارہ یہاں یہ ہے کہ انوار قیومیت عارفوں کے دلوں میں پیدا
 کر کے اسکے لطائف سے حقائق معرفت ظاہر فرماتا ہے پھر سطوات جلال سے ایسا فنا کر دیتا ہے کہ سوائے معرفت کے کچھ نہیں باقی رہتا
 پس تجلی جمال سے بقا و اعادہ فرماتا ہے۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ اظہار قدرت سے ابدار فرماتا ہے تو معدوم موجود ہو جاتا ہے پھر اظہار
 ہیبت سے اعادہ فرمایا تو موجود معدوم ہو کر موجود ہو جائیگا۔ قولہ تعالیٰ قل بل من شرکائکم من بعد الذلخول ثم یعبدہ۔ یہی آیت
 اس آیت کی تصدیق ہے کیونکہ ہادی وہی ہوگا جسے سب کو پیدا کیا اور وہ ازلی مقدس قدیم ہے پس جیسے قدرت قدیمہ اسکا وصف ہے
 ویسے ہی ہدایت ابدیہ اسکی شان ہے پس اپنے وجود پاک کے انوار اپنے اولیاء پر کشف فرماتا ہے تو حقائق عبودیت سے آگاہ اور آداب
 شریعت سے متاوب ہو جاتے ہیں اور اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی حق ہے اور ازل میں اہل اصطفاء کو محقق فرمایا کہ نظر انکی اغیار سے
 اٹھ گئی اور انکو حقیقت دیدی کہ محبت و شوق کے ساتھ کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اقتداء
 کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ فمن یدعی الی الحق ان یتبع الایہ حسین رحمہ نے کہا کہ حق از حق و از جہت حق ہے اور وہ قائم حق الحق
 ہے اور نہیں سوائے اسکے الا دیدار حق۔ پھر حق تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ اہل اشراک کو ادراک حق سے کچھ حاصل نہیں بلکہ وہ قیہم نفوس
 و تارکی ظنون میں گرفتار ہیں کما قال تعالیٰ و ما یتبع الا ظننا۔ اس آیت کریمہ کا ظاہر تو ایسی قوم کے واسطے ہے جو جنت حق سے
 مطرود ہیں اور اہل الحق نے اس میں کچھ اشارات پائے ہیں ازراہ نجلہ یہ کہ عقل کو آیات سے حجاب ہے اور قلوب کو ذات سے اور ارواح کو
 راحتوں سے اور نفوس کو شہوات سے حجاب ہے اور اسرار باطن کا حجاب خطرات ہیں اور سب میں سے کسی نے سوائے رسوم افعال کے
 درگاہ کبریائی سے کوئی علم نہیں پایا اور انہیں سے کسی پر سوائے سایہ ملکوت اور تصرف جبروت کے کوئی سایہ نہیں پڑا جبکہ انکا تاب
 کہ حادث کو کتنے قدم کا ادراک ہو سکے اور ذات واحد تعالیٰ شانہ بذات خود بدرجہ کمال ہے کسی عقل یا سر باطن یا دوسرے خاطر کو محال نہیں
 کہ اسکی حقیقت وجود پر مطلع ہو ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔ ان تمام لوگ جو صراط مستقیم سے کج چلتے ہیں وہے اقرار خالق تعالیٰ میں اپنے

خیالات و ظنون کے پابند ہیں اور وہی وہ لوگ جو طریق وحی و رسالت سے معرفت الہی سبحانہ کے یقین رکھنے والے ہیں وہ کسی عقائد میں وہم و خیال کے پابند نہیں بلکہ نور حق سے انکو بینائی حاصل ہو اور وہ معرفت و توحید کی راہ میں اپنے خیالات و ظنون و عقول و ہر شے سے بیزار ہو کر ایمان الہی تقی کے مومن ہیں کہانی قولہ تعالیٰ علی بعیرہ انما دین الشیعی الایہ بلکہ بحر ازل وابد میں نور حق کے ساتھ مستغرق ہیں پھر بھی ایک قطرہ وصول بحقائق سے انکو تری و نمی نہیں ملی بلکہ دریائے دریا پیتے چلے جاتے ہیں اور ہنوز ویسے ہی پیاسے ہیں سے نگہم کہ برآب قادریند کہ بر ساحل نیل مستقی اند + اور تمام زمانہ غیر متناہی تک انکا یہی حال رہیگا۔ بھلا اہل حدیث کو قدم اگر نہ لکھ بک رسائی ہو اور حال تو یہ ہو کہ وہ حق سبحانہ تعالیٰ ہر افعال و انفعال سے پاک منزہ ہو۔ شیخ جنید رحم نے اس آیت میں کہا کہ ارباب توحید حتی کہ شیخ ابو یزید بسطامی قدس سرہ پر یہ حال گزرا کہ حقائق توحید میں دنیا سے خالی تو ہم پر کھلے ہیں اور ایسا ہی شیخ واسطی رحم کا قولہ ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ جنید رحم و شیخ واسطی رحم کی مراد یہ ہے کہ حقیقت توحید اس کمال پر پاک منزہ ہے کہ جو بڑے اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جو اصل سمجھے جاتے ہیں وہ اپنے آپ کو عارت کی جگہ محض جاہل جانتے تھے کیونکہ معارف حق سبحانہ تعالیٰ غیر متناہی ہیں پس جب کسی بندہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے قبول فرما کر اس پر درازہ معارف کھول دیا تو لفظ لفظ ہزار ہا معارف پر آگاہ ہوتا ہے کہ کما قبل سے سیر عارت و درمی تا تحت شاہ + لیکن جس قدر رنج ہوتا ہے اس قدر رکمال و ذرا باری تعالیٰ عزوجل کو بجد و بے پایاں دیکھ کر اپنے آپ کو محض نادان و گنہگار و حقیر و بیقدار جانتا جاتا ہے چنانچہ طاہری علوم کو دیکھ کر ہر جاہل اپنے خیالات میں مغرور ہو اور ہر عالم اپنے علم سے اپنے خالق تعالیٰ شانہ کے سامنے ہر دم عاجز و بیخ و مجبور ہو اور لفظ لفظ خونناک و متواضع و انکساری بڑھانے والا اور عظمت الہی پر ایمان بڑھانے والا رہتا ہے حالانکہ عالم مذکور ہنوز طفل گتیب ہے اسکو حقائق و اسرار کی خوشبو بھی نہیں پہنچی ہے پس جب حقائق معارف سے آگاہ ہو تو اپنے آپ کو محض نادان و نابود جانے بلکہ سولے حق تعالیٰ کے بقادر نہ رکھے اور یہ سب بھی اپنا ہی خیال ہو گا لہذا حقیقت عرفان حق مخصوص حق عزوجل ہے اور یہی ہر دو شیخ رحمہما اللہ تعالیٰ نے اشارہ کیا ہے اور مترجم نے اس قدر عبارت لکھا کہ آخر یہ اقرار کیا کہ یہاں عبارت کو گنجائش نہیں ہے جسکو اللہ تعالیٰ لوفیق دے وہ سمجھ لے وہو الہادی و الموفق والیہ المزیج و المآب شیخ نے لکھا کہ بڑے اکابر اولیاء الہی اسی گویہ و زاری میں دنیا سے گئے کہ وہ اپنے گمان کے پابند ہیں لوگ جانتے ہیں کہ وہ اصل ہو گئے حالانکہ وہ مقام انفصال میں ایسے حال سے ہیں کہ نہ وہاں وصل ہو نہ فصل ہے وہ ذات پاک تعالیٰ شانہ و حقیقت وہ ذات ہے کہ وہاں وصل کو گنجائش نہیں جیسے وہاں فصل محال ہے بالکل جو کچھ کسی مخلوق کی عقل و وہم و خیال میں آوے وہاں سب محال ہے اسے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم + و ہر جہ گفتہ اند و شنیدیم خواندہ ایم + دفتر تمام گشت و بیابان رسید عمر + ماہ بچان در ادل و صف تو مانده ایم + شیخ ابو حفص رحم سے ذکر کی حقیقت تو بھی الہی جواب دیا کہ بھلا ہم بندے کہاں کسی چیز کی حقیقت میں گفتگو کر سکتے ہیں دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وما یتبع اکثرہم الا ظن۔ اور شیخ ابو عثمان رحم سے پوچھا گیا کہ ظن کیا چیز ہے تو فرمایا کہ نفس اپنی مراد حاصل کر لے میں کچھ خیالات باندھتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ راہ حق ہوا ہو سکے نہیں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول محمد صلعم نے فرمایا اس پر یقین کرے ورنہ جو کچھ خیال میں لازماً سب وہم و خیال ہو گا کیونکہ معرفت حرات و صفات حق جل جلالہ کو کوئی مخلوق اپنے قدر اندازہ سے بالکل بھی نہیں جان سکتا بھلا یہ نہیں دیکھتے کہ کھار بے جوہر بن جانا وہ برتن کسی طرح کھار کی معرفت و حقیقت سے واقف نہیں ہو سکتا حالانکہ برتن و کھار و وزن و حقیقت مٹی کے پتلے ہیں

اور ایک ہی ذات ہیں اور یہاں مَخْلُوق میں کچھ نسبت ہی نہیں ہے لہذا جو کچھ خالق ذوالجلال والا کرام نے وحی خاص سے
آگاہ فرمایا اسی پر یقین و ایمان لا دین و اللہ تعالیٰ ہو الموفق اللہم ربی توفنی علی الایمان والاسلام۔ یہاں یہ امر کہ وحی الہی پہچان لینا
کیونکہ حاصل ہو تو روح نورانی کلام ربانی پہچانتی ہے کیونکہ قرآن مجید نور ہے اور انکی ارواح ازلی نور تو جب روح نور کو یہ نور نظر پڑا
اسکے سینہ کو کمال فرحت حاصل ہوئی اسی واسطے اہل ایمان کو آیات الرحمن سے مزید ایمان و یقین حاصل ہوتا ہے اور عموماً ارحم الراحمین
نے معجزات باہرات سے نبوت حضرت محمد صلیم کو آفتاب کی طرح ظاہر و روشن کر دیا اور بڑا معجزہ خود قرآن مجید ہے لہذا متنبہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ
وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ

اور وہ نہیں قرآن کو کوئی بنائے اللہ کے سوا اور لیکن سچا کرتا ہے
وَتَقْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا

اور بیان ہر کتاب کا جس میں کچھ شبہ نہیں جان کے صاحب سے کیا لوگ کہتے ہیں یہ بنالایا تو کہ تم لے آؤ
بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ بَلْ كَذَّبُوا

ایک سورت ایسی اور پکارو جسکو پکار سکو اللہ کے سوا اگر تم سچے ہو کوئی نہیں جھوٹلائے گا
بِمَالٍ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ

جسکے سمجھنے پر قابو نہ پایا اور ابھی آئی نہیں اسکی حقیقت یوں ہی جھوٹلائے رہے اُنہی کے سودیکھ لے
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝

کیا ہوا آخر گنہگاروں کا

واضح ہو کہ اوپر اسی سورہ میں کفار مکہ کی درخواست دربارہ تبدیل قرآن وغیرہ پر وجہ عناد و نفرت مذکور ہوئی اور یہ حرکت انکی کمال
اتباع نفس و طمع حیات دنیاوی تھی کہ اندھے ہو کر کمالات علوم قرآن سے غافل تھے اور وہیں انکار و رد کر دیا تھا بقولہ قل یا یٰکون الی
ان ابدلہ من تلقاء نفسی الخ۔ پھر درمیان میں انکا مرض ذکر کیا کہ حیات دنیاوی پر فریفتہ اور دارالسلام سے ٹکھ موڑنے والے ہیں
اور اپنے خالق کو باوجود طور آیات کے نہیں پہچانتے یہاں تک کہ مصرح فرما دیا کہ دے جو کچھ غرہ کرتے ہیں کہ ہم تو خداے تعالیٰ کا اقرار کیے
ہوے ہیں اور خوب پہچانتے ہیں یہ سب انکا غلط گمان ہے اس لیے کہ معرفت الہی میں سے انکو کچھ حاصل نہیں سوائے اسکے کہ اپنے
گمان کی پیروی کرتے ہیں پس جو کچھ اوصاف انھوں نے گمان کیے وہی انکا خدا ہو گا اور اللہ تعالیٰ عزوجل پاک ہے انکے مشرکانہ گمان
و ادھام سے اور اس کلام میں نہایت نفیس علوم ہر مرتبہ و درجہ کے بندوں کے لیے بھی آگئے جیسا کہ ایک شتمہ اسکا سرائس وغیرہ سے بطور
اشارہ مذکور ہوا۔ سبحان اللہ تعالیٰ شانہ اسکا کلام معجز نظام کس درجہ اعجاز پر ہے کہ یہی کلام جیسا کافروں کو ہدایت ایمان کرتا ہے ویسا
اہل توحید و درجہ کمال پر پہنچنے والوں کو درجات توحید و مراتب قرب و کمال کی ہدایت فرماتا ہے باوجود کہ دونوں کے درمیان بالکل ضد
و مخالفت ظاہر ہے پس جن بندوں کو اللہ تعالیٰ نے ایمان و ہدایت سے بعیرت عطا فرمائی ہے وہ اپنے خالق پاک کا کلام سمجھ کر نہایت
سادہ و جلتے ہیں اور عجیب اعجاز دیکھتے ہیں کہ اسکا بیان عبارت سے بہت ہی کم مکن ہے اور اوصاف قولہ تعالیٰ فاما الذین آمنوا فزادتم
ایماناً وہم یستبشرون کے معنی کھل جلتے ہیں اور کلام مجید کا اعجاز مثلاً آئینہ کے ظاہر ہوتا ہے۔ اللہم لک الحمد آمنا بک فایہ نادیت

الہادی وانت الرحم الراحمین۔ پس جب اسکو بیان کر دیا تو آیت تحقیق جواب فرمائی۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ اعجاز قرآن کا بیان ہے کہ اُسکی فصاحت اور بلاغت اور کم الفاظ میں بے انتہا معنی کے بیان اور اُسکی کمال جلالت اس درجہ تک پہنچ گئی ہے کہ آدمی ہو یا فرشتہ کوئی مخلوق ہو اُسکی ایک سورت سے مثل نہیں لاسکتا بلکہ وہ کسی بشر کے کلام سے مشابہ نہیں ہو سکتی اور بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ افریکی آیت میں گمان کی پیروی سے ممانعت کر لے کے بعد اب اُس چیز کا بیان ہے جسکی پیروی کرنا فرض ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ان سب اقوال کا مآل ایک ہے چنانچہ خطیب رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ قل یا یونٰی ان ابدل من تلقار نفسی الخ پر عطف کر کے فرمایا وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ اَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اور نہیں ہے یہ قرآن افترار سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کی طرف سے یعنی کفار مکہ نے جو گمان کیا تھا کہ محمد صلعم یہ قرآن مجید اپنی طرف سے بناتے ہیں اسی واسطے اُنسے درخواست کی تھی کہ دوسرا بناؤ یا بدل دو تو پہلے اُنکو جواب دیا تھا کہ میں بدل نہیں سکتا پھر در بیان میں ایسا کلام فرمایا کہ جسکے معانی و بلاغات درجہ اعجاز سے متجاوز ہیں تاکہ اُس میں غور کر کے جان لیں کہ ایسا کلام اس حکمت کے ساتھ کسی بشر کی مجال نہیں ہے پھر یہاں صاف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی دوسرے کی طرف سے یہ قرآن افترار نہیں ہو سکتا بلکہ حقیقت میں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے وحی خاص ہو کسی مخلوق نے اُسکو بنا کر اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت نہیں کیا تاکہ افترار ہو دے کیونکہ ایسے اعجاز پر کسی مخلوق کو قدرت نہیں پھر تاکید فرمائی بقولہ۔ وَلٰكِنْ تَصْدِیْقُ الَّذِیْ بَیِّنَیْكَ اِیَّاهُ وَلٰكِنْ كَانَ مِنْ تَصْدِیْقِ الْكِتَابِ الّٰتِیْ حَاصِلَہٗ میں یہ ہے۔ یعنی دیکھ یہ قرآن تصدیق ہے اُن کتابوں آسمانی کی جو اُسکے پہلے اُتری ہیں جیسے تورات و انجیل وغیرہ وَتَفْصِیْلِ الْكِتَابِ اے یفضل! کتاب اللہ عبادہ من الاحکام۔ اور تفصیل ہے اُن احکام کی جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر لازم کیے ہیں لَا رِیْبَ فِیْہِ مِنْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ کچھ شک نہیں ہے اُس میں رب العالمین کی طرف سے یعنی اسکا تصدیق ہونا یا وحی ہونا یا رب العالمین کی طرف سے ہے اُس میں کچھ شک نہیں ہے کیونکہ محمد صلعم محض اُتے تھے لکھتے پڑھتے نہ تھے اور باوجود اسکے جو احکام اُکلی اُنتوں پر تھے اور ان میں سے جس قدر آسان کر دیے گئے اور جو کچھ عین عدل و ایمان کے احکام مضبوط اُتارے گئے سب اُس میں واضح بیان ہیں اور جنکو اگلی کتابوں کے حاملوں نے اپنی خواہش نفسانی سے بابا بھی اختلاف سے بدلا یا گھاڑا تھا اُنکا اُس میں صاف فیصلہ کر دیا چنانچہ یہودی و نصرانی عالم لوگ اسکا اقرار کرتے ہیں عداوت سے ظاہر نہیں کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب نے اُنکا یہ مکر بھی اُنکے روبرو صاف صاف کھول دیا اور ایسے ہی کفار مکہ جو محض جاہل اور اپنی بلاغت و فصاحت پر بہت اترا یا کرتے تھے دل میں اُسکے اعجاز بیان کے قائل تھے چنانچہ اُنکو الزام دیا بقولہ تعالیٰ۔ اَمْ یَقُولُوْنَ اَفْخَرٌہٗ کیا دے کہتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو بنا لیا قل فَاذْكُرُوا یُسُورَۃً مِّثْلَہٗ تو کہہ دے کہ اگر بات یوں ہی ہے جیسے تم کہتے ہو تو نے آؤ کوئی سورۃ اسکے مثل یعنی تمام علوم آئی جو اسکے اندر ہے اس سے اگر وہ تم کو سبب کفر کے نظر نہیں آئے کہ تم کو اُسکا اعجاز کھل جاوے تو اسکی فصاحت و بلاغت بھی اعجاز ہو لہذا آدمی سے ناممکن ہے اس میں اگر ممکن ہو جیسا کہ تم دعویٰ کرتے ہو تو تم بھی اسکے مثل کوئی سورہ لاؤ کیونکہ محمد صلعم تو بالکل اُتے ہیں اور تم میں سے بہتر سے بہتر لکھے اور اپنی بلاغت کے مدعی ہیں اور محمد صلعم اکیلے ہیں اور تم بہت لوگ ہو اور اس پر بھی فرمایا۔ وَاذْكُرُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اور پکارو اُسکو جو تمہارے امکان میں ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی تمام دنیا کے آدمی اور جن وغیرہ جتنے تم کو مل سکیں سب کو اپنی مدد کے واسطے بلا کر قرآن کی ایک سورۃ کے مثل لاؤ۔ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ اگر تم سچے ہو یعنی اگر تم سچے ہو

کہتے ہو کہ محمد صلعم نے اسکو اپنی طرف سے بنالیا اور سہدہ دھری نہیں کرتے ہو تو تم بھی ایسی ہی سورۃ بناؤ کیونکہ تم بھی نبی اور فصاحت و بلاغت کے بڑے مدعی ہو بلکہ تم سب اور جہان کے جتنے لوگ تم کو ملین سب ملکر لاؤ۔ خطیب وغیرہ نے لکھا کہ قرآن کے مثل لانے پر چھ مرتبہ تھدی کی گئی اول پورے قرآن کی۔ کما فی قولہ تعالیٰ قل لئن جمعت الانس والجن علی ان یاؤ بمثل هذا القرآن لایاتون بمثل ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا۔ دوم دس سورتوں سے کما فی قولہ۔ فاتر بشر سورۃ مثل مفتریات الایہ رسوم ایک ہی سورت پر جیسا کہ فرمایا۔ فاتر بشورۃ مثلہ۔ چارم ایک بات پر کسا قال تعالیٰ فلما تر بعد یت مثلہ الآیۃ۔ اور پچھم ایسے شخص کی طرف سے جس نے آنحضرت صلعم کے مثل کسی سے سیکھا پڑھا ہو۔ کما فی قولہ تعالیٰ غافر سورۃ من مثلہ الآیۃ اسے من مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ششم یہ کہ مخلوق کی طرف سے چاہے امی ہو یا نہوا اور چاہے کتنے مددگار کر لیوے اسکے مثل لاوے جیسے اس مقام کی آیت بن فرمایا اور سورہ بقرہ میں بعد تھدی کے یہ بھی خبر دیدی کہ ہرگز اسکے مثل نہ لاوینگے حالانکہ فصاحت اور بلاغت اہل عرب کی جہلت ہی اور بڑے بڑے دعوے کے قصائد خانہ کعبہ کے دروازہ پر لٹکاتے تھے لیکن باوجود اس قدر تھدی کے قرآن کی ایک سورۃ کی مثل لانے پر قادر نہوئے اور کہاں سے قدرت پاتے کہ اللہ تعالیٰ خالق فصاحت و بلاغت بلکہ فصیح و بلیغ کے خالق کی طرف سے ایسا جو کلام آیا جسکا مقابلہ ممکن نہیں ہی لہذا اسکی بلاغت پر عرب بکثرت ایمان لائے اسی واسطے وہی لوگ اسکو خوب جاننے والے اور خوب سمجھنے والے اور نہایت ہی مطلع و نقاد تھے اور یہ واقعہ ساحران موسیٰ کے مانند ہوا چنانچہ جب ساحرون نے عصائے موسیٰ کا معجزہ دیکھا اور دے فنون سحر کو خوب جانتے تھے تو صاف یقین کر گئے کہ یہ جادو نہیں اور نہ آدمی اسکی طاقت رکھتا بلکہ اللہ الکمال یقین کے ساتھ ایمان لائے اور فرعون کے قتل کرنے اور سولی دینے کی کچھ پرواہ نہ کی اور ایسی ہی اللہ عزوجل نے ہر زمانہ میں اس زمانہ کے دعوئی کرنے والوں کے موافق اُنکے عاجز کرنے کو ویسے ہی معجزہ دیکر اپنے انبیاء کو مبعوث فرمایا چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب کا بہت زور تھا جالینوس وغیرہ کے عاجز کرنے کے لئے عیسیٰ علیہ السلام کو باذن الہی مردہ زندہ کرنے اور اندھے اور کوڑھی اچھے کرنے کا معجزہ دیا تمام طبیب حیران اور عاجز رہے اور پوچھنے والے پہچان گئے کہ یہ بندہ خدا اسکا رسول ہے اور وہی ہے جو کہ جو معجزات انبیاء سابقین کو دیے گئے وہ خالی محسوسات تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شق القمر وغیرہ کے مانند بہت سے محسوس معجزہ بھی عطا ہوئے اور بہت سے معنوی معجزہ بھی عطا ہوئے اور سب سے بڑا یہ معجزہ قرآن کا تاقیامت باقی و پائدار رہا اور محسوس و معنوی دونوں کا جامع ہے اسی واسطے صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت آکر کہ فرمایا۔ ما من نبی من الانبیاء الا وقد اوتی من الآیات ما من علی مثلہ البشر واما کان الذی اوتیتہ وجا او حاء اللہ الے فارہ ان اکون اکثر ہم تابعا۔ رواہ البخاری وغیرہ۔ یعنی انبیاء میں سے ہر ایک کو کوئی معجزہ ایسا دیا گیا کہ ویسے معجزہ پر آدمی ایمان لایا اور مجھے جو عطا ہوا یہ تو وحی خالص ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے وحی فرمائی پس مجھے اُمید ہے کہ ان سب سے میرے پیرو بہت ہوں۔ مگر جسم کہتا ہے کہ بفضل الہی ایسا ہی واقع ہونا معلوم ہوتا ہے اور مراد تابعین سے واقعی پیرو مراد ہیں خالی نام کے تابع نہیں لہذا انصاری جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے امتی ہونے کا دعوے کرتے ہیں خالی نام کے ہیں واقعی کوئی بھی نہیں ہے سوائے اُن اصحاب عیسیٰ کے جو اپنے توحید اسلام کے ساتھ ایمان لائے تھے اور دے بہت تھوڑے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تابعین ما شاء اللہ سب توحید پر ہیں لہذا ان میں سے موسیٰ جو باقی انبیاء سے بہت ہونگے دے بھی تابعین آنحضرت صلعم سے تھوڑے ہونگے جیسا کہ دوسری حدیث صحیح میں منصوص ہے۔

بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِكُمْ يَكِيظُوا بِهَا ۚ اِنَّ سَارِعَاۤءَ التَّكْذِیْبِ بِالْمُتْلَعِ مُعَانِدُوۤا ۙ اِنْهَ اَنْتُمْ۔ بلکہ جلدی کی انھوں نے ایسی چیز کے

جھٹلنے میں جسکے معانی ہنوز انکے ذہن میں نہیں آئے تھے۔ یعنی قرآن کو سنتے ہی بدون اسکے کہ جو کچھ آسمین معانی ہیں انکو جانیں پہلے اسکو
 جھٹلنے لگے یا قرآنہ الم یحیطوا بالعلیہ۔ سے حشر و قیامت و دوزخ و جنت وغیرہ ایسی چیزیں مراد ہیں جنہیں انکو اعتقاد نہ تھا لیکن معنی یہ کہ قرآن کے
 اعجاز و بلاغت کے مقررین لیکن انھوں نے ایسی چیزوں کو جھٹلایا جسکے علم سے بے خبر ہیں۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاهُم نَارًا وَبَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ ۚ وَلَقَدْ آتَيْنَاهُم نَارًا وَبَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ ۚ وَلَقَدْ آتَيْنَاهُم نَارًا وَبَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ ۚ
 اس چیز کی تاویل نہیں آئی یعنی ہنوز غور کیے قرآن کو جھٹلایا اور جو وعدہ و وعید آسمین مذکور ہیں انکی تاویل لینے انجام میں جو واقع ہو گا
 وہ ابھی واقع نہیں ہوا۔ یا اپنے اعتقاد کے خلاف باتوں کو جھٹلایا جسکی تاویل ابھی نہیں آئی بلکہ اپنے وقت مقدر پر آدگی۔ حال آنکہ
 جو غیب کی خبریں آسمین میں ہنوز واقع نہیں ہوئیں تاکہ تصدیق کر لیتے اس جہت سے جھٹلاتے ہیں حالانکہ انکو اللہ تعالیٰ واسکے رسول
 کی خبر غیب پر یقین لانا فرض تھا۔ بیضاوی رح نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ قرآن مجید اپنے نظم و معانی دونوں راہ سے معجزہ ہر لفظ سے
 قویا ہر اور معنی وہ اخبار غیب ہیں جو آسمین مذکور ہیں تو براہ اعجاز و نظم انکو اقرار تھا جسکے اسکی مثل نہیں لاسکتے تھے اور براہ معنی جو کہ
 ابھی واقع نہیں ہوا اور انکے اعتقاد کے خلاف تھا تو ناگاہ بدون غور و فکر کے اسکو جھٹلانے لگے۔ قال ابیضاوی اور حوت لکھا
 میں ایک موقع پر بیان معنی کہ جب مکر پر ملا انکو بخدی کی گئی اور وہ سب طرح کوشش کر کے معارضہ سے تنک گئے تو اسکا اعجاز ظاہر
 ہو گیا یا اسکی بعض خبریں آخر مطابق واقع ہوتی گئیں اور بار بار ہاتھ پر کر کے آخر اعجاز مان گئے و لیکن بعضے اولیٰ کا فراہم ہی سخت جہالت و
 خود اہل نفس سے براہ قیود و غنا و منکر رہے چنانچہ ابو جہل اس شتم و عار سے انکار کرتا تھا کہ ہم لوگ ایمان لاوین تو بنو اسلم کے تابع
 نہیں حالانکہ ہم انکے برابر ہیں اور یہ اقرار کرتا تھا کہ بے شک محمد سچے ہیں و لیکن کہتا کہ ہم نے کوشش کر کے برابری کر لی ہے اب ہم بنو اسلم
 کے تابع نہیں ہونگے۔ مگر جسم کتنا ہو کہ باوجود اقرار اعجاز کے بتوں وغیرہ کا اعتقاد اور قیامت و حشر و جزا کا انکار انھیں ایسا جہم رہا تھا
 کہ اپنی جہالت نہیں سمجھتے بلکہ قرآن کو جادو کہتے تھے۔ قال تعالیٰ۔ كَذٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اِیْسٰیٰ ۙ
 ان لوگوں نے جو ان کافروں سے پہلے گذرے ہیں یعنی اگلی امتوں نے بھی اپنے رسولوں کو علوم غیب و ایمان کی تاویل واقع ہونے سے
 جھٹلایا۔ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِیْنَ ۚ سو تو دیکھ کہ کیا انجام ہوا ظالموں کا یعنی کیسے عذاب سے ہلاک ہوئے۔ آسمین
 اس امت کے کافروں کو بھی وعید ہو۔ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِیْنَ ۚ پہلے کہ وحی الہی سے آپ کو انکوں کا انجام معلوم
 دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی نظر سے پردہ اٹھادیا تھا تو انکوں کا عذاب دیکھ لیتے تھے اور بہت سی احادیث اسیر و اہل بیت کی ہیں
 قائم و دائم۔ وَفِی الْعُرَاسِ قَوْلٌ تَلٰٓئِیٌّ لِّكَذِبِ الْبٰٓلِیْمِ ۙ یَحْطِیْطُ بِالْعِلٰہِ الْاٰتِیَةِ۔ آسمین اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ کافروں و عین جنک
 کچھ معرفت نہیں ہو وہ علوم غیبیہ کے ادراک سے بالکل عاجز ہیں اور اہل معرفت کی روحانی اور ملکوتی زبانیں ان اسرار سے باتیں کرتی ہیں
 اور یہ اسرار صفات و ذات ہیں اور کفار جو کہ اہل خطاب سے نہ تھے اسی واسطے حقائق خطاب جو اولیاء الہی کی زبان پر جاری ہیں
 انکو وارد ح کافروں نے جھٹلایا اور آسمین اشارہ ہے کہ جن قوموں کے دلوں میں ایمان راسخ نہیں وہ بھی نور معرفت سے نا آشنا ہو کر
 کرامات اولیاء و فراسات اہل کشف سے منکر ہوتے ہیں۔ لکھا قال تعالیٰ۔ وَاٰذَلَمْ یَتَدَبَّرُوْا فِیْ قَوْلِیْ ۙ ہٰذَا اَنْفٰکَ قَدِیْمٌ ۙ الَّذِیْ لَمْ یُغْنِیْ عَنْکَ
 کہ تصدیق اور ایمان دائرہ کرامات جو اولیاء اللہ کو عطا ہوئے اولیٰ یہ قوم محروم ہو کر منکر ہو گئی اور ابو تراب شخصیت نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
 سے جو دل دور ہوتے ہیں وہ ایسے ہندوں سے بعض رکھتے ہیں جو حقوق الہی پر قائم ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے
 کہ لوگ جس بات کو نہیں جانتے اُسکے دشمن ہو جاتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے خبر غیب وغیرہ سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَكَرَّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۚ وَإِنْ كَذَّبُوكَ

فَقُلْ لِيْ عَمَلٍ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۚ

اور کوئی انہیں یقین کرے گا اسکو اور کوئی یقین نہ کرے گا اور تیسرے رب کو خوب معلوم ہیں شرارت واسے اور اگر تم مجھ کو جھوٹا
 کہہ مجھ کو میرا کام کرنا اور تمکو تمہارا کام تمہارے نہیں میرے کام کا اور مجھ پر ذمہ نہیں
 وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ خیر نہم جھٹلانے والوں کی طرف راجع ہے جیسا کہ بیضاوی نے کہا یا اہل مکہ کی طرف راجع ہے جیسا
 مفسر رح نے اختیار کیا اور ظاہر یہ ہے کہ نزول کلام اہل مکہ کے حق میں ہے تو اس اعتبار سے قول مفسر رح صحیح ہے اور شمول حکم کا مانند اہل مکہ
 کے قیامت تک سب جھٹلانے والوں کو ہے پس قول بیضاوی بھی صحیح ہے اور یوں صیغہ مضارع محفل حال مستقبل ہے اور اسکا
 مصدر ایمان بھی بمعنی تصدیق قلبی بمعنی ایمان شرعی دونوں ہو سکتا ہے اسکی تفسیر میں دو قول ہیں۔ اول یہ کہ مضارع بمعنی حال
 اور ایمان بمعنی تصدیق قلبی ہے تو یہ معنی ہوے کہ قرآن کے تمام جھٹلانے والوں یا اہل مکہ میں سے بعض وہ شخص ہے کہ اپنے دل میں اسکو سچ
 جانتا ہے لیکن عناد سے اقرار نہیں کرتا۔ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ۔ اور انہیں سے بعض وہ ہے کہ اسکی تصدیق نہیں کرتا یعنی جسے
 کچھ بھی غور کیا وہ اسکو سچ ہونے سے واقف ہو لیکن عناد میں گرفتار رہا اور بعض سبب اپنی عبادت اور کج فہمی کے بالکل منکر رہا اور
 حقیقت میں یہ دونوں مفسدین اس واسطے تہدید فرمائی بقولہ تَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ اور تیسرا رب خوب جانتا ہے مفسدین
 یعنی انکو انکے فعل بد کی سزا دیگا۔ اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ مضارع بمعنی استقبال و ایمان بمعنی شرعی ہو اور یہ علم الہی کی خبر غیب ہے اور اسی کو
 مفسر و تفسیر نے اختیار کیا پس معنی قولہ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ یعنی بعض اہل مکہ میں سے وہ ہے کہ قرآن پر ایمان لاوے گا اور اپنے کفر سے توبہ کرے
 مومن و صالح ہو جاوے گا پس وہ علم الہی میں بندہ صالح ہے و معنی قولہ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ۔ اور بعض اہل مکہ سے وہ ہے کہ سیر کبھی ایمان نہ لاوے گا
 بلکہ اپنے کفر پر مصر رہ کر مر جاوے گا اور ایسے ہی لوگ علم الہی میں مفسدین جنکو خاتمہ آیت سے تہدید فرمائی ہے وَإِنْ كَذَّبُوكَ اور اگر
 تم مجھ کو جھٹلاؤ تو میں یعنی اہل حجت قائم ہونے کے بعد بھی تیسرے جھٹلانے پر اڑے رہیں تو فَقُلْ لِيْ عَمَلٍ مِّمَّا تَعْمَلُونَ کہہ دے انہیں کہ میرے
 میرے اعمال ہیں اور تمہارے لیے تمہارے اعمال ہیں یعنی اُنہیں بالکل برأت کر دے اور معنی یہ کہ میرے لیے میرے کاموں کا بدلہ لاؤ اور
 تمکو تمہارے کاموں کا بدلہ دیا جاوے گا نیک یا بد جو کچھ کرو اسکی جزا و سزا پاؤ گے۔ اَنْتُمْ بَرِيُّوْنَ مِمَّا اَعْمَلْتُمْ اُس سے بری ہو جو
 میں کرتا ہوں یعنی ان میرے اعمال میں گرفتار نہ ہو گے۔ وَإِنْ كَذَّبُوكَ اور میں اُس سے بری ہوں جو تم کرتے ہو
 یعنی میں تمہارے اعمال میں گرفتار نہ ہو گا۔ بعض علما نے کہا کہ مقصود اس کلام سے زجر ہے اور بعض نے کہا کہ نرمی و ولایت سے انکو راہ
 راست کی طرف جھکا دیا اور بیضاوی رح نے کہا کہ اس کلام میں چونکہ یہ وہم ہوتا ہے کہ کافروں کو ہدایت کرنے سے اعراض کیا گیا اور
 انکو انکی راہ پر چھوڑا گیا اس واسطے بعض نے کہا کہ یہ حکم آیت السیف سے یعنی عام حکم جہاد سے نسخ ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ تاویل
 مقاتل رح و کلبی رح سے منقول ہے اور مدار اسکا یہ کہ ہر ایک اپنی راہ پر جو چاہے کرے ہانڈہ قولہ لکم دینکم ولی دین۔ اور اسی کو مفسر رح است
 نے اختیار کیا اور کلام بیضاوی رح سے اس قول کا ضعف ظاہر ہے اور رازی رح نے کہا کہ یہ تاویل بعید ہے اسلئے کہ نسخ وہ آیت ہوتی
 ہے جس سے نسخ کا حکم اٹھ جاوے اور بیان مرتفع نہیں ہوتا کیونکہ آیت کے یہ معنی ہیں کہ ہر ایک جیسا کام کرے اسکا ثواب یا عذاب
 پاوے گا اور یہ بات برابر جاری ہے ایت الجہاد نے اس حکم کو نہیں اٹھا یا پس یہ قول ٹھیک نہیں ہے بلکہ آیت محکم ہے۔ پھر استدعا لے لے

اہل کفر و فساد کو خواہ مخواہ تصدیق پر آمادہ کرنے سے اعراض کرنے کی حکمت کا اشارہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔
وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ

اور بعضے انہیں سنان رکھتے ہیں تیری طرف بسلا سنا دینا بہرون کو اگرچہ بوجہ نہ رکھتے ہوں اور بعضے انہیں نگاہ کرتے ہیں
إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ

نیری طرف کیا تو راہ دکھا دینا اندھوں کو اور اگرچہ سوچ نہ رکھتے ہوں اللہ ظلم نہیں کرتا لوگوں پر کچھ لیکن
النَّاسُ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

لوگ اپنے پر آپ ظلم کرتے ہیں

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ۝ اور بعض انہیں سے وہ ہیں کہ تیری طرف کان لگاتے ہیں یعنی جب تو قرآن پڑھتا ہو اور شریع

سکھاتا ہو اور دین اور دنیا کی نافع احادیث فرماتا ہو تو تیری طرف کان لگاتے ہیں لیکن قبول نہیں کرتے یا خدا سے ہرے کے وہ بالکل

کچھ نہیں سنتا پس تو انکو کیڑ کر سنا سکتا ہو۔ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ بھلا کیا تو سنا سکتا ہو ہرے کو۔ کافروں کو ہرے سے اس

بات میں تشبیہ دی کہ ان کو حق بات سننے سے کچھ نفع نہ ہوا گو تاہرے کی طرح انھوں نے کچھ نہیں سنا اور انکو اتنا غافل نہ ہوتا یا بیشبہ

ہو لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ممکن نہیں پس استفہام انکاری ہو لینے تو بہرون کو کچھ نہیں سنا سکتا وَلَوْ كَانُوا

لَا يَعْقِلُونَ اور اس پر زیادتی یہ کہ وہ بے عقل ہوں یعنی ایک تو ہرے اور اسکے ساتھ سمجھ بھی تو یہ بہرون سے بھی بڑھ کر ہونے

کیونکہ سمجھ دار بہر کبھی فراست سے علم حاصل کر لیتا ہے بخلاف ان کافروں کے کہ باوجود ایسے فصیح و بلیغ واضح و منورہ لائل و حیدر معجزات

نبوت کے رسالت سے منکر اور قرآن سے کافر بلکہ اپنے خالق سے جسے انکو پیدا کیا کچھ نہ دیکھتے۔ بیضاوی رحم نے کہا کہ اس کلام میں

تشبیہ ہرے کے سننے اور کان لگانے کا حقیقی فائدہ یہ ہے کہ اصل مقصود سمجھ میں آ جاوے اس واسطے کسی جائز کو مستمع نہیں کہتے ہیں پس

استماع یوں ہی ہوتا ہے کہ جتنے خطرات اور ہوس و شہوات ہیں ان سب سے عقل کو سلیم کر کے کلام میں غور کرے اسی واسطے چونکہ

کافروں کی عقلیں وہم و فحاش و نیلوی و باپ دادوں کی تقلید و غیرہ کے امراض سے بیمار ہو رہی تھیں انکو حکمتاً ہی اور معانی

و فہمہ سمجھانا متعذر ہو گیا پس خالی الفاظ کی روانی سے انکو کچھ اور فائدہ نہ ہوا سو اسے اتنی بات کہ جسے چرواہے کی بانگ سے بھڑ

دبکی وغیرہ جانوروں کو کچھ تشبیہ ہوتی ہے لیکن کچھ سمجھتے نہیں ہیں۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ۝ اور بعض انہیں سے وہ ہیں

جو تیری طرف دیکھتا ہے لیکن تیرے اخلاق و شمائل اور اپنے خالق عز و جل کی طاعت وغیرہ تیرے ہی ہونے کی دلیلوں کو انھوں نے دیکھتے ہیں

لیکن تصدیق نہیں کرتے کیونکہ انکو بصیرت نہیں ہے خالی نظر ہے جیسے کسی جانور کو کوئی کتاب دکھلائی جاوے تو اسکا دیکھنا بیفائدہ ہے،

گویا وہ اندھا ہو لہذا فرمایا۔ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ بھلا کیا تو راہ دکھلا سکتا ہو اندھوں کو یعنی ایسے لوگوں کو جنکا دیکھنا بسا

بیفائدہ ہے کہ گویا وہ دیکھنے سے اندھا ہے۔ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ اور اس پر بڑھ کر یہ کہ وہ بصیرت نہ رکھتے ہوں یعنی انھوں کی

بینائی نہ ہونے پر یہ اور زیادتی ہو کہ دل کی بینائی بھی نہیں رکھتے کیونکہ دیکھنے کا اصل مقصود یہ ہے کہ عبرت حاصل ہو اور کافروں کو کچھ حاصل

نہ ہوا اسی واسطے انکو اندھوں سے اس بات میں تشبیہ دی کہ وہ سیدھی راہ نہیں پاتے بلکہ اندھوں سے بھی بدترین کیونکہ

عقلندہ اندھا ولی بینائی سے ایسی بات سمجھتا ہے جو موت و آنکھوں واسطے کہ حاصل نہیں ہوتی بلکہ دلی بینائی رہی اصل ہے لہذا قال تعالیٰ

فَانْهَالَتْنِي الْاَبْعَادُ لَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الْعَمَى فِي الْعَمَدِ وَالْآيَةِ - بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ کافروں سے براہ اور اعراض کرنے کا حکم دیا گیا
 ہوا اسکے لیے یہ آیت گر یا سبب ہے یعنی اسے براہ اور اعراض کر لو کیونکہ وہ ہرے بیوقوف اور اندھے معطل ہیں تو کیسے ہی اپنے آپ کو
 نصیحت اور رہنمائی اور واضح حجت سے انکو سمجھاؤ و سہ نہیں سمجھیں گے واضح ہو کہ رازی و خطیب وغیرہ علماء نے یہاں طول کلام کیا
 کہ سب سے بہتر ہو یا بعرضیں بعض علماء نے کہا کہ سب سے بہتر ہو کیونکہ آیت میں مقدم ہوا اور بعض نے کہا بعرض کیونکہ آنکھیں جالتے رہنے پر مجبور
 کرنے والے کے لیے ثواب جنت کا وعدہ حدیث صحیح میں آیا ہے واللہ اعلم - پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے آگاہ فرمایا بقولہ
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ النَّاسِ شَيْئًا وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ لِمَا يَشَاءُ لِقَوْمٍ يُحِبُّونَ - اللہ تعالیٰ نے ظالمین کو ہدایت نہ فرماتا ہے کیونکہ وہ لوگ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان والے وقار کی آنکھ سے دیکھتے تھے اور کافر لوگ آپ کو نظر حقارت سے دیکھتے تھے - کہا قال تعالیٰ واذا
 دُكِرَ اَنْ يَتَّخِذَ ذِكْرًا اَلَا هُوَ الْاَلَا يَهْدِي الْقَوْمَ النَّاسِ شَيْئًا وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ لِمَا يَشَاءُ لِقَوْمٍ يُحِبُّونَ - پس آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی پر کچھ ظلم نہیں فرماتا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا
 کہ ہدایت فرمائی اور انکی آنکھوں کو بینائی بخشی اور دونوں کو کھول دیا اور اکثر لوگ کہ آپ پر ایمان لائے سے محروم چھوڑا کہ گمراہ
 ہو گئے پس اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات پر اس میں جبر طبع جاتا ہے نہ صرف فرماتا ہے وہ علیم حکیم سب کا خالق ہے جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی
 سوال نہیں کر سکتا اور مخلوقات جو کچھ کریں سب سے بوجھ کچھ ہوگی - بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ اسے لایطلم شیئا بسبب حواسہم و تعولم
 یعنی اللہ تعالیٰ کسی پر کچھ ظلم نہیں کرتا کہ کسی آدمی کے حواس آنکھ کان وغیرہ کسی کی عقل و فہم کو سلب کر دے بلکہ وہ کسی کی عقل
 و حواس کو کچھ سلب نہیں کرتا وَلَٰكِنَّ النَّاسَ اَنْفُسُهُمْ يَكْفُرُونَ - لیکن لوگ اپنی جانوں پر خود ظلم کرتے ہیں اس طرح کہ اپنے
 حواس و عقول کو بگاڑتے و اپنی منفعتیں خود زائل کر کے محروم رہ جاتے ہیں - حدیث ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ میں آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ با عبادی انی حرمت الظلم علی نفسی و جملتہ منکم محرماً الخ - یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے میرے
 بند و میں نے ظلم کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے اور تمھارے درمیان بھی ظلم کو حرام ٹھہرا دیا پس تم آپس میں ظلم مت کرو یعنی نہ اپنے نفس کے
 ساتھ اور نہ کسی غیر کے ساتھ کچھ ظلم کا برتاؤ کرو - اور اس حدیث کے آخر میں ہے کہ اسے میرے بند و یہ سب تمھارے اعمال ہیں
 کہ تمھارے واسطے انکو احصاء فرماتا ہوں پھر وہی نم کو بھر پور دید و نگاہیں جو کوئی بھلائی پاوے وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور
 جو کوئی اسکے سواے پاوے وہ اپنے آپ ہی کو لامت کرے - رواہ مسلم - بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ بندہ کے
 لیے اعمال کی کمائی ہو اور وہ بالکل پھر کی طرح بے اختیار نہیں ہے جیسا کہ فرقہ جبر یہ نے خیال کیا ہے - مترجم کہتا ہے کہ فرقہ معتزلہ وغیرہ
 تو اس امر کے قائل ہیں کہ بندہ خود مختار ہے جو چاہے وہ کرے پس خود اپنے اعمال آپ پیدا کرتا ہے اور یہ اعتقاد کثرت سے گمراہ قہر
 ہے اور مخالف قولہ تعالیٰ وَاللّٰهُ خَلَقَ الْاِنْسَانَ - اور خود یہ بات سخت گناہ ہے کہ آدمی اپنے آپ کو بھی کچھ خالق خیال کرے اور اس
 فرقہ کے مقابلہ میں جبر یہ فرقہ ہے جو کہتا ہے کہ ہم کچھ عذاب وغیرہ نہیں کہہ سکتے ہم بالکل بے اختیار اور مجبور ہیں اور یہ دونوں قول باطل
 و گمراہی ہیں کیونکہ صاف معلوم ہے کہ آدمی اور پھر میں فرق ہے پھر صحیح قول اہل السنۃ کا یہ ہے کہ نہ ہم کو بالکل اختیار ہے اور نہ ہم بالکل
 مجبور ہیں بلکہ آدمی کھاتا ہے اور خالق عز و جل وہ کام پیدا فرماتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ ہدایت فرماتا ہے تو یہ بات اسکو صاف صحیح معلوم
 ہوتی ہے واللہ اعلم یدعی ہذا الہدایۃ وان یوقظنا الاستقامۃ علی ارضی - ربنا الرحمن الرحیم - فی العرش قولہ تعالیٰ
 دَنَمُ مَنْ يَسْمَعُنَ الْاَيَةَ - بیان ہے کہ خاص قوت سننے و دیکھنے سے دے لوگ محروم ہیں نہ انکو سماع خطاب کے کان ہیں اور نہ

بعض علماء نے
 کہا کہ سب سے
 بہتر ہو کیونکہ
 آیت میں مقدم
 ہوا اور بعض
 نے کہا بعرض
 کیونکہ آنکھیں
 جالتے رہنے
 پر مجبور

دیدار جمال قدیم کی آنکھیں ہیں بلکہ عوارض بشریہ میں لٹھڑے پڑے ہیں۔ یہ آیت تصدیقِ اول ہے چنانچہ جب انھوں نے عقل کے کازن سے خطاب غیب کو نہ سنا تو حقائقِ وحی والہام سے منکر ہوئے اور جب دل کی آنکھوں سے مشاہدہ حق نہ پایا تو جو کچھ انبیاء اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس سے کافر ہوئے۔ جب ازل میں انکو حکمت بالغہ الہی کے موافق عقل قدسی و نظر جبروتی و سماع ملکوتی نہیں ملی تو قبولِ حقائق کی استعداد اور فہم و دقائق کی صلاحیت انہیں موجود نہیں ہو سکتی تھی۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ حقائقِ علوم غیبیہ اور دیدار ملکوت کچھ انسان کے اختیار میں نہیں ہے بلکہ موصبت الہی ہے جس سے روز ازل ہی میں خالص بندوں کو سرفراز فرماتا ہے اس میں ہنسے کے اکتساب کو دخل نہیں ہے اور اگر حاصل کرنے سے حاصل ہو سکتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو سناتے اور ہدایت کرنے پر قادر ہوتے۔ فالحمد للہ الذی ہدانا لاسلام حمد اکثر اطیباً بارکاً فیہ۔ شیخ حسین حنیف نے کہا کہ جسے تیری طرف اپنی قوت سے کان لگائے تو اسکو نہیں سنا جاتا ہی ملکہ اسی کو سنا سکتا ہے جسکو ہم نے ازل میں سنایا ہے اور جسکو نہیں سنایا ہے وہی بہرہ ور اور وہ اگرچہ سناتا ہے لیکن سمجھتا نہیں تو اصلی مقصد کی راہ سے رہ بہرہ ور و قد قال اللہ تعالیٰ لا الہ الا ان یومن بآیات الایۃ یعنی سناتا نہیں مگر وہی جو ہمارے آیات پر ایمان لایا یعنی ازل میں ہم نے اس پر سعادت کا حکم جاری کر دیا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے بلالے کو نہیں سناتا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہدایت کرنے والے کی پکار کیا سینگا۔ واسطی رحمن نے کہا کہ نہیں ہے کہ جو میری طرف دیکھے وہ تجھے دیکھ لے بلکہ وہی دیکھ سکتا ہے جو ہماری توفیق سے دیکھے اور تجھے وہی دیکھ سکتا ہے جو میرے دیدار میں اوقاتِ عمر مستغرق کیے ہوئے ہو قال تعالیٰ ترہم یظنون البکم ہم لم بصرون یعنی تو دیکھے کہ وہ تیری طرف نظر کرتے ہیں مگر وہ تجھے دیکھ سکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طوبی لمن رآنی الحدیث یعنی مبارکباد نہایت بشارت ہو جسے تجھے دیکھ لیا اور نہایت بشارت اسکو جسے نہ دیکھے و لے کو دیکھ لیا۔ ترجمہ کتاب کہ یہ فیصلت کمال تو صحابہ رضاکو حاصل ہوئی پھر تابعین جمہور اللہ تعالیٰ کو حاصل ہوئی کہ انھوں نے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیکھا اور واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کو بھی یہ فیصلت حاصل ہوئی کیونکہ انھوں نے بعض صحابہ کو دیکھ لیا پس یہ فیصلت ابو حنیفہ رحمہ کی واسطے کافی وافی ہے اور اس کے بعد ضرورت نہیں کہ اصطلاحی تابعی یعنی راوی ہونا بھی ثابت کیا جاوے جیسا کہ اس زمانہ میں اسکا اختلاف یہاں تک بچھا کہ اسلام ان کے آپس میں نفاق پیدا کر دیا اور احرام کے ترک ہو گئے اللہم وفقنا للعقوب۔ قال الشیخ پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جہان میں جو کچھ جاری ہے خواہ طاعت ہو یا معصیت خواہ کفر ہو یا اسلام ہر وہ تقاضا بقدر ازل ہی جو توفیق مثبت الہی کے جاری ہو چکی اور قائم قدرت نے ہر ایک کی واسطے مقدر کر دیا اور یہ ارادہ و مشیت اسکی ذات پاک کے ساتھ قائم ہے اور وہ ازل میں سب جانتا تھا لہذا جیسا وہ جانتا تھا وہی واقع ہوا اور جو اسنے چاہا اسکے خلاف نہیں ہو سکتا پس اس کے موافق ہی واقع ہوا وہ علم مالاہ حکمت والا ہے اور وہی خالق ہے جو چاہے کرے پس اسنے کسی پر ظلم نہیں کیا جبکہ اسنے ایک قوم کو اپنی مخلوق بن سے نبوت و ولایت کے لئے برگزیدہ فرمایا اور دوسری قوم کو گمراہی و ضلالت کے واسطے الگ کر دیا تو وہی الگ و خالق ہے جو چاہے وہ کرے اس میں ظلم کو کیا دخل ہے لہذا فرمایا ان اللہ لا یظلم الناس شیئاً۔ پس کافر پر کچھ ظلم نہیں جبکہ مسیحی اسکے فعل کے موافق عذاب کیا کیونکہ ازل ہی میں انکو اپنے قہر کے لئے مخلوق فرمایا اور ایسے ہی اہل ایمان پر کچھ ظلم نہیں جبکہ لطافت مشاہدہ سے انکی تربیت فرمائی کیونکہ ازل ہی میں انکو لطفت کے واسطے پیدا کرنا مقدر کیا۔ پھر ہم کو آگاہی بخشی کہ ہر دو گروہ اپنے اوپر آپس میں ظلم کرتے ہیں۔ بقولہ تعالیٰ ولکن اناس انفسہم یظلمون۔ پس ظلم فرقہ گراہ کا تو ظاہر ہے کہ یہ کفر سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں کیونکہ جسے اسکو پیدا کیا اسی کی شان میں پاکی بیان کرنے کی جگہ بہتان باندھے اور اقرار عاجزی کی جگہ انکار کیا اور رہے نیک بندے تو انکا اپنی جائز پر ظلم نہایت اشارہ ہے کہ اہل تضرع و نہایت اپنے معبود برحق جل شانہ کی طرف توجہ میں ایسے

غرق ہوئے کہ حق تعالیٰ کے ادراک کے اسرار میں اور اپنی جانیں فدا کرتے ہیں حالانکہ حق تعالیٰ جل سبحانہ کے فضل سے واقف ہیں کہ حادث کو کہاں طاقت کہ قدیم کا تحمل ہو سکے اسی واسطے انسان کو ظلم جہول خطاب دیا پس اول تعالیٰ اپنے فضل سے انکو انکے لائق دکھلاتا ہے اور اگر فرض کرو کہ نہایت ذرہ برابر نور قدیم سے مطلع ہوں تو سطوات عظمت کے اول ہی دہلہ میں فنا ہو جائیں حالانکہ وہ ذات پاک قیاس و گمان و وہم و مثال سب سے برتر ہے کوئی چیز بھی اسکے مشابہ نہیں ہے اور نور و ظلمت سب اسکی مخلوق ہے اور کوئی مثال و کوئی وہم و خیال اس لائق نہیں ہو سکتا کہ کوئی ذرہ برابر فہم و ادراک حاصل ہو سوسے اسکے کہ جسطرح بدریہ وحی و نبوت کے ہدایت فرمائی ہے اسی راہ پر چلے چلو تو البتہ قبولیت کی امید ہے اللہم لک الحمد علی ما ہدیتنا فتوفنا علی الایمان و الحمد للہ رب العالمین۔ پھر جو لوگ اس زندگانی دنیا پر مغرور ہو کر آخرت بھول گئے انکو اس زندگی کے یا سچے ہونے اور آخرت کے برحق ہونے کو مصرح سمجھا دیا بقولہ تعالیٰ **وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانُوا يَلْبَثُوا السَّاعَةَ مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ** اور جہنم انکو جمع کرے گا۔ گویا شر سے تھے مگر کوئی گمراہی۔ دن آپس میں پہچانیٹے۔ بیشک خراب ہوئے۔

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا مُهْتَدِينَ ○

جنہوں نے جھوٹا لایا اللہ کا ملنا اور نہ آئے راہ پر

فی السراج۔ جب کافروں کا دنیا پر غرہ ہونا اور حق سے اعراض کرنا بیان کر دیا تو پیچھے اس فعل کے و عید بیان فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ۔ **وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ** حصص رح کی قرارۃ میں بیار تھتے ہوئے و اذکر یوم یحشرہم اللہ تعالیٰ۔ اور باقیوں کی قرارۃ میں جنوں لینے اور یاد کرنا انکو یاد دلا دے کہ جہنم ہم انکو محشر کرینگے **كَانُوا**۔ ہم۔ **لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ** گویا وہ نہیں ٹکے تھے مگر دن کی ایک ساعت۔ یعنی دنیا میں یا قبروں میں اپنے ٹھہرنے کی مدت بہت قلیل جانیگے اور یہ مولنا کہ انور کے دیکھنے کے سبب طاری ہوگا۔ یا سوچہ سے کہ انھوں نے دنیا میں اپنی عمریں برباد کیں تو اسکو کالعدم ٹھہرایا یا محشر میں مدت دراز تک پڑے رہنے کی وجہ سے قلیل جانا یا اسلئے کہ دنیا میں انکا ٹھہرنا بمقابلہ آخرت کے نہایت قلیل گویا معدوم ہے۔ یہ جملہ تشبیہیہ موقع حال میں واقع ہے اسے خشم مشہدین میں لم یلبث الا ساعۃ یا یوم کی صفت ہے اسے کان لم یلبثوا قبلہ۔ اور حشر کے معنی ایک جماعت کو نکالنا اور اپنی جگہ سے حشر دینا اور یہاں مراد قبروں سے زندہ کر کے نکالنا اور ساعت سے مراد بطریق مثل کے نہایت قلیل زمانہ اسی واسطے دوسری آیت میں ہے **لَتَنبَأَنَّهُمْ** بعض یوم۔ اور ساعت کو ہمار میں سے اسواسطے خاص کیا کہ رات کی ساعتوں سے دن کی ساعتوں کو آدمی زیادہ پہچانتا ہے۔ ابو السعود نے کہا کہ اس تشبیہ سے مقصود یہ بیان ہے کہ قبروں سے زندہ کر کے اٹھانا اگرچہ زمانہ دراز کے بعد ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت آسان ہے اور آخرت کے مقابلہ میں اسکا ایک ساعت ہوتا ہے بڑی چیز سے تشبیہ ہے اور اس میں اظہار ہے کہ کفار جو خاک ہو کر پھر زندہ ہونے کو مستبعد جانتے اور مانگا کر کرتے تھے وہ باطل ہے و الحاصل۔ وہ دن یاد کریں کہ قبروں سے اٹھائے جاویں گے اس حال سے کہ انکی مشابہت ایسے شخص کے ساتھ ٹھیک ہوگی جو گویا ایک ساعت نہیں ٹھہرا تھا۔ **يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ** در حالیکہ آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیٹے گویا بہت کھوڑی دیر جدائی رہی تھی اور یہ ابتداء حشر کا حال ہے پھر سختی اور دہشت بڑھنے سے یہ تعارف جاتا رہے گا جیسا کہ دوسری آیات سے ثابت ہے۔ قالہ البیضاوی و تبعہ المفسر۔ اور بعض نے کہا کہ یہ تعارف کچھ ہرانی کا نہیں ہے بلکہ لامنت کا ہے کہ آپس میں بعض بعض نے کہیں گے کہ تجھی نے مجھے گمراہ اور برباد کیا۔ ابن کثیر رح نے کہا کہ معنی یہ ہے کہ باپ بیٹے اور قرابتی ایک دوسرے کو پہچانیٹے لیکن وہ

معارف ہوتی ہیں
مذہب و مذہب کا
مذہب و مذہب کا
مذہب و مذہب کا

ہر ایک اپنی جان کی فکر میں ہوگا انتہی۔ اور محفل ہو کہ ساعت کی صفت ہو یعنی دنیا میں جو مقدار ساعت کی آپس میں پہچانتے ہیں اس قدر وہ ان معائنہ کریں گے جیسا کہ اہل ایمان بیان جانتے ہیں کہ قیل الدنیا ساعۃ۔ اور اول دونوں قول پر خواہ تعارف بطریق علامت ہو جسکو قرطبی نے صحیح کہا اور بطریق شفقت ہو دونوں پر یہ سوال ہوتا ہو کہ بعض نصوص سے تعارف کی نفی ثابت ہو اور جواب دیا گیا کہ حشر کے اوقات مختلف ہونگے چنانچہ ابتداء میں تعارف ہوگا پھر منقطع ہو جائیگا یا تعارف شفقت فقط ابتداء میں ہوگا اور تعارف علامت پھر بھی انکی تفسیح کے لیے رہیگا۔ لیکن واضح ہو کہ حدیث صحیح میں ننگے بدن بے ختنہ مانند ابتدائی پیدائش دیکھ کر بخیر ہونا مروی ہے اور حبیب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ننگے بدن ہونے پر شرم کو دریافت کیا تو جواب پایا کہ وہ امر ایسا سخت ہوگا کہ کسی کو اسکی طرف التفات بھی نہیں ہو سیکے گا اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا شاخعتا البصائر یعنی واقعہ ہونا ک کی طرف انھیں بھڑائی ہوئی۔ پس یہ صریح ہو کہ ابتداء میں بھی تعارف شفقت نہیں ہوگا کما لا یخفی اور حق یہ کہ کیفیات حشر جقدر مخصوص ہیں۔ اسی طور پر یقینی ہیں اور کیفیت اسکی عقل سلیم کے نزدیک اسوقت معقول نہیں ہو سکتی لہذا ایمان لانے میں اشکال نہیں ہے۔ بالکل کفار اسوقت قیامت حشر کو بعید جانتے اور زندگی دنیاوی کو طویل دیکھتے ہیں پھر حشر میں محسوس ہونگے اسدن آنکھوں دیکھ کر یقین جان لینے کہ قدرت الہی میں حشر محض آسان تھا اور حیات دنیا ایک ساعت یعنی نہایت ہی کم تھی۔ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ فِي حُلَّةٍ ضَمِيرٍ تَعَارُفُونَ سے حال ہو سکتا ہے بتقدیر قتل اسے فائزین قد خسر الخ یعنی باہم پہچاننے کے درحالیکہ آخر کے معائنہ سے یقین کر کے یہ کہتے ہوئے کہ بے شک انھیں بندوں کے خسارہ اٹھا یا جنھوں نے دنیا میں تعارف الہی کو جھٹلایا اور اسی یہ کہ یہ جملہ مستانفہ ہیں پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے شہادت ہو کہ بے شک آخرت کے جھٹلانے والے خسارہ میں رہے کیونکہ تجارت میں انھوں نے دنیا کے فانیہ کو بدل لیا آخرت باقیہ سے اور نیز مومنوں کو تعجب دلایا کہ دنیا کی ظاہری بھڑک پر فریفتہ ہو کر عذاب دائمی لینے والے کیا برباد ہوئے۔ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ اور نہ تھے دے ہتدین۔ یعنی راہ پر نہ تھے کیونکہ جو چیزیں عقل و شعور و وحی وغیرہ کی انکو اپنے خالق کی معرفت اور وہاں کے سامان کے لیے دی گئی تھیں انھوں نے انکو ایسی جڑی طرح صرف کیا کہ بجائے نفع دیکھنے کے انھوں نے الٹی ایسی جہالتیں کمائیں کہ بے راہ جا کر جہنم دائمی عذاب میں پڑے۔ پھر حق تعالیٰ نے اپنے رسول صلعم کو انکے عذاب کی خواہ دنیا میں یا دین میں خبر دی۔ بقولہ تعالیٰ -

وَمَا نُرِيكَ بِغَضِّ الَّذِي نَعِدُكُمْ وَأَتَوْفِيكَ فَاَلَيْسَ أَرْجِيهِمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ○

اور اگر ہم دکھاویں گے تجھکو کوئی آن وعدہ نہیں سے جو دیتے ہیں انکو یا پوری کر دیں گے تیری عمر سو ہزار بیڑوں ہو انکو پھر آنا بھرا اللہ شہید ہے ان کاموں پر جو کرتے ہیں ○ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○

اور ہر فرقے کا ایک رسول ہے پھر جب ہو گا انہیں رسول انکا فیصلہ ہوا انہیں انصاف سے اور انہیں ظلم نہیں ہوتا

وَمَا نُرِيكَ بِغَضِّ الَّذِي نَعِدُكُمْ تَحْتِ أَنْتُمْ دَکھلا دیں گے۔ بَعْضِ الَّذِي نَعِدُكُمْ تَحْتِ أَنْتُمْ دَکھلا دیں گے۔ یعنی عذاب کی وعید میں سے کچھ عذاب ہم تجھکو دنیا ہی میں دکھلا دیں گے چنانچہ بدر کے روز انکو کچھ عذاب کیا اگرچہ جو کفار اسدن قتل ہوئے وہ تو لگا تار عذاب آخرت میں مل گئے۔ وَأَتَوْفِيكَ یا ہم تجھے وفات دینے کے لیے قبل انکا عذاب تجھے دنیا میں دکھلانے کے فَاَلَيْسَ أَرْجِيهِمْ تَحْتِ أَنْتُمْ دَکھلا دیں گے۔ یہ دوسرے انا کا جواب ہے اور پہلے کا جواب

ایسے مقام پر حذفت ہو کر آتا ہے اسے امانت پر ایک نذرانہ - اور حجت امانت سے بیان بطریق احتمال نہیں ہے بلکہ مقصود تحقیق وقوع عذاب پر معنی
 کافرون کو جو وعدہ عذاب ہے وہ ضرور واقع ہوگا از انجمله جو کچھ تھوڑا عذاب انکا تو دنیا ہی میں دیکھ لے وہ کہنے دیکھ لیا اور پھر تیری دنیا
 بھی مثل اور انبیاء کے مقدر ہے تو ضرور قیامت میں انکا عذاب دیکھ لے گا کیونکہ خیر دنیا ہی سے عذاب شروع ہو جاوے یا خیر یہاں شروع
 سب کا مرجع آخرت کی طرف ہے اور وہی تحقیقی جزاء کا مقام ہے اس لیے اسے دوسرے آتا کہ جواب ذکر کیا ایسے کلام سے جو مفید معنی دیکھ لے
 ہے۔ ثُمَّ اللَّهُ شَهِدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ پھر اللہ تعالیٰ شہید ہے ان اعمال پر جو دے کرتے ہیں۔ حجت تم بیانی قریب ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ دون جہان میں ہر ایک کے اعمال پر شاہد عالم ہے اور مراد یہ کہ جب منکرین کا مرجع دارالآخرۃ کی طرف ہوا تو پھر ان
 ان اعمال انکار و کفر و استہزاء وغیرہ پر سزا پائیگی کیونکہ اللہ تعالیٰ انکے افعال کو خوب جانتا ہے۔ زخمی نے کہا کہ شہادت ذکر کردہ
 اس سے مراد نتیجہ ہو یعنی عقاب گویا کہا گیا کہ پھر اللہ تعالیٰ انکے اعمال پر انکو عذاب فرما دیگا اور شہادت بالفعل سے دے کافروں
 اس وقت کفر پر تھے پھر راہ پر گئے اس سے مستثنیٰ ہو جائینگے کیونکہ انکے اعمال جنہر اللہ تعالیٰ سے مطلع ہو جائیں گے اور اگر تنصیف عقاب
 ہوتی تو دعیہ تہدید تو ہوتی لیکن یہ وہم ہوتا کہ اس وقت جس قدر منکرین عذاب ہی کیے جاوینگے فافہم۔ یا یہ مراد کہ اگر تو نے وفات پائی
 قبل دیکھنے کے تو اللہ تعالیٰ انکے اعمال پر شاہد ہے۔ کما فی قولہ فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم یہی ابن کثیر حملے اختیار کیا اور لکھا
 کہ طرانی رحم نے حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت معلّم نے فرمایا کہ اس پتھر یا س میری امت اگلی و پچھلی پتھر پیش
 کی گئی تو ایک شخص نے عرض کیا کہ بار رسول اللہ جو مخلوق ہو چکے وہ آپ پر پیش ہوئے ہو ابھی پیدا نہیں ہوئے ہیں فرمایا کہ وہ میرے
 واسطے سب تصور کیے گئے تھے میں حتیٰ کہ میں انہیں سے ہر آدمی کو ایسا زیادہ جانتا ہوں کہ تم میں سے کوئی اپنے دوست ساتھی کو نہیں
 پہچانتا۔ رواہ من وجہین۔ اس میں اشارت لطیفہ بن فافہم وَلَکُلِّ امَّةٍ نَّسُولٌ اور ہر امت کے لیے رسول ہے یعنی اگلی امت
 میں سے ہر امت کے واسطے ایک رسول بھیجا گیا کہ انکو حق کی دعوت کرے۔ فَاِذَا جَاءَ نَسُوْلُهُمْ جَاءَ بِہُمْ حُجَّتُ رَسُوْلِ الْکَلِمَیْنِ
 معجزات و آیات لایا کر انھوں نے رسول اللہ کو چھٹا یا قَضٰی بَیْنَهُمْ تو انکے درمیان فیصلہ کر دیا گیا یعنی رسول کے اور چھٹانے والے
 کے درمیان حکم کیا گیا۔ بِالْقَدِیْسِ عَلٰی۔ گمہ سانچہ پس رسول کو بخیر امت ہوئی اور چھٹا لانے والے ہلاک ہوئے۔ وَہُمْ
 لَا یُظْلَمُوْنَ اور دوسرے ظلم نہیں کیے جاتے یعنی بغیر جرم کے ان پر عذاب نہیں اور نہ بغیر حجت کے مواخذہ ہو اور مراد اس سے کمال
 عدل کا اظہار ہے اس لیے اسے فرمایا واکنا معذ من حتیٰ نبعث رسولاً۔ یعنی جب تک ہم رسول نہ بھیجیں اور وحی سے معرفت نہ دین تک
 کسی پر عذاب نہیں کرتے۔ یہ جو مذکور ہوا اس قول یہ ہے کہ فیصلہ اسی دار دنیا میں ہے اور اس تقدیر پر احتمال ہے کہ کافروں کی ہلاکت
 سے انکا کفر پر رہنا اور بے ایمان مرنا مراد ہو کیونکہ در واقع اس سے بڑھ کر کوئی ہلاکت نہیں ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس فیصلہ کا
 مقام دار آخرت ہے پس آیت بمانند قولہ دَجَّیْ بِالْمُنِیْنِ وَالشُّہَدَیْنِ وَتَقْضٰی بَیْنَهُمُ اللّٰہُ یَہ۔ اور قولہ فلیکف اذا جئنا من کلّ امۃ بشہید۔ آیت
 اور معنی یہ کہ ہر امت کسی ایک رسول کی طرف نسبت کی گئی ہے پھر جب موقف حساب میں وہ رسول آیا تاکہ ان پر کفر یا ایمان کی گواہی دے
 فیصلہ ہوگا۔ اور جب امت کافر اپنے رسول کے پیغام الہی پہنچانے سے انکار کرے گی تو امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام جسکے
 درمیان سب سے پہلے حکم و فیصلہ ہو چکا ہوگا ان انبیاء کی تبلیغ پر شہادت قرآنی گواہی ادا کرے گی اور رب تبارک و تعالیٰ خوب جانتا ہے
 مگر یہ عدل کامل ہے کہ کافرون پر حجت قائم ہو گئی پس رسول کے مراتب عالیہ میں اور کافرون کو عذاب دائمی ہو اور اس صورت میں

عربی اور اردو میں
 مفید معنی کے ساتھ
 معنی و تفسیر کے ساتھ

شایعہ نہیں ہے مراد انہیں امتیون کے درمیان فیصلہ ہو لینے جب رسول کی شہادت یا امت محمدی کی شہادت قائم ہو جائیگی تو امتیون کے درمیان جو اختلاف دنیا میں تھا حکم اللہ عزوجل سے فیصلہ ہو جائیگا پس مومنوں کو نجات و مرتبہ عالیہ ملیگا اور کافروں کو خوار و ذلیل عذاب ملیگا۔ یہی قوم دوم تفسیر کا حضرت مجاہد رحمہ سے مروی ہے اور ابن کثیر رحمہ نے اس کے معنی میں لکھا کہ ہر امت اپنے رسول و اعلان سے کے ساتھ بخیر و حق عزوجل پیش ہوگی اور ملائکہ حفظہ وغیرہ بھی شاہد ہونگے حتیٰ کہ پہلے و برے اعمال کے واسطے زمین و مقام حتیٰ کہ جو ارجح امانت پائون وغیرہ بھی شاہد ہونگے اور یہ امت مرحومہ یعنی امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگرچہ سب امتوں سے آخر دنیا میں پیدا ہوئی لیکن یہی امت وسطیٰ ہے لہذا کہ جملہ کمال امت و سفاک الامیہ۔ پس یہ امت عدل و سب سے آخر کی گئی کہ سب پر شاہد ہے اور آخرت میں سب سے اول اسکا فیصلہ ہوگا کما قال علیہ السلام نحن الآخرون السابقون یوم القیامۃ الحدیث پس اس امت کو سبقت کا ملکہ بسبب اپنے رسول اکرم احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی۔ پھر کافروں کی جہالت و قورع قیامت و استعجال عذاب میں وقت و ملت گزرتی ہے۔

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرْغًا

وَلَا تَفْعَالًا ۚ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَكِلُ أَمْرًا أَجَلًا ۚ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ

سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٌ أَوْ تَنْهَارًا ۚ مَاذَا

يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ۝ أَتَمَّ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْنٌ بِهِ الْثَنُّ وَتَدُّ

كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ

هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ۝

وَيَقُولُونَ آه لَوْ أَنَّ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ

أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ

أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ

أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ أَوْ بَيْنَنَا مَعْدِنٌ

سے توفیق چاہیں پس بیان کفار کا بد اعتقاد مع بد قول کے ذکر فرمایا کہ ویقولون یعنی کہتے ہیں کہ صتیٰ هذا الوعدیہ وعدہ کب ہوگا۔ علم نے لکھا کہ انکی غرض یہ نہیں تھی کہ حال کی تحقیق کریں تاکہ مہلت میں عبادت و طاعت سے وہاں کا سامان کریں اور خوف کریں بلکہ اس وعدہ کی یعنی قیامت آنے و عذاب کفر طاری ہونے کو مستبعد جانتے تھے لقولہ اذا کنا عظاما اور فاما انما لم یسئلون الا یہ۔ پس لبث و حشر کو ظاہر جانتے و لقولہ یسئل ہا الذین الا یہ۔ یعنی اسکے وقوع میں جلدی چاہتے کیونکہ معتقد نہ تھے ورنہ خوف کرتے اور چونکہ اسکا ایک وقت مقدم بعلم الہی ہو تو ابھی ٹھٹھا کرتے کہ بھلا وہ بڑا وعدہ کب ہوگا بتاؤ۔ ان کنتم ضلالتین اگر تم سچے ہو۔ اس خطاب میں آنحضرت صلعم کے ساتھ آپ کے متبعین مومنین بھی شامل ہیں کیونکہ صدق دل سے قیامت کے قائل و کافروں کو ہدایت کرنے والے تھے۔ حاصل قول ان کافروں کا بطور استہزاء و استبعاد کے یہ تھا کہ اگر وہ وعدہ عذاب جو تم دیتے ہو سچ ہو تو لاؤ دیکھیں اور کوئی وقت جو علم الہی میں کہتے ہو تو بھلا آخر کب ہوگا تم اللہ تعالیٰ سے دریافت کر کے لاؤ اور واقعہ کو دیکھو کہ ہم تمکو جیسے دہنیں مانتے ہیں پس تم عذاب لا کر اپنے دل ٹھڈے کرنا قل لا املیک لنفسی ضرر او لا نفع لہ محمد صلعم تو کہہ دے کہ میں مالک نہیں اپنی جان کے نہ کسی ضرر کا کہ اپنی ذات سے اسکو چاہوں دور کروں اور نہ کسی نفع کا کہ جب چاہوں حاصل کروں پھر بھلا تمھارے اوپر کیونکر اسکا مالک ہوگا کہ عذاب موعود جلدی تمہارے جاری کر دو لا ما شاء اللہ ان الملک او لکن ما شاء اللہ من ذلک کائن۔ سوائے اسکے جو اللہ تعالیٰ چاہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ جسے چاہے چاہتا ہے اسپر مجھے قادر فرمانا ہی یا حوت الا یعنی لکن ہی یعنی لیکن اللہ تعالیٰ جو چاہے وہ واقعہ ہوتا ہے۔ حاصل یہ کہ تم لوگ اپنے خالق تعالیٰ کو نہیں پہچانتے ہو ورنہ ایسا نہ کہتے کیونکہ کچھ صفات کے یہ ہر کہ ہوا التامع ہوا الضار۔ وہی نفع پہنچانے والا اور وہی ضرر پہنچانے والا ہر ہوا مالک الذی لا یقع شی الا بشئہ ولا یتحرک ذرۃ الا باذن۔ وہی مالک ہر کہ کوئی چیز نہیں ہو سکتی مگر جی کہ وہ چاہے اور کوئی ذرہ نہیں ہوتا مگر اسی کے حکم سے اور جو کچھ واقع ہوا اسکا وہی خالق ہر الغرض قادر و خالق وہی ہر اور سب مخلوق ہر پس جب یہ بات ہر تو پھر کافروں نے کفر کا خیال جمایا کہ تم عذاب ہم پر لاؤ بسبب جہالت و بے ایمانی کے بخانا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اختیار و قبضہ قدرت میں ہر لہذا پہلے انکو معرفت کی طرف ارشاد کیا کہ تو کہہ دے کہ میں اگرچہ تمام مخلوقات الہی میں افضل و اکرم ہوں لیکن بے شک اسکا بندہ و رسول ہوں میرا لقب عبد اللہ و رسولہ ہر میں قدرت و خلق نہیں رکھتا یہ تو فقط اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے اختیار میں بلکہ اسی کی صفات میں سے ہر۔ اور یہ جو زعم کفار تھا کہ اگر تم بڑے اعمال پر ہوتے تو عذاب آتا تو یہ بھی جہالت تھی اسکو ہدایت سے معرفت دی کہ لکل امۃ اجل ہر گروہ کے واسطے ایک مدت مقرر ہے۔ اجل یعنی مدت و آخرت و موت وغیرہ معانی میں مستعمل ہر اور یہاں آخری وقت مہلت کا ہر یعنی ہر گروہ جسکو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسکے لیے ہلاکت کا ایک وقت مقرر کیا ہر۔ اذا جاء اجلہم جب آگئی انکی اجل۔ یعنی آخری وقت۔ فلا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون اسے لا یتاخرون ولا یتقدمون۔ اور یہ تاخرون از استفعال بیان مبالغہ یعنی ہر لینے پھر نہیں بچھڑتے ایک دم اور نہ ایک ساعت آگے ہونگے۔ الحاصل تمھارا بھی ایک مقررہ وقت ہر تو جلدی مدت کہ وہ آئے ہی والا ہر ہر گھڑی کتنی جلی جاتی ہر پس غمگین تمھارا وعدہ پورا ہوگا۔ عجب کہ در صورت خالق عز و جل سے کفر کرنے کے دنیا میں تو کیسے ہی محتاج و تکلیف میں ہوں دائمی عذاب عاقبت کی بہ نسبت گو یا بہشت ہر پس چونکہ انھوں نے نعمت و عیش آخرت کے عوض اسی کو لیا تو وہ انکو ایک مدت معین تک اللہ تعالیٰ نے دیدی کہ حرام حلال جیبتح جی انکا جاہتا ہر کہاتے پیتے و زنا وغیرہ شہوت پرستی کرتے ہیں پس باوجود کفر کے کیا وعدہ میں جلدی کر کے یہ بھی چھوڑنا چاہتے تھے اور رہا یہ کہ خالی عذاب آنے میں اگر شک کرتے تھے

تو یہ بھی سخت جہالت تھی کہ جس خالق عزوجل نے انکو پیدا کیا وہ کیا عذاب کرنے پر قادر نہیں ہے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ
 لا الملک ولہ الحمد وہ علی کل شیء قدیر۔ لہذا فرمایا **قُلْ اَلَا عَذَابُہٗ تَذَکَّرُ** کہ اسے کافر مجھے بتلاؤ کہ اگر عذاب
 تم پر عذاب اسکا لینے جس عذاب کو جلدی مانگتے ہو تاکہ ہم کو سچا جانو سوا کہ وہ تم پر حکم الہی آپرے۔ **بَیِّنَاتٌ بِّیَاتٌ وَنُذُرٌ**
مِّنْہٗ الْجَزْمُ اے شیئے من العذاب لیستجیلونہ وکل العذاب مکر وہ لایلائم الاستجبال۔ کون چیز عذاب میں سے مجرم لوگ جلدی
 مانگتے ہیں۔ یعنی مجھے خبر دو کہ ہمیں سے سونے کا یا جانگنے کا کون عذاب مانگتے ہو وہ تو سب نہایت غوث کی سخت چیز ہی جلدی مانگنے
 کی چیز نہیں ہے اور استجیلون ضمیر بعینہ خطاب کی جگہ البحر مون ظاہر کر دیا کہ مجرم کو ایسی تباہی و عقوبت جرم ہو عجیب ہے انکو واجب تھا کہ
 عذاب جرم سے ڈرین نہ آنگہ اسکو جلدی مانگیں۔ جواب شرط محدود ہے اسے نہ برا علی الاستجبال اور غرور خطا ہے یعنی اگر عذاب تم پر آیا
 تو جلدی مانگنے پر نادم ہو گے یا اپنی خطا پہچان گے اور نہ سکتا ہے کہ ماداً الخ جواب ہو جیسے بولے کہ آن ایتیک اذ العلیٰ۔ اگر تیرے پاس
 آؤں تو وہ کیا چیز ہو جو مجھے دیگا۔ اور یہ جملہ متعلق ارا تہم ہو۔ اور یہ بھی عمدہ۔ جتنا ہو کہ آگے کا کلام جواب الشرط ہو یعنی تولہ۔ **اَلَا تَدْرٰی**
ہَا یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ یُکَفِّرُوْنَ کیا اسوقت جبکہ واقع ہو جاوے عذاب مذکور تو تم اسی پر ایمان لے آؤ گے یعنی بعد وقوع کے کیا ایمان لاؤ گے جبکہ
 ایمان کچھ نافع نہیں اور قولہ ما ذا۔ درمیان شرط و جزاء کے جملہ معترضہ ہے۔ ثم ظرف بالفتح پر ہمزہ استفہام انکاری ہے لینے اتنے وقت تک
 ایمان لانے میں تاخیر نہیں جائز ہو کیونکہ اسوقت ایمان کچھ مفید نہ ہوگا۔ کذا فی البیضاوی وغیرہ اور معنی یہ ہیں کہ مجھے خبر دو کہ اگر عذاب
 تم پر رات یا دن میں آوے تو کیا جب آپڑے اسوقت ایمان لاؤ گے۔ اور جگہ ما ذا معترضہ ہے کہ سوتے یا جاگتے کے عذاب میں سے بتلاؤ
 کون تم مجرم جانتے ہو یعنی انہیں دو وزن حالتوں کا ہو گا بہر حال کوئی چاہو تو پھر مطلب کیا ہے کیا آپڑنے پر ایمان لاؤ گے تو یہ کچھ مفید نہیں
 ہو اور کہا جائیگا کہ **اَلَا تَدْرٰی** **وَقَدْ کُنْتُمْ بِہٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ** کیا اب ایمان لاتے اور اگر گڑبگڑ کر تمنا کرتے ہو کہ عذاب جاوے عاقبت
 آوے اور ہم مومن ہیں حالانکہ تم پہلے اسی کو جلدی مانگتے تھے جبکہ غیب پر ایمان لانے کا حکم دیا گیا تھا اور تم نے جھٹلایا و تھٹھون بن اٹھا تھا
اَلَا تَدْرٰی **وَقَدْ کُنْتُمْ بِہٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ** اور ایسا فرقان میں چھ جگہ ہے العام الذکورین دو مرتبہ اور اس سورہ میں **اَلَا تَدْرٰی** **وَقَدْ کُنْتُمْ بِہٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ**
 اور آئندہ انکم۔ اور سورہ نمل آخر۔ ایک جگہ پس ان چھ جگہ ہر دو ہمزہ کو الگ الگ پڑھنا نہیں جائز ہے **ثُمَّ قُلْ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا**
 عطف ہے قبل مقدم پر لینے فیل ہم الا ان وقد کنتم الخ ثم قیل للذین الخ۔ لینے پہلے انکو ملامت کرنے کے واسطے وہ کہا جائیگا کہ اب ایمان
 لاتے الخ۔ پھر کہا جائیگا ان لوگوں سے جنہوں نے ظلم کیا لینے اپنی جانوں پر اسطرح کہ شرک و کفر کیا **خُذُوْا عَذَابَ الْاٰخِلٰی** چکھو
 عذاب دائمی لینے اپنے جرم کے عوض جس سے بڑھ کر کوئی جرم نہیں ہے ایسا عذاب چکھو جو دائمی ہے کیونکہ چند روزہ دنیاوی زندگی کے
 بعد سوائے راحت جنت یا عذاب النار کے عیسرا امر نہیں اور اس سے اچھی طرح خبر دار کر دیے گئے تھے مگر نہ مانا سوائے اپنے خالق
 سے انکار و شہوات دنیاوی کے۔ **ہَلْ یَخْرُجُوْنَ اِلَّا یَاکُنْتُمْ تَکْسِبُوْنَ** نہیں بدلا دیے جاؤ گے الا بعض اسکے جو تم کفر و
 معاصی کملے تھے۔ واضح ہو کہ دنیا میں خالق عزوجل کی معرفت و ایمان کو رضائے حق قائلے لازم ہے مگر یہ یاد رکھو کہ معرفت الہی قدیم پاک
 سبحانہ تعالیٰ آدمی سے ممکن نہیں سوائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول صلعم سے معلوم کر کے ایمان لاوے اور ہمیں سے رسول صلعم کا
 بھی ہم نہایت بڑا احسان ہے اور مزجہ اسکا علین احسان الہی قائلے ہے لہذا آخر دعا الحمد للہ رب العالمین ہے لقولہ وکان لنتہدی لولا

ان آیات - اور مفصل مکرر یہ بیان کر رہا کہ جو کوئی بدون تصدیق رسول صلعم کے معرفت الہی کا دعویٰ کرے اگرچہ دنیاوی عقل کی سی کھٹکائی
محض جھوٹا ہو کیونکہ دنیا و مافیہا سب حادثہ فانی ہیں اور باری تعالیٰ کی ذات و صفات قدیم ہیں پس دونوں میں خدہ ہو تو ایک کی سمجھ
سے کچھ بھی دوسرے کی سمجھ نہیں آتی بلکہ الٹا ہونا چاہیے کیونکہ اضداد جمع نہیں ہونے اور خود معائنہ ہو کہ کثرت سے دنیاوی ہور جبکا
موضع حیات دنیا ہو جسکو انہیں زیادہ تو غل و عقل ہو وہ دین سے اتنا ہی زیادہ اندھا ہوتا ہو - پھر دنیا میں نفس کو مکلف باحکام الہی
رکنکر یہاں کے شہوات سے موافق شرع کے پچنا اور جنت و دوزخ کو یا لازم ملزوم ہیں اور دنیا میں نفس کو چھوڑ دینا اور یہاں کی
خوشیوں پر دل جمانا اور خالق تعالیٰ کا حق بھول جانا اور جہنم یہ دوزخ کو یا لازم ملزوم ہیں مگر دنیا دار امتحان ہو اور نہایت عجیب
نظام مخلوق ہو اس میں پردہ ہو کہ ظہور نہیں ہوتا لہذا جسکو بصیرت عطا ہوئی وہ اس دنیا کو دیکھ کر قولا تعالیٰ ربنا ما خلقت هذا باطلا
بڑھتا اور عجیب حیران رہتا ہو - جو کچھ مترجم نے اشارہ کیا اسکو غور سے دیکھنا چاہیے اور یقین کرنا کہ دنیا کے بعد کئی ٹھکانا ہے
جنت و دوزخ کے نہیں پھر خالق عز و جل پر یقین کامل و ایمان واثق بدون شرک کے ہی رضوان الہی اور وہ جنت میں ہو اور خالق متعالی
کو بھولنا بلکہ کفر و شرک کرنا یہی غضب الہی و جہنم ہو اور ہر ایک کو دوام ہو لہذا دنیاوی زندگی چند روزہ سے دل ہٹا کر شرک و کفر سے
پناہ جسکو نصیب ہوا عین رحمت و احسان الہی ہو - واضح ہو کہ آدمی کو دوسرے شیطانی اور اس کے بکری خفی سے پناہ مانگنا واجب ہو
چنانچہ آیات و احادیث میں اسکی بہت تاکید معروف ہو لہذا جادہ شرع سے اپنی عقل و اسے کی طرف قدم نہ بڑھاوے اور حکم یقینی کو
چھوڑ کر مشتبہ میں نہ پڑے خصوص ایسے مشتبہ میں جہنم خوف کفر وغیرہ اعتقاد میں یا خوف حرام وغیرہ کیا اعمال میں ہو جب یہ معلوم ہو تو
جاننا چاہیے کہ آج کل ایک مسئلہ پھیل رہا ہو وہ یہ کہ لوگ سختی و مصیبت وغیرہ کے وقت اولیاء و بزرگان دین کو جو دنیا سے ہٹ چکے ہیں پکارنے
میں آئیں دو آمرین ایک یہ کہ وہ سنتے ہیں یا نہیں سنتے تو عامہ علماء خفیہ رح کے نزدیک ہوتی نہیں سنتے ہیں پس یہ صریح مخالفت ہو دوم یہ کہ
اگر سنتے ہیں تو کسی کے نزدیک یہ نہیں سمجھتے کہ سوائے ہدف کے دوسرے بھی سنتے ہیں تو تمام امت سے صریح مخالفت ہوئی اور سمیع بغیر سطح صفت
الہی ہو دوسرے کو ثابت کرنا شرک جلی ہو - اور اگر سنتے ہوئے تو مقصود کیا ہو آیا وہ نفع و ضرر پہنچانے پر خود قادر ہیں تو یہ کفر صریح ہو اور اگر اللہ تعالیٰ سے
سفارش کر کے ہو گا تو دو حال سے خالی نہیں یا تو رضائے الہی انکو مقدم ہوگی یا نہیں تو وہ صورت باطل ہو اور اول صورت میں رضائے الہی
اسی بندہ سے ہو جو امر تقدیر پر ہٹا کر اسکی درگاہ میں دعا کرے تو اسے خلاف رضا الہی کام کیا اور دعا بے شک نافع ہو لیکن خلاف تقدیر
نہیں واقع ہوتا پس ایسا کرنے والے نے اپنے آپ کو مخالفت اللہ خفیہ و مخالفت جماع امت اور شرک و انکار تقدیر یعنی کفر اور خلاف رضا الہی میں ڈالا
اگر اسکے نزدیک اس پر یقین نہیں تو دیگر علماء کے قول پر مشتبہ ہی لہذا اس سے احتراز فرض ہو اور علماء پر واجب ہو کہ بندگان حق تعالیٰ کو راہ مستقیم
بنادین اور لوگوں کو واجب ہو کہ سیدھی راہ پر چلیں اور چند روزہ زندگی دنیاوی سے ایمان سلامت لیجاویں اور ہوشیار ہوں کہ شیطان انکو پیرا محبت
و اعتقاد میں اس فریب کی راہ چلاتا ہو واللہ تعالیٰ ہوالہادی الی الصراط المستقیم - فی العرائس قولہ تعالیٰ لا اناک نفسی فراق لا لفعلا الایہ - سچین
عین توحید سے آگاہ فرمایا اور بتلایا کہ قدم میں حدیث بالکل زائل ہو اور شیت فقط ایک ہی شیت ہو یعنی شیت ازلی جہیں کسی حادثہ کی شیت کو
کچھ دخل نہیں اور خبردار کیا کہ مخلوق کی نیکی بدی کمانے کو ازلی مقدر میں کچھ تاثیر نہیں ہو بلکہ ہی انکے کتاب میں موشی ہو - بعض نے کہا کہ حضرت
سید المرسلین نے اپنی ذات سے ہر طرح کی قدرت کی نفی کی کہ کسی چیز پر ملک نہیں اور کسی حال پر اعتماد نہیں ہو بلکہ ظاہر کر دیا کہ سب اللہ تعالیٰ
عز و جل کی قدرت سے ہو پس جو کوئی اپنے نفس کا مالک نہ ہو وہ نفس کے ضرر و نفع کا کھان سے مالک ہو سکتا ہو اور جس شخص کو یہ حالت بخوبی

صحیح ہو جاوے وہ مخلوق کی طرح و مذمت اور مخلوق سے طبع و امید رکھنے اور اسے تو تسلیم نہ ہوئے سب سے الگ ہوگا قال المرتجم

شیخ رح نے بھی جلا اور کی تصریح کر دی فافہم پھر اللہ نے کفر کے دریافت کرنے کو بیان فرمایا بقولہ

وَلَيْسَتَبُوءَنَّكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ أَيْ وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ وَلَوْ أَنَّ

اور تجھے خبر لیتے ہیں کیا سچ ہے یہ بات تو کہ البتہ قسم میرے رب کی یہ سچ ہے اور تم عاجزی نہیں کر سکتے اعدا کہ ہو

لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَا فُتْدَتْ بِهِ وَأَسْرُ وَالْبَدَامَةُ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ

ہر شخص گنہگار پاس جتنا کچھ ہو زمین میں البتہ دے ڈالے اپنی چھڑوائی میں اور مجھے جیسے پتا دیگے جب دیکھیں گے عذاب

وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَأَهُمْ لَا يظْلُمُونَ ۝

اور انہیں فیصلہ ہوگا انصاف سے اور انہیں ظلم نہ ہوگا

وَلَيْسَتَبُوءَنَّكَ اسْتِثْنَاءُ طلب بنائے طلب خبر ای بے خبر ذنک۔ تجھے چاہتے ہیں کہ تو انکو خبر دے و آگاہ کر دے کہ۔ أَحَقُّ هُوَ

کیا سچ ہے یہ۔ یعنی جو تو نبوت کا دعویٰ کرتا ہو اور کفر و انکار کرنے والوں کو عذاب کے وعید سناتا اور مومنوں کو انعام و اکرام جنت کے

وعدے فرماتا ہو کیا یہ سچ ہے یعنی تم سچ مچ کہتے ہو یا کھٹھول کے طور پر باطل بیان کرتے ہو۔ بعض نے زعم کیا کہ یہ خبر پوچھنا بطریق ٹھٹھول

کا فردن کا فعل تھا اور قولہ احق من ہمزہ انکاری ہے۔ بیضاوی رح نے کہا کہ شاذ قراءۃ میں الحق ہو آیا بعد ہمزہ جہین لتریف ہو کہ تمہارا

قول حق نہیں ہو پس یہ قراءۃ اس زعم کی توثیق ہو سکتی ہو مگر بیضاوی رح نے اس زعم کو ضیف ٹھٹھرایا اور کہا کہ اظہر یہ ہو کہ استفہام

بیان اپنی اصل پر ہو اور لکھا کہ یہ قول ایک یہودی عالم جی بن اخطب نے کہا تھا جب مکہ میں مسافر آیا تھا۔ اور شیخ ابن کثیر رح

نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو و لیس تہونک احق ہو۔ یعنی تجھے خبر پوچھتے ہیں کہ بعثت و قیامت و معاد بعد مٹی ہو جائے کے کیا سچ ہے ہوگا

مترجم کہتا ہو کہ یہ شعر ہو کہ کفار مکہ پوچھنے والے تھے کیونکہ یہودی معاد و حشر کا اقرار کرتے تھے ظاہر اجماعی بن اخطب کا پوچھنا صحیح روایت

سے ثابت نہیں ہوا اور نیز مشعر ہو کہ استفہام بمعنی حقیقی ہو اور یہی مفسر رح نے اختیار کیا اور یہی اظہر بدیل قولہ و لیس تہونک۔ یعنی حق

ہو۔ کو اللہ تعالیٰ نے استنباء قرار دیا پس مقصود انکا یہی تھا کہ جہنم بناو کہ تم حشر و معاد کے وعدے کو سچ کہتے ہو یا بطریق

بزل ہو کیونکہ انکو یہ بہت بعید معلوم ہوتا تھا کہ خاک مٹی ہو کر اٹھائے جاوے و کفر پر عذاب پاوے لہذا تحقیقی جواب کا حکم دیا بقولہ

قُلْ أَيْ وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَكَدَّرَ لَہُ کہ ہاں قسم مجھے اپنے رب کی کہ بے شک یہ البتہ حق ہے یعنی بعثت بعد موت کے اور عذاب جہنم

کفار کو برحق ہے۔ اسے بکسر دل بمعنی لٹم لینے ہاں۔ اور وہ لوازم قسم میں سے ہو لہذا تصدیق میں واد قسم سے ہا دیا جاتا ہے جیسے بیان

ہے۔ واضح ہو کہ لٹم جواب ایجاب ہے جیسے کوئی پوچھے کہ کھشکائن کیا حشر ہونے والا ہے کہو کہ لٹم لینے ہاں ضرور ہوگا۔ اور جواب نفی

میں نہیں آتا اور دمان ملی آتا ہے جیسے قولہ است برجم۔ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں۔ قالو امی۔ بولے کہ کیوں نہیں یعنی بے شک

تو ہمارا رب ہے۔ اور اگر ایسے مقام پر لٹم سے یہ معنی پیدا ہوں کہ ہاں تو رب نہیں ہو پس لٹم بیان غلط ہے۔ اس سے تقویت ہو گئی کہ

حق ہونے میں ہمزہ انکاری نہیں بلکہ حقیقی استنباء ہے کہ یہ حقیقت میں سچ ہے تو جواب دیا کہ لٹم ہاں سچ ہے۔ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ

اور تم اسکو معجز نہیں لینے یہ عذاب گم کرنے والے نہیں ہو کہ کسی حیلہ و دکر سے اپنی ذات سے دفع کر سکو۔ قال ابن کثیر رح لینے تمہارا

خاک ہو جانا کچھ اللہ تعالیٰ کو عاجز کرنے والا نہیں کہ تم کو اعادہ نفر او سے جیسے پہلے عدم سے پیدا کیا تھا اور تب تو تم کچھ بھی نہ تھے

قال اور اس آیت کی لطیف قرآن میں فقط دو آیات اور میں جہاں استدلال سے لے رسول صلعم کو قسم سے موکر کر کے ایسے جواب کا حکم دیا
سورہ سبا قولہ وقال الذین کفرو الا انما اتینا الساعۃ قل علی وری لنا یتیمکم الآیۃ - سورہ تغابن قولہ زعم الذین کفرو ان لن یموتوا قل علی
واری لبتعنن الآیۃ - پھر فرمایا - **وَكُلُّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ** اور اگر ہوتا ہر ایسے نفس کے لیے جسے ظلم لینے شرک و کفر کیا یا غیر برتدیک
کی اور **مَا فِي الْأَرْضِ سَبَّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ** میں ہر خزانے و جواہرات و نفود و اسباب وغیرہ سے - **لَا فَتَكُنْ مِنْ** تضرع
اقتدار کر لیتا اسکے عوض - یعنی ہفت دنیا میں کافر کو ریزہ حفرال و اسباب کو چھوڑنا و آخرت ہی کو طلب کرنا اگر ان ہر آخر کفر و شرک
و خلافت راہ الہی چلتا ہو اور وہاں بعد موت کے اٹھ کر عذاب معائنہ کر کے ایسا ہو جائیگا کہ اگر بالفرض اسکے پاس ریزہ حفر کیا بلکہ تمام خزان
و اموال زمین ہوتے تو انکو اپنا فدیہ کرتا لینے اپنے آپ کو عذاب سے چھڑانے کی عوض یہ سب کمال خوشی سے دیدیتا - فی الحدیث ایضاً
کافرون سے حق تعالیٰ فرمادیا کہ تمام جو کچھ زمین میں ہو تو سب اپنے فدیہ میں دیدے عرض کرے گا کہ ہاں اے رب میرے - فرمایا گا کہ
تو چھوڑنا اور ہم نے تجھے دنیا میں بہت آسان بات چاہی کہ ہمارے ساتھ شرک نہ کرے تو نے نہ مانی مگر یہی کہ شرک کیے جاوے - مراد ظلم سے
شرک ہو لہذا لے ان الشکر لظلم عظیم - اور غیر پر تقدی کرنا اسکی فرامات میں سے ہے - افتداه یعنی فداء لینے اقتدار کیا باب افتعال
سے معنی فدیہ دیکر چھڑایا یا بلکہ کچھ فدیہ نہیں اور نہ قبول ہوگا اور فرمایا **وَاللَّذِیْ لَمْ یَلْمِزْ أَوْ فُورًا أَوْ أَلْبَسَ** اسرار لغات
اضداد میں سے ہر ایک کے معنی چھپانا بھی اور ظاہر کرنا بھی دونوں آتے ہیں اور بیان دونوں محمل میں ہیں بنا بر مبنی اخفاء کے کہی وجہ میں بیان
کی گئیں اول آنکہ چھپایا یا انھوں نے یعنی کافرون نے چھپا بیان ہو جو کہ کفر و شرک پر مر گئے ہیں نہ امت کو ہر گاہ کہ دیکھا انھوں نے عذاب
عیفہ ماضی بمعنی مستقبل اور اشارہ ہو کہ قطعی الوقوع مانند ماضی کے ہو اور علم الہی میں سب ماضی مستقبل یکساں ہے پس کہا گیا کہ نہ امت
چھپانا اسوجہ سے واقع ہوا کہ برخلاف اپنے گمان کے جب اچانک عذاب ہوتا کہ دیکھا تو کمال خوف سے زبان بند ہو گئی اور نہ امت
دل ہی میں چھپی رہ گئی - مترجم کہتا ہے کہ اگر اسراہیم بمعنی مجہول ہوتا تو البتہ توجیہ مذکور مناسب زیادہ تھی مگر آنکہ مجاز کہا جاوے -
اور بعض نے کہا کہ اسراہیم امت کے معنی یہ ہیں کہ خالص نہ امت ہی دونوں میں بھر جائیگی کیونکہ اخفاء نہ امت وہ اخلاص نہ امت ہو
یا یہ کہ ہر چیز کے خالص کو تیرا شے کہتے ہیں کیونکہ وہ لوگوں کی نظر سے مخفی رکھی جاتی اور بخل کیا جاتا ہے - اور شیخ مفسر رحمہ اللہ نے کہا کہ
یہ حال کافرون کے سرگردہ لوگوں کا ہو جنھوں نے عوام کو گمراہ کیا پس دے اس خوف سے چھپا دینگے کہ عوام انکو عار نہ دلاوین کہ تم نے
ہمکو گمراہ کیا اور ظاہر یہ وقت ایسے امور کے برتاؤ کا ہوگا - اور بنا بر مبنی اظہار کے ابو عبیدہ رحمہ نے کہا کہ معنی یہ کہ اور ظاہر کرینگے نہ امت
ہر گاہ کہ عذاب دیکھینگے **وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا یُظْلَمُونَ** اور فیصلہ کیا جائیگا انکے درمیان عدل کے ساتھ اور
وہ کچھ ظلم نہیں کیے جاویں گے - اسی کے مثل پہلی آیت گذری لیکن یہ اسی کی تکرار نہیں ہو کیونکہ وہاں تو انبیاء و انکے چھلانے والوں کے
درمیان فیصلہ تھا اور بیان کافرون کے خود اعمال اور ظالم و مظلوم کے درمیان فیصلہ ہے - پھر واضح ہو کہ اسرار کے معنی اخفاء کے لغت میں
مشہور ہیں اسی سبب سے شاید مفسر رحمہ نے اخفاء کے معنی اختیار کیے پھر جبکہ اخفاء کے معنی یہ جاوین تو یہ ابتداء قیامت کا حال
ہر در نہ بعد داخل ہونے دوزخ کے چلا دینگے کہ ربنا غلبت علینا شقوتنا الآیۃ - یعنی اے رب ہمارے ہمیشہ شقاوت ہماری غالب
آئی - اور اسرار بمعنی اخلاص بھی مناسب سیاق میں لینے ابتداء میں تو دنیا و مافیہا کی افتداه پر راضی ہونگے پھر جب عذاب دوزخ اپنے
درستے متعین دیکھینگے تو خالص نہ امت سے بھر جاویں گے کہ وہاں نہ امت کے سوائے کچھ نہ ہوگا اور عذاب انہر جزائے فضل کفر و ظلم ہو جو

محض عدل کے ساتھ ہے۔ **فـ** فی العرائس قولہ تعالیٰ یستنبو نکاحی ہوا الخ۔ مگر جسم کہتا ہے کہ بنی آدم مختلف اقوام کثیرہ ہیں بعض بالکل کافر اور دوسرے آپس میں بے شمار مختلف باعتبار اوضاع و احوال و ظلم و فساد اور اعتقاد کے ہیں اور دوم اقرار کر لے واسطے پس انہیں بہتیرے زبانی اقراری ہیں اور یا ظن میں کافر ہیں اور بعض دلی معتقد بھی ہیں لیکن اعتقاد کا محض استدلالی ہے اور چونکہ حکم قولہ تعالیٰ قل ہوا اللہ احد الخ یہاں کسی استدلال کی ضرورت نہیں بلکہ استدلال ایسے پاک معبود پر کیونکر قائم کیا جاوے جسے استدلال وغیرہ سب کو پیدا کیا لہذا ایسے استدلال معتقد بھی معرض زوال میں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہم سب کے ایمان دیدے جیسے اسنے انبیاء علیہم السلام پر فضل فرمایا انکے طفیل میں خصوصاً ہمارے سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل میں اور آپ کے آل و اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے طفیل میں ہم سب کو ایقان کامل عطا فرماوے اور ایسے بندے کامل یقین جس حال پر ہوتے ہیں انکو بھی خطرات سے چارہ نہیں تو بھلا دوسروں کا کیا شمار ہوا اب سلوک شیخ رحمان اس آیت کے اشارات میں لکھا کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ان جاہلون کے حال سے ہم کو آگاہ فرمایا جو ہر ذرہ کے آئینہ میں انوار عظمت و جلال الہی نہیں دیکھتے اور اپنی طبیعتوں کے شہوات میں بھنسکر اندھے ہو رہے ہیں حالانکہ ظہور تجلیات کے ساتھ حق تعالیٰ ہر چیز پر شاہد ہے۔ لہذا قال تعالیٰ اولم یكلف ربک انہ علی کل شئی شہید۔ الآیۃ۔ پھر انکے شکوک بواطن سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ الا انہم فی مرتبہ من لقار ربہم الآیۃ۔ پس جو ایسا عودہ حقائق خطاب واسطے فہم سے محبوب ہوگا اور اگر محبوب نہ ہوتے خیرین بجز عنہ کو دیکھتے اور خبر پوچھنے کے محتاج نہ ہوتے کیونکہ ہر خبر کے ساتھ ایک اثر ہے۔ بعض مشائخ نے کہا کہ الوار حق کے سامنے آتی اندھا ہے پھر اس سے جو شک کرے وہ اندھا یا گمراہ ہے۔ جو بندے حقائق آگاہ ہیں دے اپنے مقاصد و موارد و مضامین راہ حق چلتے ہیں اور جو بندے اس سے مڑے ہوئے ہیں اور غیر کی طرف جاتے ہیں وہی گمراہ ہیں کہ شک سے پوچھتے ہیں کیا یہی حق ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم خطاب دیا کہ قل اسے دربی انہ لحتی۔ تو اسے آئینہ جمال احدیت کہہ دے کہ مجھے اپنے رب کی قسم کہ بے شک یہی حق ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے اپنی خلاق و عظمت ظاہر فرمائی تاکہ چشم بصیرت کو راجع کر کے اس کے حق ہونے کو جان لیں بقولہ **اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** وَعَدَ اللّٰهُ حَقًّا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ سن رکھو اللہ کا بھی جو کچھ ہے آسمان وزمین میں سن رکھو وعدہ اللہ کا بھی سچ ہے بہت لوگ نہیں جانتے

هُوَ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ وَاِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ ○

وہی جلاتا ہے اور مارتا ہے اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے

اسم موصول عام ہے ذی عقل و ذی روح دہے روح سب کو شامل ہے اور ائمہ حنفیہ کے مسائل و تقریحات اسی کے شاہد ہیں اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ متن ذی عقل کے لیے اور تابع عقل کے لیے خاص ہے پس آیت کریمہ میں ما موصولہ سے بالاتفاق کل مخلوق مراد ہے خواہ بطور حقیقت بنا بر قول اول اور یا بپیل مجاز بنا بر قول دوم پس غیر ذوی العقول کو سبب کثرت کے غالب رکھکر انہیں میں ذوی العقول داخل کر دیے اور فرمایا۔ **اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** خبر دار ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے۔ اس سے خوب مقرر کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو تو ابدینے اور مضاب کرنے کی کامل قدرت ہے۔ قالہ البیضاوی کہ کوئی از ہم نہیں کر سکتا کہ کچھ میرا ہے حتیٰ کہ وہ خود اپنا نہیں ہے لہذا اللہ تعالیٰ مالک خالق ہے جو طرح چاہے تفرق کرے پس سوائے اس کے

جو کچھ ہر سب اسکی قدرت میں مقبور ہو کسی بت یا شیخ یا فرشتہ وغیرہ پر بھروسہ یا جہالت ہو۔ جب اسکی عظمت ایسی ہو تو اب و
 عذاب کا وعدہ برحق ہو۔ کہا قال تعالیٰ۔ **الْآن وَعَذَابُ اللَّهِ حَقٌّ** خبردار ہو کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچ ہے خواہ خواہ ضرور
 واقع ہوگا لہذا عذاب میں کفار کا جلد ہی کرنا انہیں قطعی موت ہولناک ہے جسکا نشانہ محض انکی جہالت ہے لہذا فرمایا **لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** لیکن اکثر آدمیوں کے یعنی کافروں کو ہر زمانہ میں کثرت سے ہوتے ہیں اسکو نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ ہی کی ملک
 و خلق تمام ہو اور اسی کے قبضہ قدرت میں مقبور و مجبور ہو۔ **هُوَ يَكْفِي عَذَابَ قَوْمٍ** وہی حیات دیتا اور وہی موت دیتا ہے پس
 ظاہری زندگی اگر مانگیں تو اسی سے نہ کسی بت وغیرہ سے جو خود مجبور ہو اور اگر موت آوے تو اسی کی قدرت ہے جو ہرگز ٹل نہیں سکتی
 اور جب تک وقت مقدر نہ ہو تب تک کسی ملکہ و بیماری و زہر سے موت نہیں آتی یہ سب اسی کے اختیار میں ہے جیسے اسکو اسی سے
 چاہو ویسے ہی حیات اصلی یعنی ایمان کی اسی سے تمنا کرو اور موت اصلی یعنی کفر کی اسی سے بپاہ مانگو کیونکہ بے شک و بے شبہ یہ
 زندگی عارضی چند روزہ ہے۔ **وَالْيَهُ تَرْجَعُونَ** اور اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے یعنی خواہ مخواہ وہیں جاؤ گے لہذا پس ایمان
 و افاق و جازم پر اعمال نیک کے ساتھ قائم رہو اسی کی توحید و طاعت کرو کہ سفر سے لوٹنا مبارک ہو اور کفر و شرک و بے ایمانی و بد اعمالی
 سے بچو کہ اسکی سزا بہت سخت ہے اور ہوشیار ہو کہ مرکز زندہ کے جلتے ہیں تاکہ لو اب یا عذاب یا تو تمہیں کیونکر شک ہو جبکہ وہی سجادہ
 خالق مالک زندہ کرنے و موت دینے والا ہے پس جب چاہے بے انتہاء مرتبہ تک جلاوے و مارے لہذا آخرت کا یقین کرو کہ وہاں ہر ایک
 اسکا بدلا دینے کا حق تعالیٰ نے علم فرمایا ہے۔ **وَفِي الْعَرَأْسِ قَوْلُهُ تَعَالَى** الا ان صد مانی السرات والارض والآیہ۔ حادثات و ممکنات
 جملہ فیض الہی سے صادر اور اسکی قدرت میں بسخر اور مزید رحمت کے محتاج ہیں سب سے اپنے بندوں کے منہ ٹوڑ کر اپنی طرف پھیرے کہ
 کوئی ذرہ بدن اسکی مشیت کے سخر نہیں تو اپنے کو اسی پر قربان کر کہ سب میرے واسطے ہو اور اس میں وعدہ الہی برحق ہو کسی سچے کی
 امید نہیں تو سچی اور نہ طلب ضائع ہوتی ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ محروم و نامراد وہ رہا جسے اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی دوسرے کی طرف
 اپنے کسی ہم و مطلب و خواہش و امید میں رجوع کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو کچھ اسکے سوائے ہو سوجب سب اسی کا ہو تب جسے اس میں سے
 بعض کو بعض سے مانگا تو راہ بھولا۔ **قَوْلُهُ تَعَالَى** الا ان وعدہ الحق۔ اسکی درگاہ میں التجار کرنے والا محروم نہیں بلکہ اپنی مراد کی انتہاء کو
 پہنچ جاتا ہے۔ **قَوْلُهُ تَعَالَى** ہو بھی و سیت الآیہ۔ زندہ وہ ہے جو اسی حی القیوم سے زندہ ہو ورنہ ہر ایک مردہ ہے اگرچہ عکسی تقویروں کی طرح
 خیالات میں زندہ معلوم ہوں۔ اور اس میں بیان ہے کہ جو اسکی طرف رجوع لایا وہ حیات سے فائز ہوا اور نابود ہستی سے چھوٹا۔ اور وہ اس
 پھر اٹھنے نابود ہستی کو زندہ خیال کیا اور حقیقی حیات سے مردہ رہا کیونکہ اسکے سوائے کسی غیر میں حیات نہیں ہے مگر جبکہ اللہ تعالیٰ حیات
 دے کیونکہ ہو بھی و سیت الخ پس عارفوں کے دلوں کو اپنی معرفت و مشاہدہ سے زندہ فرمایا اور زاہدون کے نفوس انارہ کو اپنی سیت
 انوار سے مردہ کرے حیات طیبہ دیتا ہے پس ہر ایک کامر جس وہی ہے لہذا قال والیہ ترجعون۔ بعض مشائخ نے کہا کہ نفوس کو موت دیکر قلوب
 زندہ فرماتا ہے اور جن مخلوقات کے نفوس زندہ کرنا ہو انکے قلوب مردہ فرماتا ہے پس اگر وہ اول تو ہر حال میں اسی کی طرف رجوع لاتے ہیں
 اور اگر وہ دوم اس سے بھٹک کر غیر کی طرف جو مردہ فانی ہو دوڑے جاتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ انوار تجلیات و مشاہدات سے قلوب زندہ
 فرماتا ہے اور شہوات و فانیات دور کر کے نفوس کو مردہ کرتا ہے۔ نصراً یا دی رحلے کہا کہ ارواح کو مشاہدہ و تجلی میں جلاتا اور نفوس کو مردہ
 و حجاب کر کے مارتا ہے۔ **قَالَ** المترجم۔ بیضاوی رحلے لکھا کہ قولہ ولکن اکثر ہم لا یعلمون۔ قدرت نامہ الہی کو اکثر آدمی یعنی کفار نہیں جانتے

کیونکہ قصور عقل سے یہ لوگ خالی حیات دنیاوی ہی کو سمجھتے ہیں تو کہہ دیجیے کہ بیت - ادا تھے دنیا میں زندہ کرتا اور مارتا ہر تودہ عقیقی میں ضرور راہبر قادیان کیونکہ وہ پاک خالق عزوجل ہو کہ بھی اسکی قدرت کو زوال نہیں اور مرکز ہر شریعت میں اسی کی طرف سب جمع ہو۔ جب یہ امر محقق ہو تو ایمان سے بھٹکنا بیوجہ ہوا اور رہا خطرات شیطانی جو آدمی پر طاری ہوتے ہیں انکے واسطے حق تعالیٰ ہر جمل

نے کتاب مجیدہ در رسول حمد علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام سے قلب صاف ہو کر سادہ کیجئے کہ قال
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ

اے لوگو تمکو آئی ہے نصیحت تمہارے رب سے اور چنگے کرنے جیون کے روگ
وَهْدًى وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ

اور راہ سوچھانے اور مہربانی یقین لانیوالوں کو

دلائل توحید کے بعد آیت دلائل رسالت و طرق ہدایت کو شروع فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَرَادُ عَامِ لَوْ كُنْ مِنْ كَمَا اخْتَارَهُ ابْنُ حَبْرٍ رَحْمَةً يَخَافُ اِبْنُ كَمَا اخْتَارَهُ الْمُفْسِرُ اور یہی اوجہ ہے کہ سورہ کیمہ اور ادرائی خطاب انہیں کہ ہو لیکن اس میں اتفاق ہے کہ شمول خطاب میں موعظہ قیامت تک سب داخل ہیں اسنی اے اہل کہ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ لَبَنۃٌ آگئی تمہارے پاس موعظت تمہارے رب کی طرف سے۔ موعظت دعا دراصل انجام کار کی نصیحت ہے خواہ رغبت دلانے کے طور پر ہو یا ڈرانے کے طور پر اور خلاصہ اسکا نصیحت ایسی کہ اسوقت سے لیکر انجام کار تک بھلائی چاہی جاوے۔ اور بعض نے کہا کہ دعا اپنے زجر کو کہتے ہیں جس میں خوف دلائل ہو اور ظلیل رحم نے کہا کہ بھلائی کی نصیحت جس سے دل پیسے۔ اور اس و حکم میں من ابتدائیہ ہے یعنی رب واحد لا شریک قادر ذو الجلال کی طرف تمہارے نیک انجام و بھلائی حال کے واسطے پوری موعظت آگئی اور وہ قرآن مجید ہے کہ جس نے اسکو نظر عبرت و نصیحت سے پڑھا اور سمجھا اسکو سچی ہدایت ملی کہ اپنے نفع و ضرر حال و مال سے آگاہ ہوا پس یہ کتاب موعظت ہے۔
وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ اور شفا ہے ان سب بیماریوں سے جو سینہ میں ہوتی ہیں یا مراد قلب ہے کہ اسی کا بناؤ و بگاڑ مسبق ہے اور اسی کو اکثر علماء نے اختیار کیا یعنی قلب کی بیماریوں کے لیے شفا ہے کہ اس سے دل مردہ و بیمار اچھا ہو جاتا ہے اور ظاہری جسم کی بیماری سے قلب کی بیماری نہایت مہلک ہے اور دوسرے اول حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ ایک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے سینہ کی بیماری ظاہر کی تو حکم دیا کہ قرآن پڑھے کہ وہ شفاء پائی اللہ و رہی آخر جہ ابن النذر و ابن مردودہ۔ اور دوسرے کو درد حلق کی ہی دوا مع شہد بتلانی لکھا آخر جہ البیہقی فی شعب عن واثق بن الاسقع رضی اللہ عنہ اور شفا دراصل مصدر ہے پس قرآن کو ہدی و شفاء و رحمت بطریق مبالغہ فرمایا۔ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ اور ہدایت و رحمت ہے مومنوں کے لیے یعنی درحقیقت شفا و ہدی و رحمت قرآن کے ذاتی اوصاف ہیں لیکن نفع پانے میں مومنین ہی مخصوص ہوئے کیونکہ وہی بفضل الہی یہ خوانہ اسے نعمت الہیہ کو خوب جمع کرتے ہیں۔ قال البیضاوی رحمہ اللہ حاصل یہ کہ تمہارے پاس ایسی کتاب آگئی جو حکمت نظری و عملی و وزن کی جامع ہو اسی واسطے اسکو اقطبی تکبیر سے بیان فرمایا پس اس میں نیک اعمال و انکی طرف رغبت دلانے کی تحریک اور بد اعمال و انسے باز رہنے کی راہیں مذکور ہیں یہی حکمت عملیہ و ضرر سے احوال ماضیہ شکوک و اعتقادات باطل کے شفا ہے یہی حکمت نظریہ ہے پس مومنین ان کی لائے سے آراستہ ہو کر ضلالت سے ہدایت کی طرف نجات پانے والے اور انکے سوا جو منکر ہوئے وہ اپنی گمراہی میں اٹھیں لگاتے رہیں جنکا جہنم ٹھکانا ہے۔ کہ خدی رحمہ نے کہا کہ

موعظت سے اشارہ ہو کہ ظاہری جسم کو جو نچا بیسے اس سے پاک کرنا سکھاتا ہو اور یہی شریعت ہے اور شرفار باطنی بیماریوں مانند بد اعتقادی وغیرہ سے پاکی کی طرف اشارہ ہو اور یہی طریقت ہے اور ہدی طور نور حق باطن صدیقین مومنین کی طرف اشارہ ہو اور یہی حقیقت ہے اور رحمت اس حد کمال تک پہنچنے کا اشارہ ہو کہ ناقص کو کامل کر دے اور یہی نبوت ہے پس یہ مراتب اس آیت سے ثابت ہیں انہیں یہی ترتیب واجب ہے۔ اقول فعلی ہذا شرفار مافی الصدور اور ہدی ورحمت ہونا مومنین کے لیے خمین انبیاء بھی داخل ہونگے مخصوص ہوگا اور موعظت یعنی شریعت کی اضافت کفار مکہ کی طرف مؤید قول شافعی رحمہ اللہ کہ شرع کفار پر بھی فرض ہے بدین معنی کہ اسکی موافقت نہ کرنے سے اپنی عذاب زیادہ ہوگا۔ فافہم فی الناس میں خطاب کی وجہ کا اشارہ کیا ایک جہت عقوبت پس کفار پر بھت انکار کے ثابت ہے اور دوم جہت رحمت پس واقع میں مومنین مخصوص ہیں چنانچہ آیت میں کہا کہ اسمین اپنے محبوب بندوں کو الناس سے خطاب کیا کیونکہ سوائے انکے اہل کفر و شرک وغیرہ درحقیقت الناس نہیں بلکہ کالانام اہل ہم اصل ہیں کیونکہ حقوق خالق و آداب مخلوق تو درکنار دے تو اپنے نیک و بد کو نہیں پہچانتے ہیں چہرئاس وہ کہ اپنے نفس سے ماسی ہو لینے جسکو اپنا نفس فراموش ہو اور اسکو پہچانے اور حاصل یہ کہ پروردگار کی طرف سے کتاب پاک آئی جس میں موعظت ہے یعنی احکام عبودیت میں اور شرفار یعنی انوار ربوبیت میں اور ہدی ہے یعنی اپنی ذات پاک کی تعریف فرمائی اس طریق سے کہ انوار صفات ظاہر فرمائے اور رحمت ہے یعنی مشاہدہ کے ابواب کشادہ فرمائے۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ کلام شیخ گرجی ہم سے اسکو ملا کر فوائد عجیبہ حاصل ہوتے ہیں اور مزید برآں شیخ رحمان نے لکھا کہ پھر ان چاروں خصال سے موعظت تو مریدوں کے لیے ہے اور شرفار محبوبوں کے لیے اور ہدی عارفوں کے لیے اور رحمت اہل اشتیاق و انس کے لیے ہیں۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ یہ تفصیل لطیف ہے اور معنی یہ کہ اہل ارادت اس موعظت پر استقامت کرنے سے محبت و عرفان و انوار حاصل ہوتے ہیں۔ مزید کہ مراتب پر ترقی کرتے جاتے ہیں اور ہر ایک اپنے مقام کا فیض اسی کلام پاک سے حاصل فرماتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ یہ مراتب دوسرے علوم ایک ہی آیت کریمہ سے ہر درجہ والے کو حاصل ہوتے ہیں حتیٰ کہ اہل کفر و جہالت کو نہایت آسان مثالوں سے نصیحت فرمائی گئی حالانکہ وہی کلام علوم و دقیقہ اور مداہک عالیہ کو مشتمل ہے اور ہر ایک کے نفس میں خطرات مخفیہ اور ہوسات گمراہ کرنے والے جنسے وہ خود بخود خبردار نہیں ہوتا مگر بعد بد انجامی کے جب قدر مضرب ہوتے ہیں سب خالق عزوجل نے اپنی رحمت عامہ و فضل خاصہ سے مخلوق کو بتلادیلے لہذا بعد اس کے گمراہی و اندھا بن لوگوں کا شقاوت ازلیہ ہے اور کسی کو کوئی عذر بعد اس سال الرسل کے نہیں رہا اور جو کچھ بطریق اشارہ و تنبیہ یہاں مذکور ہوا اس جہت سے کہ بیان و عبارت اس کلام پاک کی صفات ادا کرنے سے درحقیقت محض عاجز ہے و لیکن جان تک ممکن ہے یہی غایہ ہو کہ کچھ اشارت و تنبیہ ہو پس غور کر کے ان سے منتبہ ہونا چاہیے کہ سبحان اللہ قبالے شانہ اسکا کلام پاک بے شک اعجاز ہے کیونکہ یہ امور کسی بشر کی طاقت میں نہیں ہیں اور یہاں سے بچے واضح ہو جائیگا کہ اعجاز قرآن مجید کا مسئلہ نہایت ہی واضح و بہت ہی عجیب ہے و لیکن علماء متکلمین اس بحث میں اندھے معاندین کو پورے طور پر سمجھانے سے عاجز رہے کیونکہ عبارت یہاں بالکل قاصر ہے فقہ بروا اللہ علیہ من بشار الے صراط مستقیم۔ پھر شیخ نے دوسرے کتب کی طرف اشارہ کیا کہ نیز موعظت ہے نفس کے لیے جو اپنی جبلت سے شہوات فوریہ و اطل و بد انجامی امور کی طرف راغب ہوتے ہیں اور شرفار ہے قلوب کے لیے یعنی پہلے نفس کو احکام حق کی قید سے راہ پر لایا گیا تب قلوب کو شرفار حاصل ہوئی پھر ہدی ہے اور رحمت ہے اس شبلح کے واسطے ہی تکمیل ہے۔ اور نیز یہ موعظت تو مقام ہیبت ہے اور شرفار مقام و صلت ہے اور ہدی مقام معرفت ہے اور رحمت مقام مخاطبت ہے۔ موعظت تو عفت سے ہمار ہوئی اور شرفار کا مسدود

۹
نہایت پروردگار کی رحمت و شفقت سے ہر ایک کو ہدایت دی جائے گی

سن اجمال سے اور ہدی کا صدور عین قدم و لہجہ سے ہو اور بلا وسعت رحمت تو اس میں یہ تفصیل ہو کہ علوم کی رحمت تو افعال سے صادر ہوئی اور رحمت خصوص کا صدور صفات سے ہو اور خاص الخاص بندوں کی رحمت کا صدور ذات سے ہو۔ اور نیز موعظت تو ان کے لیے ہو جو بھگوان سے غلام کی طرح حضور سے غافل و میراہ ہیں اور شفاء ان بندوں کے لیے ہو جو محبت کے بیمار ہیں اور ہدی ان کے واسطے جو دلی و جان سے انہی کی جستجو میں ہیں۔ اور رحمت ہو واسطین کے واسطے۔ پس موعظت سے شروع کیا کہ مرعیض محبت کو پاکیزہ کیا جائے کیونکہ یہی موعظت ہو جسکی دوائیں حکمت بالغہ الہیہ قدیمہ سے ترکیب دی ہوئی اس حسن کمالیہ پر ہیں کہ تمام شہوات کا مادہ اس سے زائل ہو جاتا ہے پس اہل محبت کے بشری عوارض سے اسکے اسرار باطنی واسطے انوار محبت کے پاکیزہ ہو جاتے ہیں قال المترجم جسم اس سے پتھر ثابت ہو کہ بدون استقامت شریعت کے کوئی کمال جو اس سے اوپر ہو مانند طریقت یا حقیقت کے ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا اور یہی جملہ اولیاء الہی رحمہ اللہ تھائے کے کلام میں مستخرج ہو فاحفظہ ثم قال الشیخ رحمہ اللہ پھر جب وہ اس معجون موعظت سے پاکیزہ ہو کر محبت کا بیمار ہوا اور زہے نفیب اسکے جسکو یہ بیماری جو کہ در صحت معروف سے افضل ہو بلکہ صحت معروف تو موت ہو اور یہ بیماری محبت الہی حیات ہو پس جب وہ اس محبت کی بیماری سے سرفراز ہوا تو الطاف حضرت خلاق العظیم سے اسکو شفاء کا شربت پلایا گیا اور عین تھائے اپنے خطاب پاک سے بیمار ان جذب محبت و شوق کے سینہ کمال لطفت سے شاد فرمایا اور شفاء دیتا ہے ۵ بمقدار کمال اللہ زائل دلی و فی لقیاک عجل لے شفائی ۶ پھر جب صحت پائی تو اپنی طرف ہدایت فرمائی۔ اللہ اکبر اللہ اکبر زہے نفیب جسکو یہ حاصل ہو پھر جب صحت میں سبب حدوث سے بے چین ہوا تو اسکو رحمت عطا فرمائی یعنی باران رحمت سے اس مرعیض کو بوجہ صحت کے بخلا دیا کہ مرض و امتحان کے سبب کھیل سے نہاوت ستھرا ہو گیا۔ قال المترجم بعد در الشیخ رحمہ اللہ لطیف اشارات میں یہاں دلالت فرمائی اگرچہ کلام باری تھائے معجز تمام ہو اور کمال واضح کیونکہ مقصود آخری اسکی تعبیل میں حاصل ہو و لیکن التشریح صد و راہل ایمان اور ان کے خوش و نہال ہو جانے کے لیے ان اشارات عالیہ میں سے بعض کی طرف دلالت کرنی اصلی غرض ہو کہ پہلے ہی سے یہ نشان کھل جائے دیکھ عبارت کو اسکے ادا و بیان کی مجال نہیں تو ناچار یہ بھی اشارات ہی اشارات رہے بلکہ در واقع اظہار سے اخفی کی طرف میلان ہوا تاکہ جو قلوب دور پر کار بین انکو جو کہ اخفی سے بسبب ابد ہونے کے مناسبت ہو کچھ سمجھ جاویں ورنہ در اصل کلام الہی خود واضح ہو گا قال عز من قائل ولقد یسرنا القرآن للذکر فہل من مدکر۔ اور معلوم ہو کہ تفاسیر ضرور لکھے جاتے ہیں پس وجہ اسکی یہی ہو اور بعید اس میں یہی ہو جو مترجم نے اشار کیا فاحفظہ فانہ شاخ عزیز و اللہ تھائے اعلم بالصواب ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ موعظت برائے نفوس اور شفاء برائے قلوب اور ہدی برائے اسرار اور رحمت اسکے لیے حسین یہ اوصاف ہر ان چھ مفہوم نے کہا کہ شفاء یعنی ہر ار کے لیے راحت ہے۔ جعفر رحمہ اللہ نے کہا کہ بعض کے لیے شفا سے معرفت و صفاء اور بعض کے لیے شفا سے تقسیم و رضا اور بعض کے لیے شفا سے ترب و وفاء اور بعض کے لیے شفا سے مشاہدہ و لقا ہے۔ استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ موعظت تو سب کے لیے ہو و لیکن مانگا کہ غفار و غیرہ کے بعض اقسام وہ ہیں جن میں موعظت اثر نہیں کرتی ہو اور دوسروں میں نفع بخشی ہو پس جیسے اپنے دل کے کان اس نصیحت کی طرف جھکانے کے دل میں دو یقین کھل جاتا ہو اور جو اس طرف ظاہر میں متوجہ اور باطن میں غائب ہو وہ ہمیشہ اسکے نور سے محبوب ہو۔ بعض کا قول ہو کہ موعظت ان لوگوں کے لیے ہو جو غائب ہیں تاکہ حضوری میں حاضر ہوں اور شفاء خاص بندوں کے لیے ہو اور ہدی خاص الخاص کے اور توحید جملہ اصلین کے واسطے کہ اسی رحمت سے انکو وصول ہوا۔ بعض شاخ کا قول ہو کہ قرآن مانند موعظت کے شفاء بھی

ہر ایک کے لیے ہے لیکن ہر ایک کو اپنی لیاقت کے موافق نصیب ملتا ہے پس گنہگاروں کو عطا کیے سے انتفاع ہوا تو رحمت حاصل ہونے سے شفا حاصل ہوئی کیونکہ گناہ کی سخت بیماری جاتی رہی اور راہ پر آگئے و علیٰ ہذا اہل غایت کے لیے وجود رحمت سے شفا ہو کر اور عارفوں کے لیے وجود قرب سے اور اہل وجد کے لیے وجود حقیقت سے شفا ہوئی۔ بعض نے کہا کہ گنہگاروں کی شفا تو نجات ہے اور اسطیعین کی حصول درجہات اور اسطیع ہر ایک کو اپنے مرتبہ کے موافق شفا عطا ہوتی ہے۔ وقال المترجم یہ قول گویا اشارت ہے کہ کوئی بندہ معرفت الہی میں سب طرح سے بدرجہ کمال نہیں پہنچ سکتا حتیٰ کہ جو دیرا رعیانی مثلاً قیامت میں موجود ہے اسوقت حاصل نہیں اور ایسے ہی احاطہ وہاں بھی منتفی لہذا اعتراف عدم معرفت بحضور عظمت و کبریا الہی جل سلطانہ اسکے بندہ خاص الخاص بلکہ اخص و افضل مخلوقات سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے صحاح میں مروی و معروف ہے پس کوئی شخص ایسا نہیں ہو سکتا جو شفا و رحمت کا محتاج نہ ہو۔ فافہم۔ قال الشیخ پھر رحمت کو تمام کیا جبکہ بندوں کو نصیحت و موعظت و شفا و رحمت سے ہدایت فرمائی کہ کسی علت و سبب پر یا اپنی عبادت و طاعت پر نظر نہ کرے اور ازل فی فضل و عنایت پر نظر کرے الغامات متواترہ بر کمال شکر یہ ادا کر۔ بقولہ تعالیٰ۔

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

کہ اللہ کے فضل سے اور اسکی مہر سے سوا کسی پرچاہیئے خوشی کریں یہ بہتر ہے ان چیزوں سے جو سمیٹتے ہیں

واضح ہو کہ بفضل اللہ میں بار بارہ متعلق ایسے نفل سے ہے جسکی فلیقت حوا تفسیر کرتا ہے۔ اور تذکر اسم اشارہ ہے ہنزلہ ضمیر کے ہے پس تفسیر کلام یہ ہے قل فلیفرحوا بفضل اللہ و برحمۃ فلیفرحوا۔ اور ہو سکتا ہے کہ فلیفرحوا اس فعل محذوف پر دلالت کرنے والا قرار دیا جاوے اور مانند آنکہ قل بفضل اللہ و برحمۃ فلیفرحوا فلیفرحوا بفضل اللہ و برحمۃ فلیعتنوا فلیفرحوا کیونکہ فرحت جس چیز سے ہو آدمی اسکی جانب زیادہ اہتمام کرتا ہے۔ فلیعتنوا۔ یعنی چاہیے کہ اس پر اعتناء کرے اور اہتمام کرے۔ رہا یہ کہ تکرار کا فائدہ کیا ہے تو کہ گیا کہ ایجاب کے بعد تاکید و بیان ہوا و بفضل و رحمت کے ساتھ اختصاص فرح کا کیا ہوا۔ یعنی ارح اسی پر ہونا چاہیے بلکہ واجب ہے یا جار مجرور متعلق ہے۔ قولہ تہ جار تکم سے اور ذلک اشارہ ہے اسکے مصدر کی طرف اسے بحیثیہ فلیفرحوا۔ اور فار مجنی شرط ہے۔ یعنی اگر دے لوگ کسی سے فرحت پادین تو چاہیے کہ انھیں سے فرحت میں پاویں یا ربط ماقبل کے لیے تاکہ دلالت کرے کہ ایسی کتاب جامع اوصاف کا آنا موجب فرحت ہے اور تکرار مفید تاکید ہے اور یعقوب رحمۃ اللہ کی قرأت میں ملتفرحوا بتا فرقانیہ ہے اور مرفوع قرأۃ بھی اسطرح مروی ہے اور شاذ قرأۃ میں فافرحوا اسکا تکرار ہے۔ ابن خنی رحمۃ اللہ نے کہا کہ قرأۃ باتا و ابی اصل پر ہے کیونکہ اصل امر یہ کہ اپنے حروف کے ساتھ بولیں افرحوا دراصل ملتفرحوا تھا جسے صیغہ غا میں ہوتا ہے لیکن سبب کثرت کے حذف کر کے افرحوا کے مانند کیا گیا۔ اگر کہا جاوے کہ تقدیم ظرف سے کیا فائدہ ہے جواب یہ کہ اختصاص فرحت کا ان دونوں سے ثابت ہو کیونکہ فرحت بطریق اترانے وغیرہ کے مذموم ہے۔ کما فی قولہ لا تفرح ان اللہ لا یحب الفرحین۔ اگر کہا جاوے کہ قولہ فرحین بنا آنا ہم اللہ الایہ میں جو کچھ اللہ تعالیٰ نے انکو دیا اس پر فرح مذکور ہے تو اختصاص کیونکہ ہوا جواب اول یہ کہ انکا فرح عالم آخر کا ہے اس پر دنیاوی زندگی کو قیاس نہیں کر سکتے۔ دوم یہ کہ وہ بھی فرح بفضل و رحمت الہی ہے۔ سوم یہ کہ ان جزوین کا فرح کے ساتھ اختصاص مراد ہے پس فرح اور وجہ سے ہونا ضرور نہیں ہے اور حاصل یہ کہ اختصاص انوجاہ فضل بفرح ہے نہ برعکس اور یہ جواب ضعیف ہے چنانچہ تفسیر سے

سلام کر دے فرمایا۔ **قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ** تو کہہ دے کہ خوش و فرحت میں ہو جاؤ اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے یعنی ہر چیز و ہر امر جہاں کہیں جب کبھی ایسا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فضل و اس کی رحمت ہو تو اس پر فرحت ہونا چاہیے چنانچہ قرآن مجید و رسول حمید ہو آیا وہ نہایت بڑا فضل الہی ہو اس پر کمال فرحت چاہیے برخلاف اسکے کفار و مشرکین اسے منکھ مٹاتے اور انہیں دعا دت کرتے تھے اور دنیاوی مال و متاع پر جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبنوض ہو خوش ہوتے تھے تو انکو ذمائش و تنبیہ کی کہ دیکھو یہ فضل الہی ہو جس پر فرحت ہوتی ہو۔ **فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا** پس اسی کے ساتھ تم کو فرحت والا ہونا چاہیے۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ فضل اللہ تعالیٰ قرآن ہو اور رحمت الہی دین اسلام ہو۔ حسن و ضحاک و مجاہد و قتادہ نے کہا کہ فضل تو ایمان اور رحمت قرآن ہو۔ انس رضی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فضل الہی قرآن ہو اور رحمت اس کی یہ کہ تمکو اسکے لوگوں میں سے کر دیا۔ رواہ ابو الشیخ و ابن مردویہ اور مانند اسکے جماعت تابعین سے روایات آئی ہیں اور مقصود یہی معلوم ہوتا ہے کہ فرحت عوم فضل الہی و اس کی رحمت پر چاہیے جنہیں سے اعلیٰ و اولیٰ قرآن مجید و دین اسلام ہو لینے دنیاوی متاع حقیر و حیات فانیہ پر فرحت نہیں چاہیے۔ **هُوَ خَيْرٌ مِّنْ مَّا يَجْمَعُونَ** اے ذلک خیر الخ۔ یہ فضل و رحمت الہی بہتر ہے اس چیز سے جسکو مشرکین جمع کرتے ہیں یعنی اموال دنیاویہ جو بے شک معرض زوال میں ہیں۔ اور ابن عامر نے تجموں بظاہر پرٹھا یعنی آنکہ مومن اس پر فرحت کرتے ہیں اور یہ اس سے بہتر ہے جسکو اے کافر تم جمع کرتے ہو۔ خیر اگرچہ اسم تفصیل ہے لیکن بیان معنی تفصیلی مراد نہیں تاکہ اموال دنیاویہ کا خوب ہونا لازم آوے اور فضل و رحمت اس کی نسبت بہت خوب ہو۔ بعض نے کہا کہ نعم المال الصالح للحدیث سے مال حلال کا خوب ہونا بھی ثابت ہے تو اسم تفصیل اپنے معنی تفصیلی پر ہو گا اور حق وہی قول اول ہے کہ جو مال صالح کا مرد صالح کی قید سے جو حدیث میں خود مذکور ہے ثواب الہی کی طرف ہو تو اموال فی نفسہ کچھ نہیں بلکہ بھلائی انہیں بنظر حصول ثواب ہے کہ بندہ صالح اسکو خیرات وغیرہ کر کے فضل الہی حاصل کرتا ہے اور فرحت بھی مخصوص بفضل و رحمت الہی ہے اور ایمان پر فرحت ہونا اور روزہ دار کو موافق حدیث کے روزہ کھولنے کے وقت فرحت ہونا اور قبول توبہ سے اور مانند اسکے جو فرحین ثابت ہیں وہ بمرجع فضل و رحمت ہیں حتیٰ کہ بدون اس نظر و نیت کے فرحت باطل ہے فافہم۔ آیت میں دلیل ہے کہ جو فرحت بنظر مرجع فضل یا رحمت الہی نہ ہو وہ باطل ہے کیونکہ جب انہیں سے اختصاص ہوا تو اور جگہ باطل ہوگی۔ غلام دنیاوی و اموال وغیرہ پر فرحت بنظر دنیاوی شیعہ اہل کفر ہے اور استمتاع بصلاح بنظر آنکہ اختلاف جو اس وغیرہ سے حفظ صحت ہوتا کہ عبادت و طاعات میں تعویث رہے بصلاح فرحت اسی نظر سے ہے ورنہ باطل ہے اور یہ نہیں کہ ہر ایسی چیز جسکا کچھ انجام محمود نہ ہو وہ حرام ہو کیونکہ کفار فاکرنا اور پھنکر بھاڑ ڈالنا وغیرہ حدیث سے بد معنی باطل ثابت ہیں اگرچہ فی الجملہ اباحت ہے فافہم۔ خراج عراق کو دیکھ کر عمر رضی نے قولہ قل بفضل اللہ و برحمۃ الانیہ پڑھی تو آپ کے آزاد کیے ہوئے غلام نے بھی کہا کہ واللہ یہ فضل و رحمت الہی ہے فرمایا کہ تو جھوٹ بولا بلکہ یہ تو مایہجون میں سے ہے۔ ہذا الاثر رواہ ابن ابی حاتم و الطبرانی۔ عمر رضی مراد یہ تھی کہ ان سب اموال سے جسکو لوگ جمع کرتے ہیں فضل و رحمت الہی خوب ہے یا یہ کہ فضل الہی اہل اسلام پر ظاہر ہوا کہ کفار و کفر مقہور ہوا کیونکہ کفار جسکو دل و جان سے جمع کرتے ہیں وہ اہل خیرات کے پاس آیا جس سے وہ فضل حاصل کرنے میں قوت پادین فافہم بالجملہ امور ایسے بہت ہیں کہ انہیں خالی دلی نیت سے زمین و آسمان کا فرق ہو جاتا ہے چنانچہ کفار کی نیت اموال جمع کرنا محض باطل ہے اور مومن کی نیت اصلاح عاقبت وہ بہتر ہے اور یہ حسن نیت حصہ مومن ہو لہذا مومن کی نیت کا اسکے کام سے بہتر ہونا حدیث میں آیا ہے **فِي الْعَرَاءِ قُلُوبُ يَفْضِلُ اللَّهُ الْإِيمَانَ كَوَلَايَتِهِ وَمَشَاهِدِهِ** کے لیے چھانٹ لیا پس مشاہدہ تفصیلی ہے اور خطاب رحمت

قُلْ أَرَأَيْتُمْ تَكْفُرُونَ کہ تمہیں معلوم تو ہے مجھے خبر دو کہ۔ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ جِو اسلئے تعالیٰ نے اُنار
تمہارے لیے رزق۔ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا سو بنایا تم نے اس میں سے حرام و حلال۔ قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ رَحِمَ آیت میں
رزق کو اُتارا ہوا قرار دیا کیونکہ وہ آسمان میں مقدر ہے اور آسمانی اسباب مانعہ وغیرہ سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اور تا موضع لغیب
من سمول انزل یا راہیم کا ہے کیونکہ راہیم یعنی اخروئی ہے اور حرف کم دلالت کرتا ہے کہ مراد رزق سے حلال رزق ہے کیونکہ وہی لغیب کے لیے

ہوتا ہے اور اسی واسطے فہم میں تو بیچ کو متہ سے قرار دیا یعنی من تبعضیہ سے پس مراد یہ کہ تم نے رزق میں سے حلال کو اپنی شرعیان
 پھر دو ٹوک کر کے اس میں سے بعض کو حرام کر دیا سکا فی قولہ وقالوا ہذہ النعام وحرث حجر الآیہ اور قولہ مافی لبون ہذہ النعام خالعتہ لذلک
 ومحرم علی ازواجنا الآیہ۔ **قُلْ اللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ اَمْ عَلٰی اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ** اے محمد تو کہہ دے کہ کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارا سکی اجازت
 دی ہے یا تم اللہ تعالیٰ پر افسار باندھتے ہو یعنی اللہ تعالیٰ پر تم قطعاً افسار باندھتے ہو اور یہ نہایت سخت گناہ ہے۔ کہا قال۔ **وَمَا**
ظَنُّ الدّٰیْنِ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ یَوْمَ الْقِیَمٰۃِ اور کیا گمان ہے ان لوگوں کا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ افسار باندھتے
 ہیں قیامت کے روز یعنی ایسے مفتروں کا گمان اپنے حق میں قیامت کے روز کیا ہو بھلا کیا یہ خیال باندھتے ہیں کہ سزا نہ پاویں گے نہیں بلکہ
 ایک سزا پاویں گے ایسی بڑی سزا کہ خوب سمجھیں بیان کی حاجت نہیں ہے پس موعود و عید کو مبہم رکھنا بڑے سخت ہونے کی دلیل ہے جیسے
 اگر دو محاورہ میں کہیں دیکھ سچھے کیسی سزا ملتی ہے۔ اور تا بمعنی اسے شئی ہے منسوب لظن بدلیل قرآنہ شاذہ ظن الذین بلغوا ماضی بوجہی
 الوقوع ہونے کے۔ قال البیضاوی رح اور جائز ہے کہ قول اللہ اذن لکم متصل آراجم ہو۔ اور قل کی تکرار تاکیدی ہو۔ اور جائز ہے کہ
 کہ آراجم ما۔ استفہام انکاری ہو۔ ام منقطعہ بمعنی یل ہو۔ قال الترمذی کشف نے یہی اختیار کیا ولیکن اول اولے واطر ہو۔ قال
 الحافظ رح اور ابن عباس و مجاہد و ضحاک و قتادہ و غبدر الرحمن بن زید و غیر ہم لے کہا کہ بحیرہ و سائبہ و غیرہ جنکو مشرکین طرح طرح کی جاہلاً
 تشریع سے اپنے اوپر حرام کرتے تھے انہیں انکار کے لیے یہ آیات ہیں رتا کہ جب تشریع الہی کے حق ہونے کا اقرار کریں اور اسی کی تحلیل
 و تحریم کو صحیح دیکھیں اور اپنی خود رائی چھوڑیں تو راہ راست پر آویں اور مالک بن نفلہ رحمہ سے روایت ہے کہ میں شکستہ حالت بنا ہوا
 آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ تیرے پاس کچھ مال ہے بن لے کہا کہ اونٹ گھوڑے بکریاں غلام باندیان سب قسم کا مال ہے فرمایا
 کہ جب اللہ تعالیٰ نے تجھے دیا تو محبوب ہے کہ تجھ پر اسکا اثر دیکھنے یعنی یہ بخل و بدہیات چھوڑ دے پھر فرمایا کہ بھلا تیرے اونٹ بدن سے
 درست پچھ جیتے ہیں اور تو اس پر اٹھا کر انکے کان کاٹ دیتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ تو بحیرہ ہے اور کھال بھاڑ کر کہتا ہے کہ یہ صرم ہے پس اپنے آپ
 اور اپنے اہل و عیال پر حرام کر لیتا ہے میں نے کہا کہ جی ہاں ایسا تو کرتا ہوں الی آخر الحدیث یعنی اچھی نصیحت سے یہ طریقہ ہل ماسکے دل
 سے دور کیا جیسا کہ سورہ النعام میں گزر چکا والہی بیٹ قادر واداحمد باسانہ جہاد قویہ۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہر ایسے شخص پر انکار کیا جو بد
 دلیل و مستند کے محض رائے و خواہش سے کسی چیز کو حلال یا حرام کرتا ہے۔ والحاصل علی ما قال الرازی وغیرہ۔ تم لوگ جن چیزوں پر حلت
 یا حرمت کا حکم لگاتے ہو تو خالی رائے و خواہش سے ہو یا نہیں پس اگر محض رائے ہو تو جسکو ذرا بھی عقل ہو اسکو ٹھیک نہیں سمجھتا ایسے
 کہ رائے و خواہش سے پسند یا نہیں پسند کر سکتا ہے اور ہر حلال ہونا کہ اس پر آخرت میں ثواب ہو گا یا مواخذہ ہونا کہ اس پر ایسے حرام کہ اس پر
 آخرت میں عذاب ہو گا تو ایسا حلال و حرام کبھی نہیں معلوم ہو سکتا سوائے اس طریقہ کے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہو اور یہ
 طریقہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول پر وحی سے حکم الہی دریافت ہو جیسا کہ حق تعالیٰ نے ابتداء آدم علیہ السلام سے برابر انبیاء علیہم
 السلام بھیجے ہیں پس ہم تنہا اسی کی پیروی ضرور کر لیتا فرمایا۔ **اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ** بے شک اللہ تعالیٰ فضل
 کرتا ہے بندوں پر چنانچہ پیدا کر کے عقل دی اور رسل بھیج کر ہدایت کی اور کتابیں نازل فرما کر حلال و حرام و فرض و مستحب و منوع
 سب کی راہ بتائی کہ معرفت قہید خالق عز و جل سے ثواب جنت حاصل کریں پس انہیں بے انتہا شکر واجب ہے **وَلٰکِنْ اَلْکَثَرُ هُمْ**
لَا یَشْكُرُوْنَ لیکن بہترے لوگ شکر نہیں کرتے۔ قال ابن جریر رح اللہ تعالیٰ لوگوں پر فضل والا ہے کہ دنیا میں انہیں عذاب

کرتے میں تعجب نہیں فرمائی۔ وقال الحافظ رحمہ میں کہتا ہوں کہ بڑا فعل کیا کہ دنیا میں انکے لیے مخلوقات کے منافع مباح کر دیے اور
 حرام وہی کیے جو انکے دین یا دنیا میں انکو مفید ہیں اگرچہ اپنے زعم میں اچھا سمجھیں ولیکن بہتر ہے اسکے عوض ناشکری کر کے شرک و کفر
 کرتے اور اپنی رائے و خواہش سے حرام حلال بناتے ہیں۔ قال المکرخی رحمہ یہ نہایت کافی زجر ہے ہر ایسے شخص کو جو دین میں اللہ تعالیٰ
 واسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو بغیر مضبوط دلیل پہنچانے کے حرام یا حلال وغیرہ کا حکم لگا دے جیسے اس زمانہ کے بعض فقہ
 ہیں انتہی ترجمہ کلامہ۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ شیخ کہتی کہ اپنے زمانہ والوں پر افسوس کیا تو مترجم اپنے زمانہ والوں پر اگر صد افسوس
 کرے تو کم ہو کیونکہ ان لوگوں نے کلام الہی و حدیث سے بالکل ہاتھ اٹھا کر محض تقلید پر مار کر لیا بلکہ سخت واجب قرار دیا حالانکہ انکو
 مجتہد ہونے کی بیانت نہیں تو مجتہد کے قول کے دلائل دیکھ لینے کی بیانت ہو ورنہ اپنے نفس کے خطرات و اصلاح کی خاک سمجھ ہوگی بلکہ
 اسی وجہ سے خالی اعمال جو ارج پر مغرور ہو کر اصلاح قلب سے محض بے بہرہ ہوتے ہیں حتیٰ کہ شیطان کے خطرات سے دین برباد کرنے میں ساری
 ہو جاتے ہیں۔ لغو ذبا اللہ تعالیٰ انہر فرض ہے کہ جدال چھوڑ کر ائمہ مجتہدین و سلف صالحین کی طبع اعمال جو ارج سے ہر وقت ذخیرہ ثواب جمع
 کریں اور اصل اصول اصلاح قلب و افعال قلبی کی نگہداشت کریں تاکہ علماء ربانی ہوں عوام کو جنت و دوزخ کی طبع و فوف ہی سے آواز
 اپنے کو توحید و محبت الہی کے جوش سے قبر تک جو دروازہ آخرت ہے یا ایمان صحیح سلامت لجاویں اللہم و نقنا لاخرة ولا تجعلنا للدينا و ما فيها
 خاسرين۔ حافظ رحمہ نے لکھا کہ ایسی خود رالی میں بہت لوگ پڑ گئے ہیں مشرکین تو معلوم کہ اپنے واسطے انھوں نے کیا کیا شرعیات بنائیں اور
 کتاب والوں میں سے جیسے یہود و نصاریٰ کہ دین میں بکثرت بدعتیں نکالیں قال المترجم نصاریٰ کی ایک بدعت یہی کہ علیہ ۲ بیٹا
 اور خدا خلیفہ ہو کمال گراہی کے لیے کافی ہے اور واضح ہو کہ یہ بدعت اس امت میں بھی پھیلی چنانچہ کہ شیخ رحمہ نے اشارہ کیا ہے ثم ذکر الحافظ
 رحمہ اللہ اور ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں موسیٰ بن الصباح تابعی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ ان اللہ لذو فضل علی الناس
 کہنا کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو (کافر و مشرک و منافق و فاجر و فاسق اپنے اپنے اعمال میں گرفتار ہونگے اور رہے نیک نیت نیکو کار مومن
 بندے اولیاء اللہ تو بے حضور میں لائے جاویں گے پھر اولیاء اللہ میں گروہ ہو کر کھڑے ہونگے پس ایک گروہ میں سے ایک شخص لایا جائیگا
 اس سے اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ اے بندے تو نے یہ کام نیک کس غرض سے کیے تھے عرض کریگا کہ پروردگار آپ نے جنت و اشجار و نہرین امان
 و عورتیں پیدا فرمائے اور اس میں اہل طاعت کے لیے نعمتیں رکھیں سو میں اسکے شوق میں راتوں جاگا و دنوں روزے رکھے کہ اسکو پاؤں
 تو فرمائیگا کہ اے بندے تو نے جنت کے لیے یہ کام کیے۔ اچھا لے یہ جنت ہے اس میں داخل ہو اور تجھ پر بے فضل سے یہ ہے کہ میں نے
 تجھے دوزخ سے آزاد کیا اور میرے فضل سے ہے کہ تجھے اپنی جنت میں داخل کروں پس وہ اور اسکے ساتھی جنت میں چلے جاویں گے۔ پھر دوسرے
 گروہ سے ایک شخص لایا جائیگا کہ اے بندے تو نے کس لیے یہ کام نیک کیے عرض کریگا کہ پروردگار آپ نے دوزخ و اسکے حر و سموم و طوق
 و محوم پیدا کیے اور جو کچھ اس میں اپنے اعداء کے لیے عذاب رکھے تو میں نے راتوں کو بیداری میں اور دنوں کو روزے میں اسی کے خوف
 سے کاٹا فرمائیگا کہ اے بندے تو نے دوزخ کے خوف سے ایسا کیا تو میں نے تجھے دوزخ سے آزاد کیا اور تجھ پر بے فضل ہے کہ تجھے جنت
 میں داخل کروں پس وہ اور اسکے ساتھی جنت میں داخل ہو جائیں گے پھر تیسرے قسم کا ایک آدمی لایا جائیگا اس سے فرمائیگا کہ اے بندے
 تو نے کس لیے یہ کام کیے وہ عرض کریگا کہ میرے مولیٰ آپ کی محبت و عشق و شوق و دیدار میں قسم ہے آپ کی عزت و جلال کی کہ راتیں تیرے
 عشق میں روزوں کو رکھتا ہوں اور دنوں تیری محبت میں روزے رکھے پس حق عزوجل فرمائیگا کہ اے میرے بندے تو نے میرے ہی عشق و

جمع
 بیچ

محبت سے یہ کام کیے تو اسکی عطا دین میں ہر ایدار دیکھ۔ حق عزوجل اسکا حجاب دور فرما دیگا پھر فرمایا گیا کہ تجھ پر افضل ہو کہ میں نے تجھے
دوزخ سے آزاد کیا اور تجھ اپنی جنت کو مباح کر دیا اور ملائکہ تیرے حضور میں اور میں آپ تجھ پر سلام فرماؤں گا پھر وہ واسکے ساتھی
جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ قال المترجم دلائل احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ سب سے اسی است مدعوہ والوں کو پھر ارگلی
امتوں کے مومنین کو فضل دیا گیا اور یہ سب مومنین پہلے توحید والے بدون شرک و خود رانی کے دنیا میں خالص ایمان والے ہیں جو
دنیا کی چیزوں سے بدون دنیا کی خواہش و محبت کے نفع لینے والے اور دل و جان سے آخرت کی طرت مائل تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
اور اللہ تعالیٰ ہر ایک کے حال و نیت و صدق کو خوب جانتا ہے اور ہر ایک کے نافع و مضر امر کا وہی عالم ہے۔ لہذا فرمایا۔

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ

مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ

عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ

ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

نہ اس سے بڑا جو نہیں کھلی کتاب میں

پہلے کلام کی ترکیب فصیح و بلیغ سمجھ لو کہ : تَکُونُ بحروف نفی ہے اور خطاب آنحضرت صلی علیہ وسلم کو جو سردار خاص الخاص ہیں پھر آگے سب کی
تعلیم کردی بقولہ وَلَا تَعْمَلُونَ الخ۔ اور شان بالذات در اصل بہرہ یعنی قصد ہی پس اطلاق مصدر یعنی اسم مفعول آیا۔ اور تفسیر اسکی لفظ امر
سے کی گئی اسے لَا تَکُونُ فی امر۔ اور تَتْلُو نہ۔ میں ضمیر مجرور یا شان کی طرف ہے کیونکہ تلاوت بھی بمنحہ شان کے ہے اور رسول کا تلاوت کرنا
بمنحہ شان رسول کے بڑی شان عظیم ہے لہذا تخصیص کی گئی یا تلاوت کسی شان کی وجہ سے ہو کرتی ہے تو منہ اسے من اجل شان۔
یا یہ ضمیر راجع بحرف عزوجل ہے یعنی حق تعالیٰ کی طرف سے یا یہ کہ ضمیر بجانب قرآن ہے جو آگے مذکور ہے پس اضماع قبل الذکر لغرض تفہیم شان
کتاب ہے اور بنا براول کے من قرآن در اصل مفعول تلامذہ ہے اور من پھر یا تعبیضیہ ہے یا تاکید نفی کے لیے زائد ہے اور ہر وجہ اخیرہ و دبیانیہ ہے۔
ذره چھوٹی چوٹی یا رنگ کے ذرہ جو ہوا میں شعل سے نظر آتی ہیں اور من متعال میں من زائدہ لغرض استغراق نفی ہے۔ لغزب لغزب زائدہ
اور کسر و معجزہ دو وزن قراءۃ مشورہ فصیحہ میں اور معنی اس کے دور ہونا یا غائب ہونا۔ اور قولہ إِلَّا فی کتاب کی استثنائے کلام آدیگا انشاء اللہ
پھر واضح ہو کہ جب کنارے قرآن سے انکار کیا اور فضل و رحمت الہی سے منہ موڑا اور حالت ادپر بیان ہو چکی تو اب احاطہ علم الہی سے کفار
کو تہدید کمال کردی اور اہل ایمان کو پوری خوشخبری و طمانیت ہوئی کہ مولائے حق عزوجل کا علم ہم بندوں کے ادنیٰ و اعلیٰ حالات کو ہم سے
کہیں زیادہ محیط ہے بلکہ ہمارا علم کچھ چیز نہیں اور ہی قسم ہے اور علم درحقیقت اسی کا علم ہر بندے کی ابتداء و انجام کو محیط ہے چنانچہ فرمایا۔
وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا

مگر آگے ہوتے ہیں ہم تمہارے شہود یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس شان و حال پر ہوتا ہے اور جو کچھ قرآن پر خداوند بلیغ و فصیح فرماتا ہے اور جو کچھ کام
 تم لوگ کرتے ہو وہ ہم سے کچھ بھی چھپا نہیں بلکہ ہم آپ پر شاہد و قریب و مطلع ہیں۔ **لَا تَقْصُصْ فِیْہِ** جبکہ تم اس میں گھسے نہ منفع
 ہوتے ہو۔ بعض نے کہا کہ لا تھلون کا خطاب اہل مکہ کو ہے اور حاصل یہ ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیری سب شان کو نماز و روزہ
 و نظر بخصرت کبریا و حرص بجان ایمان بندگان خدا وغیرہ کو اور تیری تلاوت قرآن کو تاکہ سب لوگ ہدایت پاویں اور خرابی و بربادی
 جہنم سے بچیں اس سب کو ہم دیکھتے و دیکھتے و دیکھتے ہیں اور تم اسے کفار مکہ جو کوئی کام کرتے ہو جیسے قرآن مجید سے انکار و عین بیوقوفی و
 عداوت کا فرض کرنا اور انجام میں اس سے ٹکرا ہونا اور توحید الہی سے انکار کرنا وغیرہ جو کام کرتے ہو اسکو ہم ابتداء سے انتہا تک
 بخوبی جانتے ہیں۔ **وَمَا یَعْرِضُ عَنْ رَبِّکَ** اور نہیں دھڑکتا یا نہیں پوشیدہ و غائب ہے میرے رب سے۔ **مِنْ مِّثْقَالِ**
ذَرَّةٍ وزن ذرہ بھر۔ یعنی چھوٹی چھوٹی چیزیں برابر باریت کے ذرہ برابر و شعاع میں نظر پڑتے ہیں۔ **فِی الْاَرْضِ وَ لَا فِی السَّمَاءِ**
وَلَا اَصْغَرُ مِنْ ذَٰلِکَ و لا آگے اور نہ اس سے بہت چھوٹی چیز اور نہ بڑی۔ یعنی بڑی سی بڑی
 چیز جو تم کو نظر آتی ہے آسمان پر اور سب سے نزدیک زمین پر تو زمین سے شروع کرو اور آسمان تک نظر کرو کہ ان میں کوئی ذرہ برابر یا
 چھوٹی بڑی چیز نہیں جو پروردگار تعالیٰ شانہ کے علم سے غائب ہو۔ **مِنْ مِّثْقَالِ** میں سن زائدہ استغراق ہے اور علم الہی تو ہر جگہ و مخلوق
 کو خواہ محسوس ہو یا نہ ہو جیسے نبات و خضرات سب کو محیط ہے لیکن چونکہ کفار پابند محسوسات ہیں اور سوائے زمین و آسمان کے نہیں دیکھتے
 لہذا نہایت حقیر محسوس چیز کا پوشیدہ ہونا خواہ زمین میں ہو جو قریب محسوس ہے یا آسمان میں جو دور ہے مخصوص بیان فرمائی تاکہ اس
 سمجھ حاصل کریں کہ حضرت الہی تعالیٰ کے صفات کیسے کمال پر ہیں پس وہی معبود ہے۔ **الَا فِیْ کِتَابِ مُبِیْنٍ** مگر کتاب میں ہے
 مفسرین نے اس استثناء میں کلام کیا کیونکہ اگر قولہ **مَا یَعْرِضُ عَنْ رَبِّکَ** سے مستثنیٰ ہے تو یوں ہوگا کہ **مَا یَعْرِضُ عَنْ رَبِّکَ** الہی کتاب۔ حالانکہ یہ درست
 نہیں ہے کیونکہ یہ معنی ہوتے جلتے ہیں کہ علم الہی سے کچھ پوشیدہ نہیں مگر جو کتاب میں یعنی لوح محفوظ میں ہے یعنی وہ خارج از علم ہے
 حالانکہ یہ محال ہے اور جو اب دیا گیا کہ اشیاء و قسم کی ہیں ایک وہ کہ جنکو اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ پیدا کیا جیسے آسمان و زمین وغیرہ
 اور دوم وہ جنکو بلا واسطہ پیدا کیا جیسے بلا واسطہ مطلقاً آدمی کے تو **مَا یَعْرِضُ** یعنی مابعد لیکر یوں ہوگا کہ علم الہی سے دور نہیں کوئی چیز مگر وہی
 ایک درجہ دور ہے جو لوح محفوظ میں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسا جواب دینے والا محض غفلت میں رہا کہ اسکو اصول و فروع و ایجاد و
 فعل سب سے ذہول ہوا کیونکہ اسباب خود کچھ موثر نہیں تو ایجاد بلا واسطہ درحقیقت ایجاد الہی ہے علاوہ برین کلام علم الہی میں ہے
 نہ ایجاد میں پس یہ جواب محض و اہی و باطل ہے اور معتزلہ وغیرہ اہل بدعت و جہالت کے اصول سے متوافق ایسے قول کو بدوں رد کے
 ذکر کرنا روا نہیں ہے۔ بعض نے جواب دیا کہ استثناء بمعنی لکن ہے یعنی منقطع ہے اسے لکن فی کتاب میں۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے کچھ
 پوشیدہ نہیں ہے اور یہ معلومات آئینہ سب کتاب لوح محفوظ میں ثابت ہیں خلاصہ یہ کہ ایسا استثناء درحقیقت استثناء نہیں ہوتا ہے
 اور ابو علی جرجانی رحمہ اللہ نے کلام عرب سے الایجاد واد کے بولنا ثابت کر کے یہاں بھی یہی تجویز کیا اور کرخی رحمہ اللہ نے اسکو نصف قرار دیا اور
 مترجم کہتا ہے کہ نصف نہیں بلکہ درحقیقت قریب بجا وہ دوم ہے اور تحقیق یہ ہے کہ لکن کے معنی میں الایجاد منقطع ہے وہ لکن عطف کی قوت
 میں قرار دیکر بمعنی واد لیتے ہیں اور اردو زبان میں بھی لفظ مگر اس طرح بولا جاتا ہے۔ اور اس صورت میں معنی یہ ہوگئے کہ علم الہی نام کا مناسب
 میں آسمان کو محیط ہے خواہ کیسی ہی چھوٹی ہو اور یہ سب لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے ثبت فرمائی ہیں اور مقصد یہ کہ علم الہی محیط ہے اور

بڑی مراد۔ ملتی

Marfat.com

اور بیان سے نکلتا ہو کہ شدت محبت بجناب باری تعالیٰ سے فوت جہنم یا امید جنت کی نیت اسکی عبادت میں جاتی رہتی ہو اور ناشی رہے
مولیٰ سے ہر دم ہر اسان مخالف رہتے ہیں۔ پھر واضح ہو کہ اولیاء کی تفسیر میں علماء کے اقوال ہیں۔ بریضا وی کہنے لگا کہ اولیاء وہ لوگ
جو طاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے قوی رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے کرامت عطا کرنے کے ساتھ انکی قوی فرماتا ہو۔ اور ایسا ہی مشکلیں کا قول
ہو اور مدار انکا محبت کی یہ تاویل کہ بندہ کی طرف سے محبت یوں کہ طاعت میں مستقیم ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسطرح کہ انکو ثواب و
کرامت عطا فرماوے۔ اور اہل نقوت رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی مختلف عبارات سے تعریف کی ہیں لیکن مال واحد ہو اور بنائے تعریف کی
اثبات محبت ہو اور یہی مختار و صحیح ہو لیکن معنی محبت کے بیان میں نہیں آسکتے ہیں اور رہی کرامت تو یہ ولی کے بلے کچھ ضروری نہیں اگر مراد
اس سے خرق عادت ہو ورنہ ایمان و استقامت عین کرامت ہو اور جو تفصیل تعریفات میں ہو اور مجمل کی توضیح باعتبار ظاہر فہم ناقص ہو
ورنہ درحقیقت واضح معنی یہ ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے فرماتے بقولہ۔ **الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ** یعنی اولیاء وہ بندے ہیں جو ایمان
لائے و متقی رہے۔ پس خلاصہ معنی ولی کے مومن متقی۔ اور ابو سعید و رحم نے لکھا کہ تقویٰ کے مراتب متعدد ہیں اولیٰ یہ کہ شرک سے پرہیز کرے
اگرچہ اس سے گناہ سرزد ہو اور اعلیٰ یہ کہ طاعت پر قائم اور معاصی سے بختب اور شبہات سے دور اور طریق سنت پر مستقیم ہو۔ پس
یہاں تیسرا مرتبہ اعلیٰ مراد ہو اور مدار ولایت کا یہی تقویٰ ہو کہ ہر ایسی چیز سے جو حق تعالیٰ سے غافل کرے دور بھاگے اور تمام عالم سے
بالکل منقطع ہو کر اپنے رب تبارک تعالیٰ سے وصل ہوتے ہیں اسی سے انکو قرب و حضور و شہود حاصل ہوتا ہو۔ اور جب یہ غور کیا جاوے
کہ ایمان صدق دل سے لا الہ الا اللہ۔ کہنا پھر صدق کی تفصیل دیکھی جاوے تو مال واحد ہو کیونکہ جسے ایمان کے بعد معصیت کا ارتداد کیا پس
صدق کا کامل نہ نہیں ہو اور اسی کی نظیر ولی کی تعریفات میں مختلف عبارات ہیں جنکا حاصل ایک ہی ہو مگر لوگوں کے سمجھنے کو مختلف
عبارات میں بتلایا کہ اپنی سمجھ کے موافق ہر ایک سمجھ جاوے۔ ابن عباس و سعید بن جبیر نے کہا کہ اولیاء الہی وہ بندے ہیں جنکو دیکھنے
سے اللہ تعالیٰ یاد آوے۔ یہ بیان انکے سیار و آثار سے ہو۔ ابو حنیفہ و شافعی رحم نے کہا کہ اگر عالم لوگ اولیاء نہ ہوں تو پھر کوئی ولی نہیں ہو
کذا حکاہ تفسیر النووی فی مقدمہ شرح المہذب۔ پھر نووی رحم نے کہا کہ یہ ان عالموں کا ذکر ہو جو علم کے موافق عمل کرتے ہیں۔ قشیری رحم نے کہا
کہ ولی کی شرط ہو کہ محفوظ ہو جیسے نبی معصوم ہوتا ہو پس جیسے شیخ کا اعتراض ہو وہ مغرور و مخادع ہو ولی نہیں اور ولی وہی ہو جسکے اقوال و
افعال متوافق بشرع ہوں۔ مترجم کہتا ہو کہ بعض آثار میں اسکا مؤید آیا کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی ولی جاہل نہیں بنایا۔ اور معروف ہو
سے کہ بے علم نہ تو ان خدایاں شناخت ہو وقال الحافظ فی تفسیرہ۔ جو شخص متقی ہو وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو اسکو آئندہ کے لیے آخرت کا
اور پچھلی دن کا کچھ فوت اور غم نہیں ہو۔ اور عبد اللہ بن سعید ابن عباس و بہترے سلف رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اولیاء الہی وہ ہیں جنکو
دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے۔ اس میں ایک مرفوع حدیث بھی آئی جو سعید بن جبیر عن ابن عباس ہو کہ ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ
اولیاء الہی کون ہیں فرمایا کہ جب انکو دیکھے تو اللہ تعالیٰ یاد آوے۔ رواہ البزار و قال قد روی عن سعید مرسل۔ ابو ہریرہ رحم نے کہا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بدون میں سے بعض ایسے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام و شہداء رضی اللہ عنہم انیر غیبت
کریں گے۔ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ وے کون ہیں بتلادیکھے شاید کہ ہم ان سے محبت کر لیں فرمایا کہ وے ایک قوم ہیں کہ بدون شرکت مالی
یا نسبی کے انھوں نے آپس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے الفت کر لی انکے چہرے نور اور نوری کریوں پر ہونگے لوگوں کے فوت کے وقت
انکو فوت نہوگا اور لوگوں کے غم کے وقت انکو غم نہوگا پھر بڑھی آیت الان اولیاء اللہ لا خوف الخ۔ رواہ ابن جریر عنہ و صحیح الحاکم و

۷۷
مجلسی نے فرمایا کہ
یہاں تیسرا مرتبہ اعلیٰ مراد ہو اور مدار ولایت کا یہی تقویٰ ہو کہ ہر ایسی چیز سے جو حق تعالیٰ سے غافل کرے دور بھاگے اور تمام عالم سے بالکل منقطع ہو کر اپنے رب تبارک تعالیٰ سے وصل ہوتے ہیں اسی سے انکو قرب و حضور و شہود حاصل ہوتا ہو۔ اور جب یہ غور کیا جاوے کہ ایمان صدق دل سے لا الہ الا اللہ۔ کہنا پھر صدق کی تفصیل دیکھی جاوے تو مال واحد ہو کیونکہ جسے ایمان کے بعد معصیت کا ارتداد کیا پس صدق کا کامل نہ نہیں ہو اور اسی کی نظیر ولی کی تعریفات میں مختلف عبارات ہیں جنکا حاصل ایک ہی ہو مگر لوگوں کے سمجھنے کو مختلف عبارات میں بتلایا کہ اپنی سمجھ کے موافق ہر ایک سمجھ جاوے۔ ابن عباس و سعید بن جبیر نے کہا کہ اولیاء الہی وہ بندے ہیں جنکو دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے۔ یہ بیان انکے سیار و آثار سے ہو۔ ابو حنیفہ و شافعی رحم نے کہا کہ اگر عالم لوگ اولیاء نہ ہوں تو پھر کوئی ولی نہیں ہو کذا حکاہ تفسیر النووی فی مقدمہ شرح المہذب۔ پھر نووی رحم نے کہا کہ یہ ان عالموں کا ذکر ہو جو علم کے موافق عمل کرتے ہیں۔ قشیری رحم نے کہا کہ ولی کی شرط ہو کہ محفوظ ہو جیسے نبی معصوم ہوتا ہو پس جیسے شیخ کا اعتراض ہو وہ مغرور و مخادع ہو ولی نہیں اور ولی وہی ہو جسکے اقوال و افعال متوافق بشرع ہوں۔ مترجم کہتا ہو کہ بعض آثار میں اسکا مؤید آیا کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی ولی جاہل نہیں بنایا۔ اور معروف ہو سے کہ بے علم نہ تو ان خدایاں شناخت ہو وقال الحافظ فی تفسیرہ۔ جو شخص متقی ہو وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو اسکو آئندہ کے لیے آخرت کا اور پچھلی دن کا کچھ فوت اور غم نہیں ہو۔ اور عبد اللہ بن سعید ابن عباس و بہترے سلف رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اولیاء الہی وہ ہیں جنکو دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے۔ اس میں ایک مرفوع حدیث بھی آئی جو سعید بن جبیر عن ابن عباس ہو کہ ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ اولیاء الہی کون ہیں فرمایا کہ جب انکو دیکھے تو اللہ تعالیٰ یاد آوے۔ رواہ البزار و قال قد روی عن سعید مرسل۔ ابو ہریرہ رحم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بدون میں سے بعض ایسے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام و شہداء رضی اللہ عنہم انیر غیبت کریں گے۔ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ وے کون ہیں بتلادیکھے شاید کہ ہم ان سے محبت کر لیں فرمایا کہ وے ایک قوم ہیں کہ بدون شرکت مالی یا نسبی کے انھوں نے آپس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے الفت کر لی انکے چہرے نور اور نوری کریوں پر ہونگے لوگوں کے فوت کے وقت انکو فوت نہوگا اور لوگوں کے غم کے وقت انکو غم نہوگا پھر بڑھی آیت الان اولیاء اللہ لا خوف الخ۔ رواہ ابن جریر عنہ و صحیح الحاکم و

ابوداؤد و ابن ابی حاتم و البیہقی عن عمر بن الخطاب ایضا قال الحافظ شادہ جید و لکن اسناد حدیث غیر معجودہ منقطع و ردی اجماع
مرفوعاً عن ابی مالک الاشعری عن عمر بن الخطاب کہ عمر بن الخطاب سے مرفوع روایت ہے کہ بندہ کا ایمان خالص نہیں ہوتا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کو
محبت کرے اور اسی کے واسطے بغض رکھے پھر جب ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ولایت کا مستحق ہوا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندوں میں سے
میرے اولیاء اور میری خلق میں سے میرے سچا چارہ دہ ہیں کہ میری یاد میں رہتے ہیں اور انکی یاد میں انکو یاد کرتا ہوں۔ رواہ احمد وغیرہ۔ عبد الرحمن بن
غفر اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ بندگان الہی میں سے وہ بہترین جنکے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے اور وہ بہترین جو لوگوں کے درمیان لگائی
بجھائی کرتے پھرتے اور دوستوں کے درمیان بھوٹ ڈالتے اور باغی سرکش اکثر ناہنجار ہیں۔ رواہ احمد و ابن ابی حاتم و ابن ابی شیبہ
وہ ہیں جنکے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے اور اسکی باتوں سے تمہارا علم بڑھے اور اسکے کاموں سے تمکو آخرت کی رغبت ہو۔ رواہ الحکیم الترمذی
وہو غیر الحافظ الترمذی صاحب السنن الجامع۔ پھر واضح ہو کہ یہ فضل جن لوگوں کا بیان ہے بے شک اولیاء الہی ہیں لیکن یہ قطعی
مختصر نہیں کہ اس کمال والے آیت میں مراد ہیں بلکہ جائز ہے کہ اتنے کم مرتبہ والوں کو بھی شامل ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
اپنے اولیاء کو انکی ذات کے لیے معرفت اور دوسروں کو انکی منزلت کی رغبت دلائی بقولہ۔ **لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ** انکے لیے بشری ہر جہات دنیا میں اور آخرت میں۔ بشری بالغم والہ مقصورہ مصدر از مراد اس
وہ چیز جس سے بشارت ہو۔ پس دنیا میں انکا بشری وہ ہے جو اپنی کتاب میں اور اپنے رسول علیہ السلام کی زبان سے انکو خوشخبری کے
وعدے فرمائے اور سچے خواب میں اور مکاشفات میں اور موت کے وقت ملائکہ کا حضور نہایت خوبصورتی کے ساتھ کہتے ہوئے
کہ کچھ نہ ڈرو اپنے ہر بان مالک حق عزوجل کے رضوان میں چلو اور مانند اسکے۔ اور آخرت میں ملائکہ انکو فوز عظیم و سلامت کی بشارت
دیتے ہوئے آئے ہینگ۔ **لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ** اللہ تعالیٰ کے کلمات کے حق میں تبدیل نہیں ہے۔ اسکے وعدوں میں
کچھ خلافت کہ راہ نہیں سب برحق و سچ ہیں۔ **ذَٰلِكَ** یہ جو مذکور ہوا کہ دونوں جہان میں انکے لیے بشارات ہیں **هُوَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ** یہی فوز عظیم ہے۔ اسکی حقیقت و ماہیت کو تمام و کمال حق تعالیٰ جانتا ہی پس یہ بہت ہی بڑی نعمت ہے۔ یہ دونوں جملہ نعمتیں
اس بیان کے لیے ہیں کہ جس امر کی بشارت ہو گئی وہ بہت بڑی نعمت ہے اور معترضہ جملہ ہونے کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ اسکے بعد ضرور
کوئی کلام ایسا ہو کہ پچھلے کلام سے متصل ہو۔ لہذا قال البیضاوی ح۔ واضح ہو کہ قولہ **لَهُمُ الْبُشْرَىٰ** الخ گو یا توضیح ہے کہ انکو بشارات دنیا کی
وجہ سے فوت و غم بفضلی الہی زائل ہو جاتا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ ایمان درمیان فوت و امید کے ہے و لیکن انکو فوت و غم اس قسم کا جو
کو محیط ہو نہیں رہتا و لیکن عظمت و کبریاؤ الہی اور وارد قہریات سے ڈرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وقت موت کے بشارت ملائکہ سے
بحکم قولہ **تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ** ان لائحا فوا و لا تحزنوا الا تیر زائل ہو کر تمام اس ہو جاتا ہے اور یہ جو بعض نے لکھا کہ انکو اسوجہ سے فوت نہیں ہوتا
کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے انپر واجب کیا تھا اسپر وہ ٹھیک ٹھیک قائم رہے اور معاصی سے مجتنب رہے پس وہ اپنے اوپر پھر و سارکتے
اور اپنے پروردگار سے نیک گمان رکھتے ہیں انتہی مافی کلامہ توبہ بالکل خبط و مغل ہے انکو کبھی اپنی ذات یا اعمال و افعال پر یا تقویٰ و
طہارت پر کچھ اعتماد نہیں ہوتا اور کیونکر آدمی قبل مرگ کے یہ اطمینان کر سکتا ہے کہ میں گناہوں سے پاک ہو گا حتیٰ کہ ایمان پر خاتمہ کی تائید
فرض ہے پس منجملہ صفات اولیاء کے یہ ہے کہ تمام اعمال و افعال انکے بکوال الہی سجاوہ تعالیٰ موافق سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے
ہیں پھر بھی وہ انکو بالکل کچھ نہیں سمجھتے بقولہ **وَلَا يَدْخُلُ** احدکم الجنة علیہ الحدیث اور خوب جانتے ہیں کہ عظمت و کبریاؤ الہی تعالیٰ کے مافی

نسی سے عبادت اور انہیں ہو سکتی لقولہ ما بعد تاک حق عباد تک الحریث اوکاروی۔ اور لوگوں کی دنیاوی تعریف یا مذمت کچھ قابل اعتبار نہیں مگر آنکہ مومنین کا ملین اسکی تعریف کرن کو حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بشارت دنیا ہی سے شروع ہو گئی ہے اور طرق کثیرہ سے حدیث مرفوع میں حیات دنیا میں بشارت کی تفسیر صالح خواب سے مروی ہو لینے دنیا میں اللہ تعالیٰ اسکو سچا و چھا خواب دکھلاتا ہے لیکن اس میں انحصار نہیں ہے کیونکہ دیگر آیات و احادیث میں دیگر بشارات بھی حیات دنیا میں مومن کے لیے آئی ہیں ان نیک خواب نبوت کے چھا لیس اجزاء میں سے ایک جزو ہے چنانچہ ایسے خواب کو بیان کرنے کا حکم آیا اور جو شیطانی خیالات ہوتے ہیں انکے بیان سے منع کا حکم آیا ہے یہ مختصر فضائل اولیاء الہی سبحانہ تعالیٰ ہیں اللہم اجعلنی من اجتہ اولیاءک فی زمرہم بعفک یا ارحم الراحمین آمین۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ لا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون الآیہ عارت خلوق پر جب انوار ذات کا انکشاف ہوتا ہے تو نہایت مانوس ہو کر فرحت میں دوام وصال چاہتا ہے پھر تو رکھنے میں داخل ہوتا اور اس پر طمانیت و امید غالب ہو جاتی ہے پھر راحت وصال سے سماع انبساط میں داخل ہوتا اور نشاط و استبشار اس پر غالب ہو جاتا ہے اور یہ ایسا مقام ہے کہ سطوات عظمت سے وہاں قلب میں دہشت نہیں آتی اور نہ ہیبت سے روح مضطرب ہو اور نہ شان قہاری سے سر باطن فناء ہو اور نہ سلطان عزت سے وجود مضطرب ہو بخلاف اسکے جب تک ولی کو دیدار صفات کا مرتبہ ہوتا ہے تو وہاں اسرار کمال وابد کی منازل میں سر ہوتی ہے اور وہاں غیرت قہرات سے خطرہ فناء رہتا ہے چنانچہ وارد ہے کہ المخلصون علی خطر عظیم۔ اہل اخلاص ایک بڑے خطرہ میں ہوتے ہیں۔ پھر جب اسرار کو ان منازل سفر سے سکون ہوا اور حال الحق فی الحق ہوا اور تکمیل باللہ فی اللہ حاصل ہوئی اور انوار جمال میں توطن ہوا تو پھر اس پر امتحان کی بجلیاں نہیں گرتی ہیں چنانچہ دیکھو کہ جنت میں مومن پر آفات العذاب و خوف و حزن نہیں کیونکہ وہ مقام روح و روحان ہے ایسے ہی عارت بھی جب جنت مشاہدہ میں پہنچا تو سایہ لطافت سے نمازت قہریات سے مانوس ہو جاتا ہے پس یہی اشارت ہے قولہ الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون۔ یعنی مکر سابق ازلی سے خوف نہیں کیونکہ سابقہ ازل میں غایات قدم کا ظہور ہوا اور حزن آئندہ عوارض قہر سے نہیں کیونکہ غایت کفایت میں ابد تک معشور ہوئے اور کہہ کر وہ بندہ غم و خوف میں ہو گا جو جمال کا ناظر و نور جمال میں داخل ہو۔ پھر ولایت بدون چار مقام کے پوری نہیں ہوتی۔ اول مقام محبت۔ دوم شوق۔ سوم عشق۔ چہارم معرفت۔ پس محبت نہیں حاصل ہوتی بدون کشف جمال کے اور شوق نہیں ملتا مگر نسیم وصال کی خوشبو سے اور عشق نہیں ہوتا بدون قرب القرب کے اور معرفت نہیں ہوتی بدون حضور صاحبیت کے اور اصل صاحبیت کشف الوہیت قدم مع ظہور انوار صفات مجموعی حالت ہے چنانچہ جب انوار صفات دیکھے اور نفوت و اسرار کو اور صفات کے مشارب کو پہچان لیا کہ سابق میں قولہ تیفکرون فی خلق السموات الآیہ اور قولہ من یوت الحکمۃ الآیہ وغیرہ میں مشارب کا تفصیلی بیان گرا ہے اور اس سے اُس نے ذات کی معرفت حاصل کی۔ اور مقام فنا سے بعفقت بقار کلا تو ملی ہوا پس محبت سے اسکو طاعت میں سرگرمی ملتی ہے اور شوق سے حالت طاری ہوتی ہے اور عشق سے جان فدا کرنا چاہتا ہے اور معرفت سے یہ کہ تمام ماسوا حق سبحانہ تعالیٰ سے منقطع ہو جاتا ہے۔ پھر طاعات سے اسکو فراست حاصل ہوتی ہے اور حالت سے لطافت اور بذل الوجود سے کرامات اور ماسولے حق تعالیٰ کے سب سے خالی و منقطع ہونے سے ہیبت و وقار حاصل ہوتا ہے پس جب ان مدارج پر پہنچا تو وہ اللہ تعالیٰ کی ملک میں ایک آیہ الہی ہوتا ہے و خصال اسکے بشارت و سخاوت ہیں اور اخلاق اسکے محبت و نصیحت ہیں

بھلا یوں کا حکم کرتا ہو اور ممنوعات سے روکتا ہو اور بندگان حق تعالیٰ پر حدود الٰہی یعنی فراغت و واجبات و محرمات و ممنوعات کو بھلا رکھتا ہو پس جسے ایسے ولی کو دیکھ لیا اسکو مبارک باد اور جسے اسکی خدمت کی اسکو ضد گوشت بشارت و مبارکباد ہو۔ یہ جو ہم نے بیان کیا اسکی تصدیق آگے کی آیت پر یعنی قولہ تعالیٰ الذین آمنوا وکانوا یقون۔ ایمان اسکا تصدیق ہو رہا آئی ہو یعنی تصدیق و یقین اسکا انوار حاصل ہو گیا۔ اور شہود الٰہی سے اللہ تعالیٰ کو بشارتہ کر لیا اور معرفۃ اللہ باللہ تعالیٰ پا گیا کہ اسکی معرفت کسی سبب سے نہیں سوائے کشف جمال قدم کے۔ اور نقوی اسکا یہ ہو کہ سوائے حق تعالیٰ کے سب سے۔ حتیٰ کہ اپنے نفس سے بھی اسکو انقطاع ہو۔ پس اسکے ایمان سے اسکو کرامات ملتی ہیں اور نقوی سے مشاہدات حاصل ہوتے ہیں۔ پھر حق تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں اسے اپنی رضا و وصال و مشاہدہ کے حصول سے انکے دون کو فرحت میں کر دیا بقولہ تعالیٰ لہم البشرى فی الحجۃ الدیوانی الآخرۃ یعنی دنیا میں انکو مشاہدہ بیانی ملا اور آخرت میں مشاہدہ عیانی حاصل ہو گا۔ دنیا میں مکاشفات اور آخرت میں مشاہدات ہیں۔ دنیا میں تجلی و آخرت میں قرب منزلت ہو دنیا میں دیدار الٰہی بیداری خواب میں نصیب ہو اور آخرت میں وہاں دیدار مشاہدہ ہو۔ قلت ذالک فی رویۃ النام قولہ علیہ السلام اتانی ربی فی حسن صورۃ الحدیث اخرجہ الترمذی و صحیحہ و احمد فی مسندہ باسناد حسن ابن الجوزی فی العلل و قول الدارقطنی رحمہ ان الحدیث بطریقہ ضعیف خطا لا یلتفت الیہ او یقال انہ اراد رحمۃ اللہ تعالیٰ ان تکلم بالطریق الہی اور وہاں بحجۃ ضعیفہ مع ان کثرۃ الطرق اذالم یکن فیہا وضاع تجمل الحدیث حسن کا تقر فی الاصول فلیتفکر پھر حق تعالیٰ نے مکر بشارت فرمائی کہ ازل میں جو مختار ہو گیا وہ اختیار مبتذل و متغیر نہیں ہوتا بقولہ تعالیٰ لا تبہیل لکلمات اللہ حسن غایت ازلی انکی اصطفا ئیت کی اختیار آئی ہو کبھی اسکی صفات میں تغیر و تبدل نہیں ہے قلت و ہذا ظہر ان ما بحری علی من صطفی فی الانزل من عوارد الامتحان الے غیر معروف کما وقع لما عرضی اللہ عنہ لایخرجہ عن الاصطفائیۃ و لذلک تری الہی صلی اللہ علیہ وسلم حسن الثناء علیہ بعد ما رجم الما عرضی اللہ عنہ و انکر علی من وقع فیہ فلیتدبر۔ پھر حق تعالیٰ نے فرمایا۔ ذلک ہو الفوز العظیم۔ یہی فوز عظیم ہے عظمت یہ کہ اس قدر سے نجات پائی جس میں جم غفیر بے تعداد شباطین و اقوام کفار و مشرکین راندے گئے جنکے مقابل میں اہل حق بمنزلہ سپید تل کے سیاہ اونٹ میں ہیں اور حق تعالیٰ کی سلطنت و عظمت میں اس کثرت سے مخلوق مطرود فرمانے سے ذرہ بھی کمی ممکن نہیں ہو پس ولی کو کتنا بڑا فوز عظیم مل گیا کہ اس قدر سے چھوٹا اور کیا بڑا فضل پایا کہ حضرت خلاق العظیم غیر تنہا ہی عظمت و کبریا و صفات رب العزۃ کا مشاہدہ و وصال پایا۔ اس سے بڑھ کر کون فوز ہو گا۔ واسطی رح نے کہا کہ چار نام پاک سے اولیاء کے خطوط ہیں اور ہر ایک کو ان پاک ناموں میں سے ایک کے ساتھ قیام ہو اور وہ پاک نام یہ ہیں۔ ہوا الاول والاخر والظاہر والباطن۔ پس جو انکی غایت کے بعد اسے فنا ہوا وہ کامل تمام ہو قلت یعنی پہلے ان اسماء کے بشارت میں منور ہو کر پھر اسے بھی فانی ہوا تو اکمل ہوا اور جو اسم الظاہر کے خط میں آئے اسکو عجائب قدرت کا تلا حظ ہو اور جو اسم الباطن سے مشرف ہوا وہ انوار سرسبز سے منور ہو اور جو اسم الاول سے مشرف ہوا وہ ماسبق سے مشرف ہو اور مشرف باسم الآخر ہو و بطریقہ استقبال ہو اور ہر ایک کو اپنی طاقت و طبیعت کے اندازہ پر ان پاک ناموں میں کشف ہوتا ہو مگر آنکہ کسی بندہ کی حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے توفی فرمائی۔ بعض نے کہا کہ اہل ولایت کے دل ہر بات سے محفوظ ہوتے ہیں کیونکہ دے مواز حق ہیں۔ بعض سے کہا گیا کہ اولیاء کی علامت کیا ہو فرمایا کہ انکے ہوم مع اللہ تعالیٰ و انکا شغل باللہ تعالیٰ و فرار الی اللہ تعالیٰ ہو۔ ابو سعید الخدری نے کہا کہ دنیا میں اولیاء الٰہی اپنے قلوب سے پر داز کر کے اقسام فوائد و حکمت کے میوے کھدکے و

چشمہ معرفت سے پانی بیٹے ہیں پس وہ فعلول سے بھل گئے اپنی دنیا سے گریز کرتے اور مولیٰ سبحانہ تعالیٰ سے انس پاتے اور دوسے اپنی جان سے بھی وحشت کھاتے ہیں یہاں تک کہ فرشتہ اجل و موت آ جاوے اور بنیٰ شیخ نے کہا کہ اولیاء کے نفوس انکے قلوب کو اٹھاتے ہیں اور اعداد کے قلوب انکے نفوس کو اطفال کی طرح اٹھاتے ہوئے نفوس کی راحت رسائی کرتے رہتے ہیں بطریقہ شریک و کفر و معصیت کے۔ شیخ ابو یزید رحم نے کہا کہ اولیاء الہی مانہ عروس کے پردہ نشین ہیں انکو سوائے محرم کے کوئی نہیں دیکھتا اور محرم وہ ہے جو جملہ فقر میں ہوئے۔ ابو علی الجوزجانی رحم نے کہا کہ دلی وہ ہے جو اپنی حالت میں فانی ہو اور شاہد حق سبحانہ تعالیٰ میں باقی ہو اسکا قول حق سبحانہ تعالیٰ ہے کیونکہ دلی کو خود اپنی خبر نہیں اور سوائے حق تعالیٰ کے کسی کے ساتھ اسکو قرار نہیں ہے۔ ابو حفص رحم سے پوچھا گیا کہ دلی کون ہے فرمایا کہ جو کرامات سے موند گیا گیا مگر خود کرامات سے غائب ہے۔ قال المترجم یہ ایک حالت دلی کا بیان نہیں ہے اور اسکی نظیر بغرض سمجھانے کے یوں ہے کہ آدمی ایک پتلی سے کام لےوے کہ کام اسکے ہاتھوں ہو مگر خود اسکو شعور نہیں ہے اسی واسطے عوام الناس کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ دلی کی خوشامد و غیرہ سے یہ نیت مت رکھو کہ وہ کچھ کرے گا کیونکہ وہ خود فانی ہے جو امر الہی موافق قضاء و قدر کے جاری ہوگا اسی کے موافق وہ پتلی حرکت کرے گی مگر اللہ تعالیٰ عزوجل کی اسپرکراست ہے کہ وہ محل جریان قضاء و قدر ہے اشاریہ الشیخ ابھیلائی قدس اللہ سرارہ و رضی اللہ عنہ فی فتوح الغیب و صرح بہ غیر واحد فاستغفم۔ محمد بن علی الترمذی رحم نے کہا کہ دلی کی روح پر خوب میں اید قلب پر ہر حال میں تعلق الہی سے ہوا رہیں تو روح اسکی جاکر عرش کے نیچے سجدہ کرتی ہے اور اسکا قلب اوپر سر کرتا و مناجات مجالس و بشارت میں حاضر ہوتا ہے۔ ابو سعید الخدری رحم نے کہا کہ انکے لیے حیات دنیا و آخرت میں بشارت ہے دے ہر دم اسکے حضور ہا حاضریں لیکن حق تعالیٰ عود جل کی بارگاہ ربیع و معالج و سبب و نعمتہا سے غیر متناہی سے انکو لمحہ لمحہ وہ کچھ حاصل ہوتا رہتا ہے کہ قبل علم و عطار کے انکو اسکی خبر ہی نہ تھی لہذا جب بارگاہ الہی انکی اطلاع بحسب مقدار ہوتی تو انکے مراتب متفاوت و مناصب متعدد اور ہر ایک کے لیے طریقہ خاص و انکشاف مقامات ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ مترجم کہتا ہے کہ اولیاء کی محبت اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ایک نعمت عظمیٰ ہے اور ایسے بندوں سے دل میں محبت رکھنا بدین معنی کہ ضرور دوسے دنیا یا برزخ میں موجود ہیں اور اکابر انکے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی کافی ہے کچھ انکی شناسائی یا ملاقات ضرور نہیں ہے ایمان حاصل ہو جاوے تو نہایت خوب ہے لیکن کثرت سے عوام الناس خالی کوئی خرق عادت دیکھ کر معتقد ہو جاتے اور اسی کو پہچان تصور کرتے ہیں حالانکہ یہ محض غفلت ہے اور بہت خوفناک کیونکہ یہ امر شیطان سے بھی ممکن ہے جبکہ وہ ہر دم گمراہ کرنے کے درپے ہے تو خرق عادت دو شخصوں سے ہوتا ہے ایک ولی اللہ تعالیٰ سے اور یہ کرامت ہے دوم ولی الشیطان سے اور یہ ضلالت ہے پس عوام کو چاہیے کہ زہد و تقویٰ کی شناخت مقرر کریں ورنہ برباد ہونگے لیکن صد افسوس کہ انکو دلی سے اللہ تعالیٰ کی محبت سے الفت نہیں بلکہ دنیا حاصل ہونے کی طمع سے جا پلو سی ہوتی ہے اور یہ بات خواہ مخواہ انکو دلی الشیطان سے ملتی ہے کیونکہ دلی اللہ کہیں انکو دنیا میں پھنساویگا بلکہ بادیاسے بچاویگا۔ فلینالوا اللہ تعالیٰ ہوا ہادی رہو بفضل و توفیق اللہ من الفضل۔ یہ حال تو اہل الحق کا متجاہد کمال موصوفہ اہل الآخرہ ہیں۔ پھر حق تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ و حکمت کا اور اہل دسواس و اعداد کا بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ اَلَا إِنَّ لِلَّهِ

اور نہ غم کہا انکی بات سے اصل سب زور اللہ کو ہی وہی ہو سکتا جانتا ستا ہے اللہ تعالیٰ

وقفہ

مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ هُوَ الَّذِي

جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝

لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝

اُن لوگوں کو جو سنتے ہیں

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ أَوْرَثْنَا عِلْمِينَ ۝

لیے جاوین اور مجاز و مبالغہ کا احتمال دور ہو تو جواب یہ ہو کہ بے شک غایہ نقداً اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے جیسے بیان فرمایا اور رسولوں و مومنون کے لیے جو عزت ہو وہ اللہ تعالیٰ ہی کے فضل سے انکو حاصل ہو پس عزت میں سے کچھ بھی کسی دوسرے کے اختیار و قدرت میں نہیں ہے۔ **هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** وہی سميع و علیم ہے پس کافروں کے بد اقوال سننا اور انکے انجام کو جاننا ہے پس اللہ تعالیٰ چاہے آدم میں کفار عذاب و فناء میں گرفتار ہوں لیکن کمال رحمت سے ہر ایک کا وقت مقرر کیا تاکہ دنیا سے فانی کا حصہ لے لیوں کہ آخرت انکے لیے عذاب ہی عذاب ہو اور یہ وہم کافروں کا کہ انکے معبودات و شرکاء کچھ اختیار رکھتے ہیں جو انکو نفع و ضرر پہنچا سکے ہیں محض باطل ہے۔ **الْأَنَّا لِلَّهِ مَن فِي السَّمُوتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ** خبر دار ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو آسمان میں اور جو زمین میں ہے۔ من کا اطلاق عقل والوں پر آتا ہے جو ملائکہ جن و انسان ہیں۔ جب یہ عقل والے جو مخلوقات میں سے اثرات ہیں اللہ تعالیٰ کے عہد ملک مخلوق خدمتی اسکے قبضہ قدرت میں مسخر ہوئے کوئی انہیں شریک و معبود ہونے کے لائق نہیں تو باقی چیزیں جنکو عقل ہی نہیں اور اہل ہنر دے تو بدرجہ اولیٰ لائق عبادت کے شریک و غیرہ کسی ایسی چیز کے مستحق نہیں ہو سکتے جو اللہ تعالیٰ کی شان پاک کے واسطے مخصوص ہے لہذا مشرکوں کی تخیل فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ اسْ كَلَامٍ بَيْنَ يَدَيْهِ** یا استغما یہ با موصولہ ہے پس اگر موصولہ ہو تو من پر عطف ہے اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی کے لیے عبد مخلوق مسخر ہے ہر وہ عقل والا جو آسمان و زمین میں ہے اور ہر وہ بے عقل چیز جسکو ایسے لوگ پوجتے ہیں جو سوائے اللہ تعالیٰ کے شرکاء کو پوجتے ہیں یعنی بت و غیرہ جنکو مشرکین اپنے زعم میں شرکاء عبادت جانتے تھے اگر کہا جاوے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کہاں بلکہ اللہ تعالیٰ کو بھی پوجتے تھے تو جواب یہ کہ اللہ تعالیٰ ایک معبود ہے جسکا کوئی شریک ہو نہیں سکتا جب وہ شرکاء کو مستحق عبادت زعم کرتے تو اللہ تعالیٰ نے کی عبادت اس زعم کے ہوتے ہوئے ممکن نہیں رہی۔ اور اس میں کافروں پر تعریف ہے کہ مخلوقات الہی میں خود عقل والے و عقل ہو کر بے عقل والے جعفر کیا پنا معبود بناتے ہیں ایسے جابل احمق ہیں۔ اگر استغما یہ ہے تو یہ معنی کہ کون چیز پر جسکی پیروی کرتے ہیں وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے سوائے شرکاء پوجتے ہیں یعنی خواہ مخواہ وہ بھی آسمان و زمین کی مخلوقات میں سے مسخر بقبضہ قدرت الہی ہے کچھ اور نہیں ہو سکتی ہے پھر اسکو کیا سمجھ کر پوجتے ہیں بھرتے کہ قولہ ان یثبون الا الظن بیان ہے۔ اور ایک تواتر میں تدعون بتا خطاب ہے تو معنی یہ ہونگے کہ کس کی اتباع کرتے ہیں وہ لوگ جنکو تم سوائے اللہ تعالیٰ کے پوجتے ہو شرکاء و ٹھہرا کر جیسے مسیح علیہ السلام یا ملائکہ وغیرہم اور حاصل آنکہ جنکو تم شرکاء بنا کر پوجتے ہو وہ کس کو پوجتے تھے یعنی ضرور اللہ تعالیٰ کو پوجتے تھے پھر تمہیں کیا ہوا کہ اس میں انکی پیروی چھوڑ کر مخالفت کرتے ہو۔ علیٰ ہذا اول برہان سے سمجھایا کہ ہر ذی عقل و غیرہ سب مخلوق ربذہ الہی ہے کوئی معبود نہیں ہو سکتا پھر انکو ملزم ٹھہرایا کہ جنکو مانتے ہو بیان تاک کہ انکی پوجا کرنے لگے ہو وہ سب تو اللہ تعالیٰ کو پوجتے اور اسی کو معبود مانتے تھے تمہیں کیا ہوا کہ اس میں انکی پیروی سے مخالفت کرتے ہو۔ اگر مانا فیہ ہے اور یہی مفسر حملے مرجع قرار دیا تو یہ معنی ہیں کہ سب ذی عقل و معقل تو مخلوق الہی ہے اور نہیں پیروی کرتے وہ لوگ جو پوجتے ہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے شرکاء کو حقیقت میں شرکاء کی۔ یعنی شرکاء بنا کر پوجنے والے جنکو پوجتے ہیں وہ حقیقت شرکاء نہیں ہیں بلکہ انھوں نے اپنے نزدیک انہیں اہمیت مان لی ہے لہذا فرمایا۔ **إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ** نہیں پیروی کرتے ہیں مگر گمان کی۔ یعنی بدون حق برہان و حجت کے خالی گمان کے پیرو ہیں اور حکم قولہ ان الظن لا یغنی عن الحق مشیبا۔ حق کے واسطے گمان کچھ بھی کافی نہیں ہے انکے گمان سے کچھ

انکو راہ حق نہ ملی اسیر اسٹے گمراہ ہوئے اور تفسیر قولہ ولا الضالین - میں آبا کہ استعاری ضلال - نصاری گمراہ ہیں تو اسی وجہ سے کہ خالی
گمان کے پیر دین اور غریب بیان آتا ہے۔ واضح ہو کہ اس تقدیر میں جبکہ مانا یہ ہووے شرکار کو لقب دو وجہ سے ہو سکتا ہے اور
ایک شرکار محذوف ہے اول یہ کہ شرکار جو مذکور ہے قطعاً سے منصوب ہے اور یہ دعویٰ کا مفعول محذوف ہے کیونکہ مذکور اس محذوف پر دلالت
کرتا ہے اور دوم یہ کہ جو مذکور ہے مفعول یہ دعویٰ کا مفعول محذوف ہے بہر حال تقدیر کلام یہ ہے ما یتمع الذین یدعون من دون اللہ شرکاراً
اسے الذین یدعون من دون اللہ شرکاراً لا یقربون شرکاراً علی الحقیقۃ بل لا یقربون الا الظن - یعنی جو لوگ سولے اللہ تعالیٰ کے شرکار کو کہتے
ہیں دے نہیں پیردی کرتے ایسوں کی جو حقیقت میں شرکار ہوں بلکہ انھوں نے انکو شرکار زعم کیا ہو پس نہیں پیر دین گمراہ بنے زعم
کے اور ایسے زعم سے انکو کچھ فائدہ نہیں ہے کیونکہ یہاں عبادت کے لیے معبود حق چاہیے جو خالق و مالک ہو اسکی الوہیت پر دلیل قطعی
ہو وہ نہیں بلکہ دے گمان کی پیردی کرتے ہیں - **وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ** اور نہیں ہیں دے لوگ مگر انکے اکل لگاتے ہیں
یعنی کسی حق حجت پر نہیں بلکہ اپنے اکل پر چلتے ہیں لہذا جھٹک کر شیطانی راستہ پر ہو رہے ہیں - پھر انکو متنبہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے
تکوید کیا کہ ہوش گوش عقل دی اور اپنی قدرت والوہیت و تقدس کی نشانیاں صاف ظاہر کر دیں پھر ایسے اندھے بادے کیوں بنتے
ہو چنانچہ فرمایا - **هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا** اور اسکو مبصر مجازاً
فرمایا کیونکہ ہمارے خود دیکھنے والا نہیں بلکہ اس میں دیکھنے والا دیکھ لیتا ہے - اور لتبصروا فیہ - بمقابلہ لتسکونوا فیہ کے نہیں فرمایا تاکہ جو ظرف
سبب ہے اس میں اور خالی ظرف میں فرق ہو جاوے - اور رات پیدا کرنے کی علت غائی ذکر فرمائی یعنی لتسکونوا فیہ - اور رات کا وصف
حذف کیا اور دن کی علت غائی حذف کی یعنی مثلاً لتتفرحوا الی طلب الخواج - اور وصف ذکر کیا یعنی مبصر پس یہ بلاغت ہے کہ ہر ایک
مذکور دوسرے مقابل محذوف پر دلالت کرتا ہے گو یا یوں فرمایا - **هُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ مَظْلًا لِّتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا** کو الے و الجم - اسی
پاک خالق نے بنا دیارات کو تاریک تاکہ تم اس میں سکون اختیار کرو اور بنا دیار دن کو روشن تاکہ اپنی ضروریات میں حرکت کرو - تنبیہ ہے
کہ اسکی قدرت نہایت کاملہ اور نعمت نہایت بزرگ ہے وہی مستحق عبادت ہے جسکی الوہیت پر یہ قطعی دلائل قائم ہیں پھر تم اپنے اکل پر
بتون وغیرہ کو کیسی الوہیت میں شریک کرتے ہو اور عقل سے بالکل خالی بنتے ہو - یہاں لطیف اشارہ ہے کہ قدرت کاملہ الہی سے ہر مخلوق
ایسے محکم صانع پر ہے کہ حکم قولہ علیہ السلام کل میسر لما خلق لہ - اور دل جو سب کے سب حکم دوسری حدیث کے ظلمت میں پیدا ہوئے ہیں ان میں سے
بعض کہ نور الہی سے حصہ ملا سووے روز روشن کی طرح مبصر الوہیت الہی اور نور بعیرت سے ہدایت پر ہیں اور باقی مثل شب مظلمہ کے
ڈھکی دیے ہوئے مطمئن ہیں - فافہم - یہ کمال قدرت الہیہ ہے **فِي ذَٰلِكَ لَا يَتْلُو لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ** اس میں بے شک
نشانیاں ہیں ایسی قوم کے لیے جو سنتی ہیں لیکن نہ نصیحت و عبرت کی سنوائی سنتے ہیں کیونکہ سننے کا یہی فائدہ ہے ورنہ آواز کان میں
پڑنا تو گائے گورد جاوے کہ بھی حاصل ہو کہ حق بالآیت - **اللادعاء ونداء الآیۃ** - چرواہے کی آواز سنتے اور کچھ نہیں سمجھتے ہیں یہی حال
کفار و مشرکین کا ہے **فِي الْعُرَائِسِ** قولہ تعالیٰ **هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا** - رات میں عاشقوں و اہل محبت کا سکون انکی شایا
کے لیے ہے جسکی قدر وہی لوگ خوب جانتے ہیں - **اَقْعَىٰ نَهَارِي بِالْحَدِيثِ وَبِالنَّهْيِ** - یعنی جامع ۱ - یہ مجبئی جامع باللیل
مع الہم - اور دن کو انار قدرت انہیں ساری ہونے کے لیے روشن بنایا کہ آفتاب صفات ہر خطہ طلوع کرتے ہیں پس وہ آئینہ ہے کہ عاقل
اس میں تجلی حق تعالیٰ کو دیکھتی ہیں **اللاتری** اسے قولہ تعالیٰ **اللہ نور السموات والارض** آیت - بعض نے کہا کہ رات کو سکون خلوت و

طیف اشارہ کرنا ہے
سے خلقت مخلوق اپنے
کمال میں پیر کرنا ہے
نظم کر عبادت کو
جانبین سے دلالات
ارواح نورانی کو
الوہیت کو
راکب اپنی خلقت کو
بن لگا کر خفا میں
دن کو بین باطن اور
بین کائنات و دنیا میں
جمع کرنے والا ہے و کج
اور نہ کہ توحید کرنا ہے
یعنی رات غم و اندوہ میں
خفی و خام

اور دن کو مبصر کیا کہ نظر عبرت سے مخلوقات الہی کو دیکھیں بر خلاف انکے کفار و مشرکین رات میں موت کی نیند سوتے اور دن میں موت کا کاروبار کرتے ہیں وہ بالکل مردہ ہیں اور وحدانیت الہی سے محض غافل و جا بجا باوجود ان دلائل واضحہ کے شرک پر آمادہ بالکل نہایت گستاخی کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔ بقولہ تعالیٰ

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

کہتے ہیں اس لئے کوئی بیٹا کیا وہ پاک ہے وہ بے نیاز ہے اسی کا ہی جو کچھ ہے آسمانوں اور زمین میں

إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا اَتَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ

کچھ سبب نہیں تم پاس آسکی
کیون جھوٹ لکھتے ہو
جوابات نہیں ہاسکتے

قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۝ مَتَاعٌ

کہ جو لوگ باندھے ہیں اللہ پر جو تھک بھلا نہیں پاتے تھوڑا سا برت لینا

فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْفِخُ الْعُذَابِ الشَّرِيدِ

دنیائین پھر ہماری طرف ہو انکو پھر آنا پھر حکما دینگے ہم انکو
يٰۤاَكَاۤفِرُوۡنَ

[illegible]

جو عقل سے بالکل سناپی ہیں مگر وہ ہم کی قوت البتہ ایسے خیالات و اشکال لگاتی ہے کہ چونکہ وہ علو تین گڑھا کرتی ہے اور یہ قوت فن ریاضی کے لیے ضروری ہے جیسا کہ یونانیوں نے تصریح کی ہے اسی واسطے بچوں کو جب تک عقل ضعیف اور قوت واہمہ قوی ہوتی ہے پہلے ریاضات سے شروع

تذکرہ ادبیات

سب میں تو فرزند کو نہ ہو سکتا ہے کیونکہ فرزند مثل باپ کے ہوتا ہے وہ ملوک کیونکہ ملوک کا۔ اور قسم ہے اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کی کہ جیسے اللہ تعالیٰ کا بیٹا یا شریک ہونا محال ہے ویسے ہی جیسا یہ عقیدہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کے ہرگز نہیں پہچانتا اور نہ اس پر ایمان لایا کرتا اور اسے ایسا کلمہ زبان سے نکالا کہ خیر کوئی دلیل نہیں اور جسکے منہ سے اہل حق کی رد میں تھرائی ہیں۔ گما قال تعالیٰ وقال اتخذ الرحمن ولنا لقد جئتم شيئا ادا لم يحاد اسموات وارض وخلق الارض وخر الجبال بها ان دعوا للرحمن ولدا الآية۔ پھر مشرکین کی جہاں انکا قول باطل ہونے کو خوب واضح کر دیا بقولہ تعالیٰ۔ اِنَّ عِنْدَ كُمْ نَصْرًا مِّنْ سُلْطٰنٍ يَهْدٰ اَجَارَ مَجْرَدٍ مَّتَعَلِّقٍ بِسُلْطٰنٍ يٰ اَيُّهَا صَفَتْ يٰ مَتَعَلِّقٍ عِنْدَ كُمْ هُوَ۔ گو یاروں کہا گیا کہ ان عیندکم من سلطان کا تہذا۔ یا۔ ان عیندکم ہذا من سلطان۔ یعنی نہیں ہے ہمارے پاس اس پر کوئی حجت یعنی ٹھیک دلیل۔ اَتَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ بھلا تم بتاتے ہو اللہ تعالیٰ پر وہ جسکا تمکو علم نہیں ہے۔ یعنی جب بلا دلیل تم نے اللہ تعالیٰ پر ایسی بات کہی تو ضرور دروغ باندھا اور اس سے بڑھکر کون گنہگار اپنے آپ کو قرار کرے والا ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھے پھر ایسا بہتان جو اسکی الوہیت کے منافی ہے۔ قال البیضاوی اس میں انکی جہالت و گستاخی پر سخت ملامت ہے۔ واضح ہو کہ اس میں اہل الحق کے واسطے یہ دلیل ہے کہ جو بات یا جو فعل ایسا ہو کہ اس پر کوئی دلیل شرعی نہ ہو وہ قول و فعل جہالت ہے اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اہل ایمان جن امور پر اعتقاد رکھتے ہیں وہ سب امور ایسے ہونے چاہیے ہیں جو قطعی دلیل سے ثابت ہوں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ اعتقادی باتوں میں تقلید کر لینا جائز نہیں ہے کھانڈ کر البیضاوی وغیرہ۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسے ہی ائمہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے بدلیل ایسی ہی آیات و احادیث کے تصریح کر دی ہے کہ اعتقادات میں تقلید نہیں جائز ہے اور گویا اس پر اجماع ہے اور بعض نے جو اس میں کچھ کلام کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے یا اختلاف فقط لفظی ہے اور دونوں کا مطلب ایک ہی ہے کیونکہ مثلاً یہ بات کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اگر کسی دوسرے کی تقلید سے مان لیا اس طرح کہ وہ مانتا ہے تو میں بھی کہتا ہوں اسکے کچھ معنی نہیں ہیں جب تک کہ یہ یقین نہ کرے کہ بے شک اللہ تعالیٰ واحد لا شریک ہے اور لا الہ الا اللہ کے یہی معنی ہیں۔ اور نہیں سے علماء نے لکھا کہ مثلاً اگر ایک لڑکا کسی زید کے باپ نے اسکے ساتھ ایک لڑکی سماء ہندو کے باپ کے بیاہ دینے سے ہندو سے نکاح کر دیا پھر دونوں مانع ہوئے پس اگر لڑکا یا لڑکی کوئی حالت بلوغ میں اپنے ایمان و اعتقاد کو ہر دین اسلام کے نہیں جانتا تو وہ مومن نہیں اور نکاح باطل ہوا اور واضح ہو کہ یہ ضرور نہیں کہ وہ کتب کے لڑکوں کی طرح آمنت باللہ و ملائکہ و کتبہ و رسلہ الخ فصیح عبارت میں بیان کرے بلکہ خالی عبارت کچھ مفید نہیں جب تک کہ اسکے معنی بخانے اور معنی جانتا کافی ہے اگرچہ عبارت فصیح میں ادا نہ کر سکے اور مسئلہ فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں مصرح ہے۔ اب اہل اسلام جو عموماً اس سے بالکل غافل ہیں اپنی اولاد کو اعتقاد حق کی تعلیم فرض عین سمجھیں اور ہوشیار ہوں کہ یہ بلا سے عام پھیلی ہوئی ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ باب اعتقاد میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو حسب قرآن مجید و احادیث صحیحہ میں آیا اور دیگر امور آخرت کو خیر ایمان کا مدار ہو جائے اور ہر لہذا فرموج اعمال جن سے توشہ آخرت کا نام مقصود ہے ان میں بالاجماع دلائل ظنیہ کافی ہیں اور ان اعمال کے اعتقاد جو نہ تالیع ہیں یعنی اصل مقصود عمل ہے اور اعتقاد تالیع ہے بلکہ وہ خالی آگاہ ہو کر کام کرنے کے لیے ہے تو اس میں اصل کے موافق دلیل ظنی کافی ہے مثلاً ترواہب ہے تو مقصود یہ کہ اس پر مواظبت کرے لہذا اسکے وجوب کا اعتقاد بھی تالیع اسکے ہوا لہذا امام شافعی وغیرہ کے نزدیک سنت ہے تو سنت ہونے کا اعتقاد کر لگا اور یہ عقائد ایمانیہ یعنی اصول میں سے نہیں ہے۔ یہیں سے اہل اسلام پر واجب ہے کہ اس میں ان اعمال کے کر کے یاد کرنے

پر باہم رنجش نہ کریں کیونکہ یہ تو اپنا اپنا لڑنے آخرت ہر شخص پر اتباع حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کرتا ہے ہاں یہ شرک ہو جائیگا کہ کوئی یہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے رسول صلعم کے کلام و حدیث سے بحث نہیں بلکہ ہم تو فلاں امام کی بات اپنے جودہ کے دی گئے ہیں ہمیں اسی کی تقلید فرض ہو چکا ہے اور کچھ کام نہیں تو یہ بڑی بات اور شرک ہو گا۔ ہاں ادب کے ساتھ ہونے کے لیے شک جواز ہے اس کے رسول پاک صلعم نے فرمایا وہی ہم پر واجب و فرض ہو اور کسی دوسرے کا قول اسطرح ہم پر فرض نہیں لیکن چونکہ آیات و احادیث میں ناسخ و منسوخ و محکم و مہمل و غیرہ ہیں اور مجھے اس قدر علم نہیں لہذا میں کسی عالم سے دریافت کر کے اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول صلعم کے حکم پر عمل کروں گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہی حکم دیا ہے کہ بجا تو تو عالم سے پوچھ لو پھر مجھے بھلا معلوم ہوتا ہے کہ میں امام الفقہاء ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا اجتہاد دریافت کر لوں کیونکہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری ہو جائیگی تو مجھے اسی پر عمل کر لینا کافی ہو گا اور رہا وہ شخص جو کہ اتنا علم رکھتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے اجتہاد کی دلائل دیکھ لے اور دوسرے فقہاء کے بھی دیکھ لے اور حقیقت سمجھ لے وہ اپنی ذات کے واسطے احسن پر عمل کرے و لیکن عوام کو فتنہ میں نہ ڈالے اور اپنی تقلید کی طرف نہ بلاوے والکلام الراضع فی ہذا فی مقدسی للفقہاء السندی ترجمہ العالمگیر یہ اللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی صفات بدین سنی کہ مثلاً علیم و خیر و ارادہ کرنے والا اور جہد و صفات الہی ہیں سب کا علم بوجہ خاص ہر اور اس میں رائے و قیاس وغیرہ کو کچھ مجال نہیں اور ایسے یہ بطریق کلی علم ہو گیا کہ جو امر کہ نقص ہو مثلاً بدلیل شرعی اس سے اللہ تعالیٰ پاک منزہ ہے اور اکثر اقوام دنیا میں ایسے ہیں کہ اپنی عقل کو اصل قرار دیکر علم صفات الہی کو اس کے تابع کرتے ہیں اور یہ درحقیقت کافر ہیں بھلا کیونکر ہو سکتا ہے کہ ہماری عقل جو ادنی مخلوق ایک حکمت الہی کا ظہر ہے لینے والے خالق ہر اس نے ہماری عقل کو بھی مانند دیگر اشیاء کے پیدا کر دیا تو عقل کا کام معرفت ہے نہ اثبات صفت لہذا جب تک قطعی دلیل سے ثابت نہ ہو تب تک مانند مشرکین کے بیٹا وغیرہ کا اعتقاد کفر ہے اور ایسے ہی جو امر ثابت ہو مثلاً دیدار الہی قیامت میں تو عقل سے انکار کفر ہے۔ علی ہذا اکثر اقوام دنیا میں آخرت سے درحقیقت منکر ہیں بوجہ اسکے کہ وہ محسوس نہیں حالانکہ ابیان ہی ہو کر دنیا کے اپنے واسطے مسافر خانہ سمجھ کر بیان سے وہاں کے واسطے زاد راہ بابتلع رسول اللہ صلعم جمع کر کے لیجاوے اور آخرت کو پیش نظر رکھے پھر مشرکین نے یہ دھوکا اٹھایا کہ مثلاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیٹے تھے وہ سب کے لیے کفارہ ہو گئے اب تم دنیا خوب لوٹو حالانکہ یہ الہامات ہر کہ نجس و غلیظ چیز سمیٹنے کا حکم کیا و لیکن شیطان کے فریب میں آکر اسکے قائل ہوئے اگرچہ صریح خلاف عقل اور جناب باری تعالیٰ کی شان میں فرزند ہونا محض نقص و بالکل محال ہے اور کوئی دلیل نہیں جس سے اس عقیدہ کا ثبوت ہو حالانکہ عقائد کے لیے قطعی ثبوت ضرور ہے تو لا محالہ انکا یہ اعتقاد اللہ تعالیٰ پر بہتان و افتراء ہوا۔ قال تعالیٰ۔ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ بے شک جو لوگ کہ افتراء باندھتے ہیں اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کو فلاح نہیں پاتے۔ افتراء ہمیشہ جھوٹ ہوتا ہے لیکن آیت میں ایسے بیان سے زیادہ شاعت کا اظہار ہاں یہ بات تو ہر کسی کے ساتھ پڑی ہے پھر اللہ تعالیٰ سے شرم کرے یہ خلات اسکے شرم جھوٹے اور جھوٹ بولا اور بڑھکر یہ کہ اللہ تعالیٰ پر وہ جھوٹ جو بدتر ہو گیا افتراء باندھا پس انتہا درجہ بدتر ہو گیا تو کیونکر فلاح پاوین پھر فلاح یہ ہے کہ دوزخ سے نجات ہو اور جنت عطا ہو کیونکہ دنیا چند روزہ محض فانی ہے۔ افسوس ہے کہ لوگ اپنی جمالت سے دنیا کی مالداری کو نیک سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بالکل الٹا ہے کیونکہ دنیا سفوف و ملعون ہے اور جو اس میں ہر سولے یا الہی و علم خیر الہی کے سب ملعون ہے تو ایسی چیز جو جگہ دی گئی وہ نیک نجات کیسے ہو بلکہ جسکے پاس بہت ہوا اسکو اپنے حق میں فتنہ چاہیے مگر آنکہ وہ اس سے دل اٹھا کر اللہ تعالیٰ

انکی راہ میں خیرات کر دے بہر حال دنیاوی دولت و ثروت کچھ بھی فلاح نہیں ہے بلکہ دنیا میں ایمان و تقویٰ و ہدایت و استقامت فلاح ہے اور عاقبت میں اسکا نتیجہ وہ حصول فلاح ہے و اللہ تعالیٰ ولی المؤمنین و المحسنین و العالین۔ اور مال و اسباب دنیاوی فانی کچھ فلاح نہیں جیسے مغرور ہو کر شرک و کفر و افراط پر آمادہ ہوئے بلکہ یہ غرور انجام میں ہلاک سے بہتر ہے کما قال تعالیٰ **مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا** اسے ذلک الافراط متاع الخیر مبتدا محذوف ہے یعنی یہ افراط و اکثاقل متاع دنیاوی ہے جس سے کافر ہونے میں مدھنہا ٹھیک کرتے ہیں چنانچہ نصرانی عالون بلکہ بادشاہ قسطنطین نے اس عقیدہ پر سب علماء نصاریٰ سے دستخط کرائے اور بعضے حقانی علماء نصاریٰ جھوٹے نے اس سے انکار کیا انکو عذاب سخت سے مارا اور باقی اپنی زندگی کے لالچ و ستخط کو لے کر رہی ہو گئے۔ بابتدا محذوف جو تم وغیرہ مناسب خبر ہے یعنی انکی زندگی چند روزہ متاع قلیل دنیاوی ہے آخر مر کر دارالآخرہ کی طرف رجوع کرینگے یا خبر محذوف ہے اسے ہم متاع فی الدنیا یہی اولیٰ ہے یعنی انکے لیے فلاح کچھ نہیں بلکہ قلیل متاع دنیاوی ہے کہ چند روزہ زندگی بھر اس دنیا سے جو محنت و مشقت کا گھر ہو تکلیف ملی ہوئی زندگی اٹھاؤں۔ **ثُمَّ الْيَتَامَىٰ جَعَلْنَاهُمْ يَتَامَىٰ** ہی طرف انکا لوٹنا یا مرجع ہے یعنی بعد موت کے دارالآخرہ کی طرف پھرینگے اور وہاں ان اعمال کا بدلہ جو کچھ لیکھا وہ بیان فرمایا کہ۔ **ثُمَّ نَذَرْنَاهُمْ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** انکو سخت عذاب سو یہ کچھ بدو جہنم نہیں بلکہ۔ **يَا كَانُوا يَكْفُرُونَ** اے سب کفر ہم اس مصدر پر ہے یعنی یہ عذاب شدید بدلہ انکے کفر کرنے کا ہے۔ یہاں اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو انکو عذاب شدید چکھا دے لیکن رحم سے حکم دیدیا کہ دنیاوی زندگی بھر اس دنیا کو جو آخرت کے بدلے مول لے لی ہے جو جہنم بقدر ہوسمیٹ لین بشرطیکہ دنیاوی عذاب سے بچا نظر کیا ہو پھر موت کے وقت سب جھوٹ کر آخرت میں جہنم کا عذاب چکھیں تو ذرا سہل ہے من عذابہ الشدید۔ پھر اگلی امتوں کے اپنے انبیاء علیہم السلام سے کفر و سرکشی کرنے والوں کے انجام کو بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يٰقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي

وَتَذْكُرِي يٰأَيُّهَا النَّاسُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ثُمَّ

لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ۚ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ

فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَاسْتَرِيتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝

فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفَلَاحِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا ۝

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ۝

جھوٹلائے تھے ہماری باتیں سودیکہ آخر کیا ہوا جنکو

بعد توضیح آیات بنیات کے قصص انبیاء سابقین بیان فرمائے کہ آنحضرت صلعم کو تسلی اور کفار کو عبرت ہو پس فرمایا۔ **وَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ دِينُ الْبَيْتِ** اور پڑھ دے انہیں۔ **نَبَاكَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ** یعنی امر عجیب الشان جو نوح کو اپنی قوم کی دعوت میں ابتداء انجام میں پیش آیا اور وہ یہ ہوا **إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ جِبِ ابْنِي قَوْمٍ سَکَنَ کَانَ کَبْرَ عَلَیْکُمْ مَّقَامِی** **وَتَذْکُرِیْ بِآیَاتِ اللّٰهِ** اے قوم اگر بھاری و شاق ہو تم پر میرا مقام و میرا نصیحت کرنا آیات الہی سے۔ مقام بقیع اول قرآن کی اتفاقی قرأت ہو اور بعض نے لکھا کہ ابو رجاء و ابو مجلز و ابن ابجرری نے بالغم پڑھا۔ ومعنی اول موضع قیام اور معنی دوم موضع اقامت و نفس اقامت۔ پھر اگر مقامی کنایہ اپنی ذات سے ہے تو معنی یہ کہ میرا ہونا و نصیحت کرنا تم پر شاق ہوا۔ یا مراد اس کلمت طویل ہے کیونکہ ساڑھے نو سو برس دعوت فرمائی ہے۔ یا مراد اس سے کھڑے ہو کر وعظ و نصیحت کرنا جیسا کہ واعظین کا قاعدہ ہے اور یہی اولیٰ ہے اس لیے کہ اسی دعوت سے کفار کو عداوت انکی باتوں و انکے جان و مال سے پیدا ہو گئی پس یہ اول دو وزن کربشال و اصل ہو۔ حاصل یہ کہ اگر تم میری نصیحت سے ملو کہ میرے دشمن ہوے ہو۔ **فَعَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ** تو میں نے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا۔ جملہ جواب شرط ہوئے ہیں اسکے مقابلہ میں تمہارے ساتھ ہی کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ پر توکل کروں جیسے میری عادت چلی آتی ہے یا خاص توکل مراد لیا۔ اور اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ جملہ معترضہ ہے اور جواب شرط یہ ہے کہ۔ **فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ** اے جمیع الامم۔ اجمیع الامر اے نبی و مومنین علیہ۔ یعنی کسی کام پر عزم کر لیا تو اجمیع الامر بولتے ہیں۔ یعنی جب ایسا ہو تو تم لوگ اپنے امر پر عزم کرو اور اصل اس محاورہ کی یہ ہے کہ آدمی پہلے متفرق رہتا ہے کبھی کہتا ہے کہ یہ کروں اور کبھی وہ کروں پھر کسی بات پر مجتمع ہو جاتا ہے تو نوح علیہ السلام نے گویا انکو اللہ تعالیٰ کے صدق و وعدہ پر بھروسہ کرنے سے مطلع کیا کہ تم سب میری ایذا و دینے پر مجتمع ہو جاؤ اور ابن الاثراری رحمہ نے کہا کہ امر بیان وجہ کید و مکر میں یعنی کوئی طریقہ میری مفسد کا بچھوڑو سب جمع کرو۔ **وَأَشْرِكُوا لَكُمْ** اے معشر کا گم۔ اپنے شرکاء کے ساتھ ہو کہ **قَالَ الزَّبَّاج** و الفارسی و کثافات نے اسی کا نمونہ قرار دیا جو بعض قراءۃ میں **شَرکاء** بالرفع عطف بر ضمیر متصل پڑھا گیا اور وجہ فصل کے بدون تاکید جائز ہے اور بعض نے کہا کہ **وَأَمْرٌ شَرکاء** کم۔ بحدت مضان ہے اور بعض نے کہا کہ **وَأَدْعَا شَرکاء** کم بحدت فعل ہے اور حضرت ابی بن کعبؓ کی قراءت بھی یہی مروی ہے اور نافع رحمہ سے ایک روایت میں **فَأَجْمِعُوا** از جمع آیا۔ مقصود یہ کہ انکو آگاہ کیا کہ مجھے تمہاری کچھ پروا نہیں اور مجھے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہے تم سب مجتمع ہو اور عزم کرو میری فریاد پر۔ **ثُمَّ لَا یُکِنُّ أَهْرَکُمْ عَلَیْکُمْ** پھر نہ بھاؤے تمہارا کام تم پر گھٹا۔ **قَالَ الزَّبَّاج** رحمہ یعنی در پردہ مست رکھو کہ تم لوگوں کو آپس میں کئے نہیں بلکہ آپس میں خوب صاف کئے کئے یہ ارادہ شسم کرو کہ نوح کو ہلاک کرو۔ **ثُمَّ أَقْضُوا إِلَیَّ** پھر میری طرف یہ امر جسکا عزم کیا ہے پورا کرو۔ بعض قراءۃ میں **انفوا الباء** آیا بمعنی پہنچانا۔ یا کھل کر نکل آنا۔ مراد یہ کہ پھر سب کے سب جمع ہو کر مجھ پر چڑھائی کرو اور جو بدی چاہتے ہو مجھ کو پہنچاؤ۔ **وَلَا تُؤْخِرُونِیْ** اے ولا تہلونی۔ اور مجھے کچھ ہمت مت دو۔ حاصل آنکہ انکو ایسے گناہ کفر کا حکم خواہ مخواہ نہیں دیا بلکہ انکو گواہ یا دلیل و صدق کے ساتھ آگاہ کیا کہ اللہ تعالیٰ و حدود لا شریک ہے بغیر اسکے حکم کے کچھ نہیں ہو سکتا چنانچہ میں تمہاری کچھ پروا نہیں کرتا تم اسطرح مجتمع ہو جاؤ۔ **فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ** پھر اگر تم نے میری نصیحت سے ٹھکھ موڑا تو تمہاری نادانی ہے۔ **فَمَا سَأَلْتُکُمْ مِّنْ أَجْرٍ** میں نے تم سے کچھ اجرت و مال نہیں مانگا بلکہ بے غرض خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے تمہاری بھلائی کے نصیحت کی پھر تمہیں بھاری ہوئی۔ **إِنْ أَجْرِیْ إِلَّا عَلَی اللّٰهِ** اور میرا ثواب

تو اللہ تعالیٰ ہی پر ہی لینے مجھے تو میرے پروردگار ہی نے اپنے فضل سے ثواب کا وعدہ دیا ہو پس مجھے اسی پر یقین کامل ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے ثواب ملنے پر یقین کامل رکھے پس حضرت نوحؑ نے اپنے ثواب کا یقین کیا اور انکے ایمان والے یا اللہ موطرے کی کچھ پروا نہ کی اور کہا کہ میرا ثواب اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے۔ **وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** در مجھے حکم دیا گیا کہ میں مسلمین سے ہو جاؤں یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کا مطیع و منقاد ہوں اور خلافت نہ کروں اور نہ کسی دوسرے سے امید رکھوں۔ **فَكَذَّبُوهُ** کچھ کافروں نے اسکو جھٹلایا یعنی جھٹلائے براڑے رہے اور سب نصیحت پر باد کی اور سرکشی انتہاء کو پہنچائی اور ظاہر کر دیا کہ جنت میں کوئی دقیقہ مخفی نہ تھا بلکہ مختصر عذاب اور نمرود سے جھٹلانے میں انتہاء کر دی۔ **فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ** پس نجات دی ہم لے اسکو غرق سے اور ان سب کو جو اس کے ساتھ تھے کشتی میں لینے ایمان لائے تھے اور انکی تعداد اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو لیکن مشہور یہ ہے کہ اسی تھے چالیس مرد و اسبقدر عورتیں۔ **وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَةً** اور کر دیا ہم لے ان سب کو خلیفہ یعنی غرق ہو جانے والوں کے پیچھے زندہ رہ جانے والے **وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا** اور غرق کر دیا ہم نے ان کافروں کو جنہوں نے جھٹلایا ہماری آیات کو یعنی طوفان میں ڈبا کر ہلاک کر دیا۔ **فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ** سو تو دیکھ کہ کیسے ہوا انجام انکا جنکو انذار کیا گیا تھا۔ تہویل ہو اور کفار کو تہدید و تحذیر ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی **فَتَسَوَّى الْعُرَائِسُ** و قولہ **وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** یعنی مسلمین اسلام لایا اور یہ جلال و عظمت کبریائی کے حضور میں انقیاد و نفس ہو کیونکہ بحرِ حمید و تجرید و تقرید میں حدت سے انانیت نفس کا خطرہ آ جاتا ہے اس سے نفی کی اور کمال ادب سے انقیاد رکھا کیونکہ نوح علیہ السلام انبیاء اولوالعزم سے ہیں جو صومین رہے کہ انکے اسرار ہمیشہ تحت ذیل انوار تھے۔ بعض نے کہا کہ اسلام یہ کہ سالم رہے سر باطن اسکا قلب سے اور قلب اسکا نفس سے اور نفس اسکا زبان سے اور زبان اسکی کذب و غیبت و ہتھان سے۔ قلت و فی الحدیث مسلم وہ اسکی جہلی زبان و ہاتھ سے لوگ سلامت رہیں۔ قولہ تعالیٰ۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا

پھر بھیجے اپنے اسکے پیچھے کتنے رسول اپنی اپنی قوم میں بھیجے لائے ان پاس کئی نشانیاں سو برگزینوں کے کہ یقین لادیں

كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ○

جوابات جھوٹا چکے پہلے سے اسطر جیم مکررتے ہیں دلون پر زیادتی والوں کے

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا پھر ہم نے بھیجا بعد نوح علیہ السلام کے **رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ** رسول انکی قوم کی طرف یعنی ہود و صالح و ابراہیم و لوط و شعیب علیہم السلام کو انکی اقوام کی طرف ارسال فرمایا۔ **فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ** پس لائے یہ رسول اپنی قوم پاس بینات یعنی کھلے معجزات لائے کہ صاف انکے دلوں کو نور ثابت ہوئے تھے۔ **فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا**

پس ٹھیک نہوے کہ ایمان لے آدین کیونکہ کفر پر جم رہے تھے اور ازل میں طرد ہو چکے تھے تو ایمان لانے والے نہ تھے۔

بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ اس بات پر جسکو رسولوں کے آئے سے پہلے جھٹلا چکے تھے۔ یا جسکو قوم نوح و لے اس سے پہلے

جھٹلا چکے تھے یا جس بات کو ازل میں جھٹلا چکے تھے کیونکہ ازل کا اقرار اسے باکراہ تھا **كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ**

ایسے ہی ہم مہر کر دیتے ہیں حد سے بڑھنے والوں کے دلان پر۔ قال البیضاوی ح ایسی آیات الہی صاف معرفت دیتی ہیں کہ

جو افعال واقع ہوئے ہیں سب اللہ تعالیٰ کی قدرت و شہادت پر ہیں اور بندہ انکا کمانے والا ہے اور یہی اہل اسنت کا جامی مذہب ہے اور اسی پر تمام انبیاء گزرے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام و فرعون کے قصہ سے شہادت کفر و کفر کیے
ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا

پھر بھیجا ہم نے اُنکے پیچھے موسیٰ اور ہارون کو فرعون اور اُسکے سرداروں پاس اپنی نشانیاں دیکر بڑے کبر و تکبر سے
وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورًا ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا

اور وہ تھے لوگ گنہگار پھر جب پہنچی اُنکو سچی بات ہمارے پاس سے کہنے لگے
لِسِحْرٍ مُّسَيَّنٍّ ۝ قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ ۚ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ

الشیعرون ۝ قَالُوا أَجِئْنَا بِتِلْكَ آيَاتٍ وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ الْكُفْرُ

جادو ہی صریح کہہا موسیٰ نے تم یہ کہتے ہو تحقیق بات کہ جب تم پاس پہنچے کوئی جادو یہ ہے اور یہاں نہیں پائے
الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ۝

سرداری ہو اس ملک میں اور ہم تمہیں تمکو ماننے والے
ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا

پس فرعون و اسکی قوم نے استکبار کیا یعنی دوزن انبیاء کی اتباع سے سرکشی کی۔ وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورًا اور فرعون و اسکی قوم نے ایک مجرم قوم۔ یعنی اذل میں مجرم قرار پائے تھے یا یہ لوگ جرم کر کے عادی ہو رہے تھے ہی راستے اپنے پروردگار کے رسول کو نہ مانا اور اسکو دور کرنے کی جرات کی۔ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا ابھرجب آگیا اُنکے پاس حق ہماری طرف سے

یعنی بے درجے معجزات و افحات سے حق کھل گیا کیونکہ شب بالکل مٹا اور مقابلہ محال ہوا۔ قَالُوا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ

لَإِنَّا كُنَّا مَسْئُورِينَ ۝ قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ ۚ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ بولا کہ کیا تم کہتے ہو حق کو جب تمہارے پاس آگیا کہ یہ سحر ہے یعنی حق کو سحر کہتے ہو۔ مقولہ حذف ہوا کیونکہ با قبل اس پر دلالت کرتا ہے اور قولہ اسحور ہذا کیا یہ سحر ہے۔ بیضاوی رحم نے کہہ کہ یہ مقولہ

نہیں ہو سکتا کیونکہ فرعون نے تو سحر ہونا قطعی کہا تھا اور یہ بطریق استفہام ہے بلکہ یہ جملہ ستانفہ انکے قول پر انکار کے لیے ہے یعنی تم حق کو سحر کہتے ہو کیا یہ سحر ہے۔ اور اگر استفہام تقریری لیا جادے تو ہو سکتا ہے یعنی تم اس حق کو سحر قرار دیتے ہو۔ وَلَا يُفْلِحُ

الشیعرون اور حال یہ ہے کہ جادو گردن کو کبھی فلاح نہیں ہوتی۔ پس میں جان بوجھ کر کیوں سحر کر دے گا۔ یا سحر ہوتا تو مٹ جاتا اس طرح

قَالَ هَارُونَ خَالَفًا لِّأَخِي ۚ قَالَ أَجِئْنَا بِتِلْكَ آيَاتٍ وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ الْكُفْرُ

قَالَ هَارُونَ خَالَفًا لِّأَخِي ۚ قَالَ أَجِئْنَا بِتِلْكَ آيَاتٍ وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ الْكُفْرُ

تو ہمارے پاس آیا کہ ہم کو موڑ دے اس طریقہ سے جس ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا۔ یعنی تو ہم کو ہمارے باپ دادوں کی راہ سے موڑ کر اپنی طرف اٹل کرنے کو آیا ہے۔ **وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ** اور تاکہ زمین میں تمہیں دونوں کے لیے بڑائی ہو یعنی تم بادشاہ بن بیٹھو اور ہم تمہارے تابع ہوں۔ دوسرے لوگ بادشاہ کو صفات میں متکبر قرار دیتے تھے۔ چاہل آنکھ فرعون نے بولے کہ تو اس واسطے آیا کہ ہم کو اپنی طرف موڑ دے اور بادشاہ بن بیٹھے۔ **وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ** اور ہم تو کبھی تم دونوں پر ایمان لانے والے نہیں ہیں۔ اس مقام سے معلوم ہوتا ہے کہ مقابلہ جادو گروں سے پہلے بھی بعض فرعونوں نے قطعی دائمی کفر پر اصرار ظاہر کیا تھا اور شاید یہ آخری مقولہ انکا بیان بیان فرمایا۔ بالکل ماننے سے انکار کر کے مقابلہ پر آمادہ ہوئے چنانچہ بیان نہ آیا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سِحْرٍ عَلَيْكُمْ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ

اور بولا فرعون کہ لاؤ میرے پاس جو جادو گر ہو بڑھا پھر جب آئے جادو گر کہا انکو موسیٰ نے

الْقَوْمَ مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۖ فَلَمَّا الْفُؤَا قَالِ مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِ السَّحَرَاتِ ۚ

ڈالو جو تم ڈالتے ہو پھر جب انھوں نے ڈالا موسیٰ بولا کہ جو تم لائے ہو سو جادو دوسے

اللَّهِ سَيُطْلَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ۖ وَيَقِي اللَّهُ الْحَقَّ

البتہ اب اللہ اسکو بگاڑتا ہے اللہ نہیں سنوارتا شریرون کے کام اور اللہ سچا کرتا ہی سچ کو

بِكَلِمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۚ

اپنے حکم سے اور پڑے بدامین گنہگار

واضح ہو کہ فرعون نے ربوبیت کا دعویٰ کیا اور تمام قبطیوں وغیرہ سے اپنی بندگی کیلئے متقاضی جب موسیٰ علیہ السلام معجزہ عصا اور بیضیا کے ساتھ بھیجے گئے اور وہ عاجز ہو کر انکو ساحر کہنے لگا اور معجزہ کو جادو ٹھہرایا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مقابلہ کی نیت کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسکا قصہ متفرق مقامات کلام مجید میں ہر مقام کے سیاق نصیحت و عبرت کے موافق بیان فرمایا چنانچہ بیان اوپر کے سیاق میں کفار عرب کا موعود آخرت میں شک وغیرہ کرنے کا فعل وہی فرعون خصلت تھی کہ کہنے لگے حق ہو قل اے ربی اے الحق۔ پھر نبوت سے مقابلہ بانکارہ افعال پر آمادہ ہوئے جیسے فرعون نے کیا۔ کہا قال تعالیٰ۔ **وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سِحْرٍ عَلَيْكُمْ** اور فرعون نے کہا یعنی اپنے لوگوں سے کہ لے آؤ میرے پاس ہر جادو گر کو خوب جاننے والے کو یعنی جو فن سحر کو خوب جانتا ہو۔ حمزہ و کسائی نے سحر علیہم پڑھا اور یہ مبالغہ ہے۔ پھر فرعون کے حکم سے بکرت جادو گر دو در دو سے جمع ہوئے اور مقابلہ کا ایک رو بہندہ کے کنارے میدان اسکندریہ مقرر ہوا اور اسدن ہزاروں لاکھوں آدمی اس وسیع میدان میں جمع ہوئے **فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ** پھر جب جادو گر لوگ آئے یعنی میدان میں کھڑے ہوئے۔ اور موسیٰ مع ہارون کے دوسری جانب کھڑے ہوئے **قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ** تو موسیٰ نے جادو گروں سے کہا۔ **الْقَوْمَ مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ** میدان میں ڈالو جو تمہیں ڈالنا ہے پہلے ساحر نے پوچھا تھا تو موسیٰ نے یہ جواب دیا اور مقصود یہ تھا کہ مخلوق پر ظاہر ہو جاوے کہ یہ سب جادو تھا جو نظروں میں ایسا ہولناک معلوم ہوتا ہے پھر معجزہ الہی اسکو باطل کر دے تاکہ سب لوگ معجزہ کی تصدیق کریں اور یہ مراد نہیں کہ اُسے جادو کرنے کو کہا تاکہ بدشگونی

کہ جادو کرنا اور اسکا حکم دینا دو وزن کفر و حرام ہیں چنانچہ فرمایا۔ **فَلْيَاكْفُرُوا** پھر جب ساحرون نے پھینکا یعنی مسیان و صوبے
ڈالے کہ وہ سحر سے اثر ہے نظر آئے اور نہ کئے لگے اور لوگوں کی نظروں میں سحر عظیم لائے حتیٰ کہ موسیٰ کو کچھ سمجھنے کے پھر بوجی الہی ملے
ہو کر۔ **قَالَ مُوسَىٰ لَجِئْتُ بِالسَّحْرِ** سوئی نے کہا کہ یہ جو تم لائے ہو یہی جادو ہے اور جس معجزہ کو فرعون نے اسکی قوم نے جادو
قرار دیا تھا وہ جادو نہیں ہے۔ ابو عمرو رحمہ کی قرارۃ میں اسسحر بعد البت ہو تو ماجہم میں ما استغما میں ہر اور معنی یہ کہ موسیٰ نے کہا
کہ یہ کیا تم لائے ہو کیا جادو ہے۔ یا یہ جادو ہے۔ **إِنَّ اللَّهَ سَابِقُ كُلِّ شَيْءٍ** البتہ اللہ تعالیٰ اسکو باطل کر گیا یعنی میٹ دیگا یا اسکا
باطل ہونا ظاہر کر گیا اس دلیل سے کہ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْرِفُ عَمَلِ الْفَاسِقِينَ** اللہ تعالیٰ نہیں ٹھیک کرتا یعنی ثابت رہتی
نہیں کرتا بدکاروں مفسدون کا کام۔ جملہ استینافہ کو باطلت کلام سابق ہے۔ بیضاوی رحمہ نے کہا کہ اس میں دلیل ہے کہ جادو بھی
افساد ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بے شک اسکا کرنا ائمہ فقہاء کے نزدیک کفر ہے اور حرمت پکیرہ ہونے پر اجماع ہے۔ پھر بیضاوی رحمہ
نے لکھا کہ یہ بھی دلیل ہے کہ جادو منہویہ ہے اسکی کچھ حقیقت نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک جادو واقعی امر ہے اگرچہ
اسکا کرنا کفر ہے لہذا سراج میں خطیب نے قول بیضاوی رحمہ کی تاویل کی کہ مراد یہ ہے کہ وہ بھی آلات و ادویات سے بنائے گئے مانع عمل
میں لایا جاتا ہے اور یہ مراد نہیں کہ وہ کوئی چیز ہی نہیں ہے اور مترجم کہتا ہے کہ بیضاوی کی مراد فرق در میان معجزہ و سحر کے ہے یعنی معجزہ
ان چیزوں میں سے ہے جو افعال الہیہ حقہ ہیں اور سحر ان افعال میں سے جو باطلہ ہیں جیسے توحید و کفر ہے کہ توحید حق ہے اور کفر اگرچہ
ہزاروں مخلوق کا اعتقاد ہو مگر باطل ہے اور خالق ہر ایک چیز کا اللہ تعالیٰ ہے اور یہ مراد نہیں کہ سحر کوئی چیز نہیں بلکہ از قبیل کفر و فسق
کے جملہ گری ہے کیونکہ سورہ بقرہ میں صاف اسکی تحقیق گزری علاوہ برین یہاں فرمایا کہ **إِنَّ اللَّهَ سَابِقُ كُلِّ شَيْءٍ** اب اسکو باطل کر گیا
پس اگر وجود ہی نہ ہوتا تو باطل کرنا کچھ معنی نہیں اور بطلان ظاہر کرنا ایسا ہی ہے جیسے بدر کے واقعہ میں کفر کا بطلان ظاہر فرمایا اور حق کو ثابت
کیا وہیسا ہی یہاں فرمایا۔ **وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ** اور جاتا ہے اللہ تعالیٰ حق کو اپنے کلمات سے یعنی حکم و نصار سے۔ **وَأَنزَلَ**
كُتُبًا مِّنَ السَّمَاءِ اگرچہ مجرم بڑا جانا کریں۔ کیونکہ مجرموں کی سب سے توفاد بدکاریاں ہیں۔ واضح ہو کہ پھر موسیٰ نے اپنا عصا ڈالا جو سلیمان کی سی
دلکڑیاں وغیرہ سب نکل گیا لہذا آخر جمع عظیم کی طرف بڑھا جس سے جگہ رکے تلے اوپر گرنے سے ہزاروں آدمی مرے اور ساحرین
جو نہ فن سحر سے خوب واقف تھے یقین کر گئے کہ یہ سحر نہیں جیسے اہل عرب بلیغ و فصیح تھے یقین کر گئے کہ ان بچید کلام بشر نہیں ہے اور
یہ انکا غنا تھا کہ اسکو سحر کرنے لگے جیسے فرعون نے ساحرون کے ایمان لانے کو حیلہ نکال کر انکو پھانسی دی دھکی کے لے۔ یہ کہنا شروع کیا کہ
موسیٰ انکا سردار استیاد ہے یہ سب سے بڑا ہے یہ محض اسکا غنا تھا۔ **قَالَ تَوَكَّلْ**

فَمَا مِّنَ لِّمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ **ثُمَّ أَنزَلَ**
پھر کسی نے نہ ماتا موسیٰ کو مگر کتنے لوگوں نے اسکی قوم سے ڈرتے ہوئے فرعون سے اور کتنے سرداروں سے کہ
يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ **وَقَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ**
انکو بھلاؤ دے اور فرعون چڑھ رہا ہے ملک میں اور اسنے ہاتھ جھوڑ رکھا ہے اور کہا موسیٰ نے اسے قوم
إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَّسْئُلِينَ **فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا**
اگر تم یقین لائے ہو اللہ پر تو اسی پر بھروسہ کرو اگر نہیں حکم بردار تب بولے ہم نے اللہ پر بھروسہ کیا اسے رب پر

۲
سننے اور سنی نظر سے
نہیں کر
۳۱۱

لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝

نہ آزما زور اس ظالم قوم کا اور چھڑا سکے اپنی حد تک اس منکر قوم سے

فَمَا مَن يُوسَىٰ پس تصدیق نہیں کی موسیٰ کی۔ اَلَا ذَرِيَّةٌ مِّنْ قَوْمٍ مَّكْرُومٍ فرعون کی ذریت نے اپنی قلیل نے۔ یہ تفریح ہے بیان سابق پر لینے اس تحقیق الحق اور الباطل الباطل سے سب کفار کا مسلمان ہونا چاہیے تھا خصوص جبکہ ساحر لوگ مسلمان ہو گئے تھے مگر یہ نہوا بلکہ کوئی ایمان نہ لایا سوائے قلیل کے اور وہ مومن از آل فرعون و اسکی بی بی آسیہ اور اسکا خزانچی مع جو رو کے اور ماندائے چند آدمی قوم فرعون کے مسلمان ہوئے وہ بھی۔ عَلٰی خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ ڈرتے ہوئے فرعون اور اپنے ملائینے اراکین سلطنت سے۔ اِنَّ يَفْتِنُهُمْ يَهْدِيهِمْ فِتْنَةً مِّنْ ذٰلِكَ فرعون انکو۔ یعنی ذریت بھی اسلام لائی تو ایسے ڈرتے تھے کہ فرعون انکو عذاب میں نہ ڈالے جس سے ایمان سے بھر جانے کا خوف تھا۔ ہذا ما رواہ العوفی عن ابن عباس واختارہ ابن کثیر رحمہما ان الذریرین غیر قوم موسیٰ۔ بعض نے قومہ کی ضمیر موسیٰ کی طرف راجع کی یعنی بنی اسرائیل میں سے بڑے بسبب خوف فرعون کے ایمان نہ لائے اور نوجوان ذریت ایمان لائی اور ملائم کی ضمیر فرعون کی طرف بدین معنی کہ وہ انکا بادشاہ تھا تو ضمیر تعظیمی میں عادت جمع لانے کی مفرد کے لیے ہے۔ فقوله ملائم اے ملائم۔ اور ابن کثیر رحمہ نے باوجود اختیار بن جریر کے اسکو رد کر دیا کیونکہ بنی اسرائیل سب قوم موسیٰ کو جانتے اور مشہور ہوئے کہ سب ایمان لائے اور آیات اس پر شاہد ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ فرعون سے مراد آل فرعون ہے جسے ربیعہ و سحر و قریش وغیرہ ملائم۔ یعنی اشراف آل فرعون ہوا۔ ابن کثیر رحمہ نے ان وجوہ کو مستبعد قرار دیا۔ اور جو پہلے مذکور ہوا وہ اولیٰ ہے۔ کیونکہ یفتم میں بھی پھر تاویل کی ضرورت نہیں ہوتی کہ یہاں فرعون کی طرف ضمیر مفرد اس لیے کہ ظاہر ہو کہ ملائم کا خوف بسبب فرعون کے تھا۔ فافهم۔ وَاِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِی الْاَرْضِ اور بے شک فرعون علو چاہنے والا تھا زمین میں۔ وَاِنَّهٗ لَمِنَ الْمُسْرِفِیْنَ اور بیشک وہ مسرفین سے تھا یعنی تکبر و کبر و کشمکش میں حد سے بڑھ گیا تھا حتیٰ کہ ربوبیت کا دعویٰ کیا غلا کہ تکبر کسی حد تک ہو حرام ہے۔ یہ آیت ہلیل کہ یہ لوگ فرعون و قوم فرعون ایسے بندوں میں سے نہیں جنکے لیے اسکا تعلق لے دار الاخرہ کا وعدہ فرمایا بقوله تک المدار الاخرہ نخلہما للذین لا یریدون علوانی الارض ولا فسادا۔ یعنی یہ دار الاخرہ ہی ہم اسکو ان بندوں کے لیے کرینگے جو زمین میں نہیں چاہتے ہیں علم اور نہ فساد الخ۔ وَقَالَ مُوسٰی اور کہا موسیٰ نے یعنی جب مومنوں کو فرعون سے خوفناک دیکھا تو کہا۔ یَقَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ فَعَلٰیہِ تَوَكَّلُوْا اے قوم اگر تم ایمان لائے ہو اللہ تو اسے پر از اسماء یہ اعتقاد کہ وہی جو چاہے کرے تو اسی پر توکل کرو اسی پر بھروسہ کرو۔ اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمٰیْنَ اگر تم انقیاد کرنے والے قضاہ الہی کے اور اسی پر اخلاص رکھنے والے ہو۔ بیضاوی رحمہ نے کہا کہ یہاں حکم کو دو شرط پر معلق نہیں کیا کیونکہ وجوب توکل تو ایمان پر معلق ہے کیونکہ یہی اسکا مقتضی ہے اور اسلام سے مشروط اسکا حصول ہے کیونکہ تخلیط کے ساتھ وہ نہیں پایا جاتا ہے اور نظیر اسکی یہ ہے کہ اگر تجھے زید بلا دے تو چلا جانا اگر تجھے مکن ہو۔ قال المترجم واضح ہو کہ ایک حکم دو شرط سے معلق ہو سکتا ہو مثلاً کسی نے غلام سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہو تو تو آزاد ہو اگر تو نے زید سے کلام کیا۔ اور آیت کے معنی بنا بر قول بیضاوی رحمہ کے یہ ہوئے کہ اے قوم اگر تم ایمان لائے ہو تو ایمان کا مقتضی ہے کہ توکل ہو پھر جب تم مخلص ہوئے اور انقیاد کر لیا تو تم کو توکل حاصل ہو جائیگا اور محصل یہ کہ تم مومن خالص ہو کر توکل کی صفت سے آراستہ ہو جاؤ فرعون نے بعد واقعہ ساحرون کے بنی اسرائیل میں سے نرینہ اولاد کو قتل و اس پر سختی شروع کی تھی۔ فَقَالُوا عَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا قَوْمِ

کے لیے دیا جائے کہ وہ۔ **فَاَجْعَلُوا** اور بناؤ تم دونوں مع اپنی قوم کے۔ **بَيِّنَّا** تم کو بے غیبت کو یعنی انہیں گمراہی کو۔ **قَبْلَةَ** قبلہ یعنی منسلک جگہ نماز پڑھنے کی کہ اذ قالہ ابراہیم ومجاہد وابو مالک والزیج والضحاک وزید بن اسلم۔ یا مراد مساجد ہیں یعنی مساجد بناؤ جو کہتے ہیں۔ **قَبْلَةَ** ہوں۔ کذا رواہ عکرمہ عن عباس۔ اور کھمت قبلہ یعنی کعبہ ہوں کہ اذ قال مجاہد وقتادہ والضحاک۔ موسیٰ خانہ کعبہ کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ ابن القیم رحمہ نے تحقیق کیا کہ قبلہ ان کے لیے معین ہوا تھا صرف اجتہاد پر تھا چنانچہ صحفہ بیت المقدس اختیار کیا اور یہ کلام الہی اسکا مؤید ہوا اور شاید اہل بیت اور میں بجانب کعبہ ہو پھر شام میں حکم اجتہادی ہوا و فیہ لظرفان جہۃ المشرق اتخذوا قبلہ وذلك بمعراوضہ کما لا یغنی۔ **وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ** اور قائم کرو نماز کو ان یوت میں جو کھمت قبلہ میں۔ بیضاوی ۷۷ نے کہا کہ ابتدا سے حال میں انکو گمراہی میں نماز کا حکم تھا کہ کافر ظاہر ہو کر انکو فتنہ میں نہ ڈالیں قلت کہ اذ قالہ مجاہد و ابراہیم وغیرہم اور ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ یہ امر شاید واللہ اعلم اس جہت سے تھا کہ جب فرعون کی طرف سے انکو بلا میں سخت پہنچیں تو انکو کثرت نماز کا حکم ہوا کما قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا استعینوا بالعبود الصلوۃ الآیہ۔ اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم پر جب کوئی امر جاری ہو جاتا تو نماز کی طرف مبادرت فرماتے تھے آخر جہاں ابوداؤد وغیرہ۔ اس طرح بنو اسرائیل کو حکم ہوا کہ اپنے بیوت قبلہ رخ بنا کر انہیں نماز قائم کر دو۔ **وَكَبِّرُوا لِلْمُؤْمِنِينَ** اور بشارت دے اے موسیٰ مؤمنوں کو یعنی دنیا میں نصرت و فتح کی اپنے دشمنوں پر اور آخرت میں جنت و نعمت باری کی۔ واضح ہو کہ اول آیت میں موسیٰ ہارون کو خطاب کیا کیونکہ معاہدہ بنام سرپرست کے مشورہ سے ہوتا ہے اور یہی دونوں حضرت رسول تھے پھر درمیان میں ضمیر جمع فرمائی کیونکہ واجلوا بیوتکم قبلہ میں قبلہ بنانے کا حکم ہے جسکو ہر ایک پر بنانا فرض ہے پھر آخری بشارت میں خطاب مخصوص موسیٰ علیہ السلام پر کر دیا کیونکہ بشارت دینا صاحب الشریعہ کا کام ہے اور وہ فقط موسیٰ علیہ السلام تھے کیونکہ ہارون انکے وزیر تھے جیسے ابراہیم ۲ کے ساتھ لوط ۴ تھے۔ پھر آخر میں بشارت اس لیے فرمائی کہ غرض اصلی عبادات میں یہی بشارت ہے اور وہ چیز جسکی بشارت ہے اس لیے ہم رکھی کہ وہ عقل بشری سے باہر ہے۔ پھر لطیف ہر سر کے ساتھ دعا ہے موسیٰ کو ذکر فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ **وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**

اور کہا موسیٰ نے اے رب ہمارے تو نے دی ہی فرعون کو اور اُنکے سردار میں کو رونق اور مال دنیا کی زندگی میں

رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

اے رب اسوا سے کہ بگاڑیں تیری راہ سے اے رب مٹا دے اُنکے مال اور سخت کر اُنکے دل

فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ

کہ نہ ایمان لاویں جب تک دیکھیں عذاب کی

وَقَالَ مُوسَىٰ اور کہا موسیٰ نے یعنی اپنے پروردگار سے دعا کی درحالیکہ ہارون ۲ حاضر تھے کہ **رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ** اے رب ہمارے تو نے عطا کیا فرعون کو **وَمَلَأَتْهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** اور اسے گروہ یا اشراف کو زینت و اموال میں تو نے سب فرعون اسے ملا کر دے دنیا کی زندگی میں یعنی باس گھوڑے و خدام وغیرہ جسے ترین ہوتا ہے اور وہ یہاں شرفی ملک وغیرہ جو انواع اموال ہیں تو نے سب فرعون اسے ملا کر دے دنیا کی زندگی میں **رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ** اے رب ہمارے تاکہ وہ بھٹکیں یا بھٹکاویں تیری راہ سے۔ قال ابن کثیر رحمہ بعض نے لیا **لِيُضِلُّوْا** بالفتح پڑھائے خود بھٹکیں اور بعض نے بالضم پڑھائے دوسروں کو بھٹکا دیں۔ قال البیضاوی رحمہ صیغہ امر ہے اور ہارون ۲

بلفظ امر اسوجہ سے فرمائی کہ فرعونوں کے ساتھ مارست سے حال معلوم ہو گیا کہ اسکے سواے آب یہ لوگ کسی اچھے حال پر نہ آویں گے جیسے آدمی لعنت کرتا ہو ابلیس پر۔ اور بعض نے کہا کہ لام عاقبت ہو اور متعلق اقیات سے ہو یعنی تو نے دیا تاکہ انجام یہ ہو کہ میری راہ سے بھٹکیں۔ اور محفل ہو کہ لام علت ہو یعنی اسواسطے دیا کہ بھٹکیں کیونکہ کفر پر نعمتوں کا ملنا آئے ہو تاکہ کفر پر ثابت قدم رہیں اور نیز یہ کہ جب انھوں نے ان اموال و املاک کی وجہ سے ایمان چھوڑا بخوف آنکہ موسیٰ علیہ السلام کو بادشاہت ہو تو گویا اسواسطے انکو یہ زینت و اموال ملے کہ راہ سے بھٹکیں پس بطریق تاکید کے مکر ہو گا اور تنبیہ ہوگی کہ بددعا سے مقصود یہ کہ الکی ضلالت و کفر کا حال عرض کیا اور یہ تو طیبہ آگے کی بددعا کے لیے ہو۔ قلت وسمائی التحقیق نے ذلک۔ بہر حال پہلے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ تو نے فرعونوں کو دنیا میں یہ اموال دیے کہ راہ سے بھٹکیں۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے دوسروں کی خیر خواہی سے جاہل کہ یہ مانع ان کا فردن کے پاس سے دور ہوتا کہ اور لوگ جو بھٹکے ہیں انکا فانی ہونا چاہئے ایمان پر آدین تو دعا کی کہ۔ **كَذَّبْتَكَ أَطْلُسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ**۔ اے رب ہمارے انکے مالوں پر طمس کر دے یعنی اموال کو ہلاک کر دے۔ قالہ ابن عباس و مجاہد یا محو کر دے۔ ضحاک و ابو الفالیہ و ربیع نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ان اموال کو اس دعا پر پتھر کر دیا مگر انہیں نفس و جسم ہی غالب تھے جیسے پہلے تھے اور قتادہ رحم نے کہا کہ ہم کو خبر ہو چکی کہ انکی کھیتیاں پتھر ہو گئیں اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ محمد بن کعب نے عمر بن عبدالعزیز کو سورہ یونس سنائی تو اس آیت پر عمر نے پوچھا کہ طمس کیا تھا فرمایا کہ جملہ اموال پتھر ہو گئے تو عمر نے غلام سے ایک بھلی جو بقیہ قوم فرعون کی انکے ہاتھ آئی تھی شگوائی جسمین چنے و انڈے وغیرہ جب پتھر کے ہو گئے تھے۔ قال المترجم ظاہر یہ ہو کہ پھر بدعا سے موسیٰ علیہ السلام انہر سے یہ عذاب دور ہو گیا تھا و علیٰ ذہا احتمال ہو کہ بعض اموال ویسے ہی رہ گئے ہوں تاکہ عبرت رہے۔ بالجملہ بددعا کی کہ اموال طمس کر دے۔ **وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ**۔ اور شدت کر دے انکے دلوں پر۔ یعنی دلوں کو قاسی کر دے اور انہر مہر کر دے کہ ایمان کے لیے نہ کھلیں۔ قالہ ابن عباس رحمہ۔ **فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ**۔ پس نہ ایمان نہ سکین یہاں تک کہ دکھ والا عذاب دیکھیں۔ جواب دعا ہو یا طرد بلفظ نہی دعا ہو۔ قلت حرف حمی عدم ایمان کی انتہاء ہو یعنی ایمان نہ لا دین یہاں تک کہ یہ عذاب دیکھیں۔ پھر اسوقت ایمان کا وقت ہی نہیں ہو۔ اور یہ ایک دلیل قوی خفیہ کے لیے ہو کہ حتی کے بعد حکم کا انتظار ہوتا ہو اور وہی پہلا حکم شعیب نہیں ہو جاتا چنانچہ یہاں یہ نہیں ہو کہ عذاب الیم دیکھ کر ایمان لا دین۔ قال ابن عباس عذاب نہ کو غرق البحر ہو۔ بعض نے اشکال کیا کہ رسول اپنی قوم کی ہدایت چاہتا ہو نہ گمراہی پھر بددعا کیونکہ ہو اور جواب یہ کہ بنی اسرائیل قوم پر حکم الہی بددعا کرتا ہو یا آگاہ فرما دیتا ہو کہ انہیں کوئی مومن نہ ہو گا جیسے نوح علیہ السلام کہ بقولہ وادھی اے نوح ابنہ لن یؤمن من قومک الا من قد آمن الایہ۔ تبھی انھوں نے بددعا کی کہ۔ رب لا تذر علی الارض من الکائنات من یبارا الایہ۔ ایسے ہی موسیٰ نے بعد العلم یہ دعا فرمائی ہو۔ ولہذا قولہ لیفعلوا بالفتح بعینہ امر ہونے میں اشکال نہیں ہو پھر دعا قبول فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ۔

قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوُوكُمْ فَأَسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعِ السَّبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ○

فرمایا قبول ہو چکی دعا تمہاری سو تم دونوں ثابت رہو اور سبیل چلو راہ انکی جو انجام میں

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْيَمَّ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا

أَذْرَكَ الْغَرَقَ قَالَ أَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ يَبْنُوا إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ

المُسْلِمِينَ ۝ الثَّانِي ۝ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ

بِبَدْنِكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ۝ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفِلُونَ ۝

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ جَاوِزًا مِّنَ النَّجْدِ وَكَانَ يُقَالُ لَهُمْ جَاوِزُ الْمَكَانِ ۝ أَسَاسُ

مَقَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

سَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝ وَأَسَاسُ كَلَامٍ ۝ جَلَدٌ نَّحْلُ كَلَامًا ۝

تھا کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھتا رہے اور حکم الہی سے ہونے زمین خشک کر دی۔ کہا قال قل لے فافرب لہم طر لقا فی البحر یسبلا لقا
 در کا ولا تخشی۔ پس بخوف حضرت موسیٰ اٹھو لیے ہوئے پارا اترے اتنے ہی میں فرعون کنارے پہنچا اور اس کے ساتھ ایک لاکھ اور ہم
 حصان گھوڑوں پر تھے علاوہ دیگر رنگوں کے پس جب اس نے دیکھا تو خوفناک ہو کر چاہا کہ بھر جاوے مگر رہائی کہاں حکم قضاء جاری
 ہو چکا اور عار الرسول علیہ السلام قبول ہو چکی۔ یہ ہوا کہ جبریلؑ ایک گھوڑی مادہ پر سواری پر فرعون کے گزرے اور فرعون کا گھوڑا ہٹنایا اور
 جبریلؑ نے گھوڑی دریا میں ڈال دی پس ساتھ ہی فرعون کا گھوڑا کودا اور فرعون بے قابو ہو گیا اور اس نے اپنے سر ہاروں کو بہاوری دلائی کہ نہ ہر
 سے ہم زیادہ لایق ہیں پس سب کے سب سمندر میں گئے اور مکائیلؑ پس لشکر تھے جو پھرتا اسکو ہانک کر دیتے تھے جب سب کے سب سمندر میں
 مجتمع ہوئے اور راہ اسی حال پر تھی جسطرح بنو اسرائیلؑ گزرے تھے اور فرعون مع لشکر بنو اسرائیلؑ سمندر میں پہنچا تو سمندر کو حکم الہی ہوا کہ انہیں اٹھائے
 پس موجوں نے چھیڑے مارنے شروع کیے اور فرعون مع لشکر غرق کھلے لگا۔ قال قل حتی اذا ذکرک العرق یمان تک کہ جب فرعون
 کو ڈوبنے لگا یعنی اس پر کرات موت ظاہر ہوئے۔ قال اصحت انت۔ اسے باد۔ لا الہ الا اللہ۔ ولا فرعون کہ میں ایمان لایا یا میں طور
 کہ نہیں ہو کوئی معبود۔ الا الذی اصحت بہ بنو اسرائیلؑ بل کہ وہی جبر بنو اسرائیلؑ ایمان لائے ہیں۔ سوا انک من المسلمین اور
 میں مسلمین سے ہوں۔ حمزہ وکسائی کی قراءۃ میں ان لا الہ الا اللہ کہ جس نے ان طریق استیانت کے بدل اور تفسیر منت ہی۔ سطح مبالغہ سے ایمان لایا
 وقت کہ جب ایمان قبول نہیں لقولہ فلما راوا اسنا قالوا آنا بالند وحدہ وکنرنا بکنا بشکرین فلم یک یغعم ایما ہم لما راوا اباسنا سبب اللہ علی خلق
 فی عبادہ وخرسنا کالکافرون۔ اور جب قبولیت کا وقت تھا تو سخت مٹھ ہوئے بلکہ گمراہ کرنے والا رہا۔ لہذا جواب فرما بقولہ۔ الشیء بطل
 اب ایمان لا تاہر کہ جب اپنی جان سے مایوس ہوا اور مجھے کچھ اختیار نہیں رہا۔ وقد عصیت قبل ساور قبل اسکے مدۃ العمر فرمان رہا
 جب میرے ایمان اختیار کا وقت دراز تھا وکنت من المفسدین اور تو مفسدین سے تھا جو اس دم کہتا کہ مسلمین سے ہوں
 سالانہ پہلے خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا تھا۔ قال قل۔ وجعلنا ہم ائمة یدعون الی النار ویوم القیامۃ لا ینصرون۔ وقال تعہدیم
 تو میری القیامۃ فاور ہم النار ونبس الورد المورود۔ اور میں کثیر رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جو یہ قول فرعون کا اس حال میں اس سے حکایت فساد
 یہ اسرار غیب میں سے ہے جس سے اپنے رسولؐ کو آگاہ فرماتا ہے حلیب رح نے سراج میں ذکر کیا کہ اگر کہا جاوے کہ فرعون تین مرتبہ
 ایمان لایا ایک تو قولہ آمنت۔ دوم قولہ لا الہ الا الذی آمنت بہ بنو اسرائیلؑ۔ سوم قولہ وانا من المسلمین۔ پھر قبول ہونے کی کیا وجہ ہو
 علمائے اسکے بہت سے جوابات دیے ہیں ازاجملہ یہ کہ اسے نزول عذاب و معائنہ کے وقت اقرار کیا اور یہ مقبول نہیں بقولہ قل لے
 فلم یک یغعم ایما ہم لما راوا اباسنا الا تہ۔ ازاجملہ یہ کہ فرعون نے اس بیہوشی سے جھٹکارے کے لیے یہ کلمہ کہا اور مقصود اقرار توحید نہ تھا
 لہذا بیغائدہ ہوا قلت یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ قولہ الا ان۔ یعنی الا ان تو من۔ ہو اب تو ایمان لاتا ہے۔ صحیح ہے کہ وہ شرعی ایمان لاتا تھا قائم
 ازاجملہ یہ کہ فرعون دہر یہ تھا خالق عالم سبحانہ تعالیٰ کا مقرر نہ تھا لہذا اس نے کہا کہ لا الذی آمنت بہ بنو اسرائیلؑ۔ تو ایمان میں شک
 ہونے سے قبول نہوا۔ قلت یہ بھی ضعیف ہے کیونکہ دہر یہ ہونا مخصوص نہیں بلکہ رازی رح کا گمان ہے اور الہ بنو اسرائیلؑ پر ایمان لانا کچھ
 مشکوک نہیں جیسے ساحرون نے کہا تھا کہ آنا برب موسیٰ و ہارون۔ اور قبول ہوا ایسے ہی یہاں ہے۔ فافہم۔ ازاجملہ یہ کہ وہ الہ نبی
 اسرائیلؑ پر ایمان لایا اور بعض بنی اسرائیلؑ سمندر سے پار آکر اس وقت کو سالہ پوجنے لگے اور اسکو الہ بنایا تو فرعون اس کو سالہ کا
 مقبوا اور یہ اسکے حق میں زیادہ ضلالت کا باعث ہوا قلت یہ بہت ضعیف ہے حتیٰ کہ کسی کلام کی ضرورت نہیں ہے۔ ازاجملہ یہ جواب ہے

یہ موضع حال میں ہر اسے عاریاً عن الروح۔ یعنی در حالیکہ نجات میں تو خالی بدن ہوگا بدون روح کے قالہ الحسن وغیرہ یا پورا بدن بدون نقصان و تغیر کے ہوگا۔ قالہ عبداللہ بن شداد یا بغیر لباس کے ننگا ہوگا یا بدن سے زردہ مراد ہے یعنی تیری زردہ سمیت۔ قالہ ابوہریرہ اور اسہر سونے کی ایک زردہ تھی جس سے وہ صاف پہچانا جاتا تھا۔ وقال ابن عباس رضی وغیرہ کہ بعض بنو اسرائیل نے غرق فرعون میں شک کیا تو اللہ تعالیٰ نے بحر کو حکم کیا کہ فرعون کا جسم بلا روح کے باہر ادبھی زمین پر پھینک دے مع اسکی زردہ زری کے۔ سو یہ نجات دینا ہوا ہے تھا۔ لِيَتَكُونْ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً تاکہ تو ہو جائے اپنے پھیلون کے لیے نشانی۔ پھیلون سے مراد بنو اسرائیل ہیں کیونکہ انکے دل میں اسکی ہیبت ایسی سمائی تھی کہ اسکے مرنے پر یقین نہ کیا یہاں تک کہ ساحل پر اسکو مرا ہوا دیکھ لیں۔ یا۔ مراد پھیلی اشیائیں ہیں جو اسکا حال سنکر تکبر و تجبر سے عبرت کریں کہ جسکا یہ انجام ہوا اور جان لیں کہ بندہ کیسے اسی بڑے مرتبہ پر ہو بہر حال وہ مقہور مجبور ہے اس میں ربوبیت کا کچھ لگاؤ ہی نہیں ہے۔ بعض قرار دیتے ہیں۔ لمن خلقک بقاف۔ یا بعینہ ماضی یعنی نشانی ہو جاوے اپنے خالق کے لیے کیونکہ فقط تجھکو اسطرح ذلیل مٹرو دکنارے ڈالنا تاکہ لوگ تجھے خوب پہچان لیں بڑی دلیل اس بات کی ہے کہ خالق عزوجل بڑا قادر مختار علیم و خیر ہے۔ وَانْ كَثُرَ الْاَمْسِنَ النَّاسِ عَنْ اٰيَاتِنَا لَغَفِلُوْنَ اور بے شک لوگوں میں سے بہترے ہماری آیات سے غافل ہیں۔ یعنی فکر و غور نہیں کرتے تاکہ عبرت پکڑیں۔ مترجم کہتا ہے کہ افسوس ہے کہ اس درجہ میں بہترے ایسے ہیں جو دنیاوی حیات و نام کے لیے آیات الہی و معجزات باہرات سے لگا کر تے ہیں اور اس غرض و فکر میں سرگردان ہیں کہ کمال قدرت الہی کو محسوسات میں محصور کریں اعوز باللہ منهم ومن صنيعهم الفصيح۔ واضح ہو کہ واقعہ غرق فرعون و نجات بنو اسرائیل بروز عاشوراء واقع ہوا۔ چنانچہ یہود مدینہ اسدن روزہ رکھتے اور کہتے کہ اسدن موسیٰ علیہ السلام فرعون پر غالب ہوئے تو آنحضرت معلّم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ یہودیوں کی بنسبت ہم موسیٰ علیہ السلام سے احق ہیں تو تم اسدن روزہ رکھو۔ زوہ البخاری قلت صوم یوم عاشوراء واجب تھا جو رمضان سے نسخ ہوا اب جو چاہے رکھے اور چاہے نہ رکھے قلت ان حج الیوم الذی اطر موسیٰ علیہ السلام علی صرہ کان یوماً معیناً ولكن اعتبر فی دور السنین فیما بعد ایضا فضل علی ان العفة تعبر فی زمن بعد زمانہ و كذلك حدیث عمر رضی فی قولہ تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم الا انی کون الحجة مع عبدی لیل انہ لم یکن ان یجعل ذلک الیوم عیداً بل میں کو نہ یوم عید لنا فلیتال فیہ۔ و اعلم ان الشیخ ابن العربی قال بعد تفسیر قولہ ان کنتم منتقم باللہ فعلیہ تو کلو الا انی ان مافی السور بعضہ مالا یقبل التادل و بعضہ معلوم عامر انتہی دکانہ رجع عن قولہ المشہور من ان فرعون مات مؤناً کما یشر الیہ قولہ فلیتال و اللہ اعلم وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ مَبُوْاْ صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتّٰی جَاءَهُمُ الْعِلْمُ اِنَّ رَبَّکَ یَقْضِیْ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیْمَةِ فِیْمَا کَانُوْا فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ ○

خبر اب تیرا رب انہیں فیصلہ کریگا قیامت کے دن جس بات میں وہ پھوٹ رہے تھے واضح ہو کہ نبویہ منزل میں انکارنا ایقال یوات زیداً منزلاً۔ یعنی زید کو میں نے ایک حویلی میں اُتارا۔ بمواظرت اور اضافت اہل صفا کی طرف بلاغت عرب ہے کہ جب کسی چیز کی مع کر تے تو صدق کی طرف مضاف کرتے ہیں و منہ قولہ لہم قدم صدق عند ربہم۔ اور طبیات ایسی چیزیں رزق کی جن سے لذت حاصل ہوا اور کھا گیا کہ حلال چیزیں۔ آیت میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر انعام سے

شروع اور انکے کفران نعمت پر ختم کیا چنانچہ فرمایا۔ **وَلَقَدْ بَوَّأْنَا آدَمَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ**
اولاد یعقوب کو یعنی انکے بارہ بیٹوں کی اولاد بارہ قرون کو جو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایمان لائے تھے **مُتَّبِعًا صِدْقٍ مِّنْ**
صدق مین۔ وہ زمین مصر یا شام یا اردن یا فلسطین یا بیت المقدس و فارس اور اقوال مین اور مفسر و مفسر دی وغیرہ نے مصر و شام
اختیار کیا اور مشہور یہ ہے کہ بعد خروج مصر کے بنی اسرائیل پھر اس مین داخل نہیں ہوئے اور ابن جریر وغیرہ نے اختیار کیا کہ داخل
ہوئے۔ **وَكَاذِبُ قَوْمٍ مِّنَ الطَّٰغُوتِ** اور رزق و یا ہم نے انکی استلذات یا حلالات سے یا حلال لذت سے قالہ فی السراج
وقال الحافظ فی التفسیر اسمین اللہ تعالیٰ نے جو بنی اسرائیل پر دینی و دنیاوی انعام فرمائے بیان فرماتا ہے اور یہو اصدق سے مراد
لی گئی کہ وہ مصر و شام ہی چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو ہلاک کیا تو مصر پر موسیٰ دولت تمام قائم ہوئی لہذا لے وا ورثنا
القوم الذین استضعفوا مشارق الارض و مغاربہا الی بارکنا فیہا و منت کلمۃ ربک احسنی علی بنی اسرائیل یا صبر و او دمرا ما کان لیس
فرعون و قومہ واکانوا لیرشون۔ و لہذا لے فاخر جتنا ہم من جنات و عیون و کنوز و مقام کریم کد لاک و اورثنا یا بنی اسرائیل
الآیہ۔ و لیکن بنو اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ برابر اسی پر مستمر رہے کہ بلا و بیت المقدس جو ملک خلیل علیہ السلام
ہو و ان جا کر رہیں اسمین قوم عاقلہ رہتے تھے انیسے لڑنے مین بنو اسرائیل کچے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے چالیس برس انکو تیر
مین قید کیا جس مین پہلے ہارون پھر موسیٰ علیہما السلام کا انتقال ہوا اور کثرت سے اسرائیلی مرے پھر نو جوان اولاد کو لیکر یوشع
بن نون پیغمبر علیہ السلام لیکر نکلے اور خوب خوب جہاد کیے حتیٰ کہ بیت المقدس اللہ تعالیٰ نے فتح کیا اور مدت تک بنو اسرائیل کی سلطنت
وہاں رہی اور انبیاء و اولیاء ہوئے یہاں تک کہ بکریے اور بخت نصر شاہ بابل نے قتل و غارت کیا پھر بنو اسرائیل کو مل گیا پھر
اسکو شاہان یونان نے فتح کیا اور مدت دراز تک انکے زیر حکم رہے اور اس حال مین بہترے مشرک و بدین ہوئے پھر اسی
حال مین اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریم کو بھیجا مگر یہود نے بادشاہ یونانی کو عیسیٰ کی ذات سے غدر کا خوف دلا کر قتل کرنا چاہا
پس اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کو اٹھایا اور حسین حواری نے مرتد ہو کر عیسیٰ کی گرفتاری چاہی تھی اسی پر اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کی
شہادت ڈالی اسی کو پکڑ کر سولی دیدی اور یقین کیا کہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو مارا اور پیچھے اس حواری کے نسبت گم ہو جانے
اور پھر اگر الہام کرنے کا اعتقاد کیا پھر بعد مسیح علیہ السلام کے قریب تین سو برس کے قسطنطنین فیلسوف جو بادشاہ تھا نصرانی
مین داخل ہوا بعض نے کہا کہ تقیہ کیا تھا اور بعض نے کہا کہ چیلہ سے دین بگاڑنا چاہا تھا بہر حال اسی کے لیے اسقف یعنی علماء
نصرانی نے قوانین بنائے جن مین محض رائے کی مداخلت سے بدعات نکالیں اور انکے لیے بیعہ و کنیسہ و تقویرین و بیت اللحم
وغیرہ چیز مین قوانین اور مسیح کے بیٹے ہونے پر زبردستی مار پیٹ سے دستخط کرائے اور بہترے خود راضی تھے غرض کہ اسی طرح تحریف
و تبدیل و تغیر وضع وغیرہ کے ساتھ برائے نام نصرانیت کا دین نام رکھ کر خوب پھیلا یا اور درحقیقت دین مسیح پر سوائے چند راز
کے جو بھاگ کر جنگلون بہاڑوں مین سے تھے کوئی باقی نہ رہا اور رفتہ رفتہ بالکل معدوم ہو گیا اور اس زمانہ مین نصرانی کے قبضہ
مین اسی بادشاہ کے بنائے ہوئے شہر قسطنطنینہ سے لیکر روم و شام و موصل وغیرہ سب آگیا اور قسطنطنینہ نے قمانہ و بیت لحم و
بیت المقدس کے کنائس و شہر اسے دوران و عبرہ وغیرہ باستحکام بنائے اور اسی وقت سے نصرانیوں نے صلیب کو جو جانا شروع
کیا اور مشرق کی جانب رخ کر کے نماز پڑھی اور کنائس مین تقویرین بنائیں اور سور کا گوشت حلال کر لیا اور سوائے اسکے اور بیت

بہات اپنی اعتقادات و علمیات میں نکالیں جنکا شمار دشوار ہو بالجملہ بربرین نصرانیت جو اس طرح توحید سے متغیر کر کے شرک کا اصل اصول کر دیا گیا اور اس پر نصرانیت کا نام رکھ لیا گیا تھا بھیلتا رہا اور یہ تمام ملک انہیں لوگوں کے قبضہ میں رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اہل البلاد پر رحم فرما کر رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور آخر آپ کے صحابہ نے یہ ملک ان نصرانیوں کے قبضہ سے نکال لیے تاکہ دین توحید بھیلے۔ اور لکھا کہ قولہ رزقنا ہم من الطیبات۔ اسے حلال پاکیزہ نافع جو شرعاً مباح و طبعاً خوشگوار ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلعم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو مکرر احادیث میں آگاہ فرمایا تھا کہ تمام شام وغیرہ سب تمہارے قبضہ میں آجائیں گے لیکن تم لوگ جلدی کرتے ہو یعنی اوقات مقدسین جلدی مت کرو۔ اور پھر جہان اپنی است کے بارے میں حال بیان فرمایا۔ منجملہ ان احادیث کے ایک یہ ہے کہ تین قرن تک ایمان کامل ہو پھر نقصان آدیا گواہی کہ جو امور آت اس زمانہ میں مسلمانوں میں نظر آنے لگے سب کی خبر فرمائی ہو اور صحیح فرمایا کہ قیامت کے قریب نصارے سب سے زائد اور قوی و غالب ہوں گے۔ یہ معجزہ شریف اس وقت معائنہ و مشاہدہ ہوتا چلا جاتا ہے حتیٰ کہ آگاہ فرمایا ہے کہ مسلمانوں کے قبضہ میں خالی تین صوبہ راجاویں گے اور اسکے آثار بھی سلطنت روم کے ضعف سے ظاہر ہیں و بعد الامن قبل و من بعد یفعل ما یشاء و یکلم ما یرید۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کو یہود کا انجام کا ربیان فرمایا۔ بقولہ۔ **فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ** سو آپس میں بھوٹا نہیں ڈالی بیان تک کہ آگیا، ان کے پاس علم۔ یعنی بنو اسرائیل بعد علم توریت کے مختلف ہو کر اعتقاد و اعمال میں بگڑے اور بعد بعثت مسیح کے بنو اسرائیل مع ان لوگوں کے جو ان کے دین پر یہود و نصارے تھے توریت و انجیل پڑھنے و احکام جاننے کے بعد آپس میں مختلف ہوئے ایسا اختلاف کہ ایک دوسرے کی تفصیل کرتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ علم سے جو کتاب آسمانی ہو یہ نتیجہ ہونا چاہیے تھا کہ آخرت و توحید پر جزم و یقین کرتے ہر طائفہ اسکے مسیح کو بیٹا وغیرہ بنانے کے فاسد و باطل اعتقاد نکالے اور حدیث میں ہے کہ یہود کے اکثر فرقے ہوئے اور نصاریٰ کے بہتر فرقہ ہوئے اور میری امت کے تہتر فرقے ہو جاویں گے جنہیں سے ایک جنت میں اور باقی دوزخ میں ہیں پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ جنتی کون ہے فرمایا کہ جیسے میں آؤ میرے صحابہ ہیں۔ رواہ الحاکم بکذا والحدیث فی السنن و المسانید و قبل لفظ کلم فی التارالاداحدة۔ درج ہے واللہ اعلم ولیکن معنی صحیح ہیں۔ یہ تفسیر تو اس بنا پر ہے کہ ما اختلفوا سے بنو اسرائیل کا اپنے دین میں اختلاف کرنا مراد ہو اور دوسرا قول یہ ہے کہ انکا اختلاف آنحضرت صلعم کے ساتھ مراد ہے یعنی پہلے تو توریت و انجیل سے صفت و لغت محمد صلعم پڑھ کر برابر یقین کرتے چلے آئے تھے یہاں تک کہ جب قرآن مجید سے یا مہاجرین سے آپکا صدق ظہور جان چکے تو دنیاوی لالچ و ہوا و ہوس سے مختلف ہو کر ایمان سے اعراض کر گئے۔ **اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِبُيُوتِهِمْ اَلْقِيَمَةُ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** بے شک میرا رب انہیں فیصلہ و حکم کر دے گا قیامت کے روز جس امر میں وہ اختلاف کرتے تھے۔ اس میں تسلی ہے کہ استعمال مت کرو اور ان کے فیصلہ کا وقت عنقریب قیامت میں موجود ہو اور حدیث میں ہے کہ آپ نے دو انگلیاں ٹاٹیں اور فرمایا کہ میں بھیجا گیا قیامت کے ساتھ ایسے یعنی جیسے دونوں انگلیاں یعنی نہایت ملا ہو کہ بعد آپ کے کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ چودھویں صدی میں قیامت آئی اسکو اللہ تعالیٰ جانے اور یہ قول قابل تصدیق نہیں کیونکہ اسکا علم اللہ تعالیٰ کو ہے کوئی دوسرا نہیں جانتا ہے اور بظاہر بھی فتح قسطنطنیہ و خروج و جال و نزول عیسیٰ علیہ السلام جو ہم واقع ہوئے ابھی باقی ہیں لیکن آثار بہت قریب ہیں۔ واللہ اعلم۔

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ

قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَلَا تَكُونَنَّ

مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَسِرِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ خَشَعُوا

أَصْوَارَهُمْ فِي الْحَدِيثِ وَكَانَ خِطَابُهُمْ مُنْجَسًا ۝ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَنْبَسُ الْعَذَابُ

الْأَلِيمُ ۝ فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَتَقْعَمَ أَيْمَانُهَا لِأَقْوَمِ يُؤَلِّسُ لِمَا أَمْسَدُوا

كُتِفْنَا عَنْهُمْ عَذَابُ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ۝

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ - پھر اگر تو شک میں ہو اس چیز سے جو ہم نے میری طرف سے نازل کیا

فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝

وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَنْبَسُ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝ فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَتَقْعَمَ أَيْمَانُهَا لِأَقْوَمِ يُؤَلِّسُ لِمَا أَمْسَدُوا

كُتِفْنَا عَنْهُمْ عَذَابُ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ۝

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ - پھر اگر تو شک میں ہو اس چیز سے جو ہم نے میری طرف سے نازل کیا

فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝

وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَنْبَسُ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝ فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَتَقْعَمَ أَيْمَانُهَا لِأَقْوَمِ يُؤَلِّسُ لِمَا أَمْسَدُوا

كُتِفْنَا عَنْهُمْ عَذَابُ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ۝

موجود ہیں قلت و فیہ نظر فافهم۔ اور بعض مفسرین نے زعم کیا کہ فی الجملہ شک روا ہے تو قاضی عیاض رحم نے شفا میں اسکو رد کیا ہے کہ یہ زعم غلط اور ایسا جابر نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بے شک قاضی رحم نے سچ کہا اور جسے ممکن شک کا زعم کیا وہ خامی ہے تو وقوع شک کا زعم محض غلط و وہی ہے اور قرآن پاک میں یہ دلیل فرض کئی جگہ خطاب ہے نحو قوله یا ایہا النبی اتق اللہ ولا تطع الکافرین و المنافقین الآیہ۔ اور قوله لمن اشرکت لیحبطن عملک الآیہ۔ باوجود یقین اس امر کے شرک کر کے کا امکان بھی نہیں ہے۔ اور جیسے عیسیٰ کو کہا۔ اذ قال اللہ عیسیٰ انت قلت للناس اتخذونی و امی الہین من دون اللہ۔ حالانکہ ایسا کہنا مسیح کی طرف سے محتمل بھی نہیں ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ تو قطعی تھا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو شک نہیں و لیکن اس واسطے خطاب کیا کہ جواب میں تصریح کرے کہ میں کچھ بھی شک نہیں کرتا پس سامع کے دل میں صدق کی وقعت عظیم ہو اور نظیر اسکی قول الہی ملائکہ کو کہ ائتوا را یا کم کا لڑا بعدون۔ بدین غرض کہ صریح جواب دین بقولہ سبحانک انت و لینا من دونہم بل کا لڑا بعدون الجن الآیہ۔ اور جیسے عیسیٰ سے تصریح برات کا جواب مقصود ہے کہ از الجملہ یہ تاویل ہے کہ جیسے سلطان کسی امر میں اپنے امیر کو خطاب کرتا ہے حالانکہ تعمیل اسکی امیر کے ماتحت لوگوں سے مقصود ہوتی ہے ایسے ہی یہاں آنحضرت صلی علیہ وسلم کو خطاب کیا اور مقصود امت والے ہیں خصوص کفار قریش جو یہود اہل کتاب کو علم دالا جانتے تھے پس تنبیہ کی کہ اسے قریش اگر تم کو اس میں شک ہو تو جاؤ اہل کتاب سے پوچھ کر مطابقت کرو۔ اور ثعلب و مبرد جہا امت کا یہی مقصود ہے جو انھوں نے کہا کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ قل یا محمد لکافر فان کنت فی شک الخ یعنی محمد صلی علیہ وسلم پر نازل فرما یا کہ تو کا فرد منکر سے کہہ دے کہ اگر تجھے اس سزل میں شک ہو تو اہل کتاب سے تصدیق کر لے قلت یہ توجیہ اچھی ہے و لیکن آنحضرت صلی علیہ وسلم نے جب کہا کہ میں شک نہیں کرتا اور نہ بد چھوٹ تو معلوم ہوا کہ خطاب آپ ہی کو ہے اور جواب یوں ممکن ہے کہ کلام بظاہر آنحضرت صلی علیہ وسلم کو مخاطب اسی راہ سے آپ نے جواب عرض کر دیا اور تحقیقاً امت کو مخاطب اگر شک کرینگے تو حجت قائم ہے اور اسی سے دفع ہو گیا جو بعض نے زعم کیا کہ یہ توجیہ خلاف ظاہر ہے کیونکہ اسکا انکار نہیں کہ ظاہر خطاب آپ کو ہے پس زعم کرنے والے کو معنوی کلام ہونے سے ذہول ہو گیا۔ و قال الزجاج ان اللہ تعالیٰ مخاطب الرسول و هو شال للخلق یعنی خطاب آنحضرت صلی علیہ وسلم کو کیا اور وہ امت کو شامل ہے اور مراد از حاجی و اللہ اعلم یہ کہ جس کسی کو مخلوق میں سے شک ہو وہ اہل کتاب سے پوچھے و لیکن بظاہر آنحضرت صلی علیہ وسلم کو خطاب کیا تاکہ بدون واسطہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کسی کو خطاب کرنا لازم نہ آوے اور یہی معنی ہیں جو بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں۔ فان کنت ایہا السامع فی شک عما انزلنا الیک اسے بواسطہ نبیک انزلنا الیک۔ بالجملہ تاویلات دو وجہ پر ہیں اول آنکہ خطاب آنحضرت صلی علیہ وسلم کو اور آپ ہی مقصود از خطاب بھی ہیں تو کلام بطریق فرض ہے یعنی بالفرض اگر تجھے شک ہو الخ اور دوم یہ کہ خطاب آپ کو و لیکن آپ مقصود نہیں ہیں کیونکہ کبھی خطاب سے دوسرا مقصود ہوتا ہے جیسے تصریح وغیرہ میں محاورات معروف ہیں تو اس صورت میں جو مقصود ہوا وہ امت ہی یا ہر سنے والا۔ اور بعض نے کہا کہ خطاب بھی شاید غیر کو ہو کہ و لیکن بعید ہے اور احسن وجہ دوم یہ کہ فیہ و اشمل ہے چنانچہ ظاہر خطاب سے آنحضرت صلی علیہ وسلم نے کہا کہ میں نہ شک کروں نہ بد چھوٹ اور مقصود خطاب سے امت والوں کو تنبیہ ہے۔ قال البیضاوی رحم اسمین تنبیہ ہے کہ جب دین میں کسی کو شبہ پیش آوے تو فوراً اہل علم یعنی قرآن و حدیث جاننے والوں سے پوچھ کر تسکین کرنے قلت بہت ضروری ہے ورنہ دوسوہ شیطان قبول کر کے غوطہ کھانے لگے گا کیونکہ درحقیقت اسکو علم الہی و اسرار سے خبر نہیں اور حق قائل نے جو دین مستقیم بجا بے شک نہایت صحیح و مضبوط ہے اسمین ابی ای سمجھ کا تصور ہو گا ورنہ کسی شبہہ کو گنجائش نہیں ہے۔ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ تسمیہ ہو کہ آگیا حق تیرے رب کے پاس سے ایسا حق واضح بلا ک

یہ تنبیہ ہے کہ اگر تم کو اس میں شک ہو تو جاؤ اہل کتاب سے پوچھ کر مطابقت کرو۔ اور ثعلب و مبرد جہا امت کا یہی مقصود ہے جو انھوں نے کہا کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ قل یا محمد لکافر فان کنت فی شک الخ یعنی محمد صلی علیہ وسلم پر نازل فرما یا کہ تو کا فرد منکر سے کہہ دے کہ اگر تجھے اس سزل میں شک ہو تو اہل کتاب سے تصدیق کر لے قلت یہ توجیہ اچھی ہے و لیکن آنحضرت صلی علیہ وسلم نے جب کہا کہ میں شک نہیں کرتا اور نہ بد چھوٹ تو معلوم ہوا کہ خطاب آپ ہی کو ہے اور جواب یوں ممکن ہے کہ کلام بظاہر آنحضرت صلی علیہ وسلم کو مخاطب اسی راہ سے آپ نے جواب عرض کر دیا اور تحقیقاً امت کو مخاطب اگر شک کرینگے تو حجت قائم ہے اور اسی سے دفع ہو گیا جو بعض نے زعم کیا کہ یہ توجیہ خلاف ظاہر ہے کیونکہ اسکا انکار نہیں کہ ظاہر خطاب آپ کو ہے پس زعم کرنے والے کو معنوی کلام ہونے سے ذہول ہو گیا۔ و قال الزجاج ان اللہ تعالیٰ مخاطب الرسول و هو شال للخلق یعنی خطاب آنحضرت صلی علیہ وسلم کو کیا اور وہ امت کو شامل ہے اور مراد از حاجی و اللہ اعلم یہ کہ جس کسی کو مخلوق میں سے شک ہو وہ اہل کتاب سے پوچھے و لیکن بظاہر آنحضرت صلی علیہ وسلم کو خطاب کیا تاکہ بدون واسطہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کسی کو خطاب کرنا لازم نہ آوے اور یہی معنی ہیں جو بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں۔ فان کنت ایہا السامع فی شک عما انزلنا الیک اسے بواسطہ نبیک انزلنا الیک۔ بالجملہ تاویلات دو وجہ پر ہیں اول آنکہ خطاب آنحضرت صلی علیہ وسلم کو اور آپ ہی مقصود از خطاب بھی ہیں تو کلام بطریق فرض ہے یعنی بالفرض اگر تجھے شک ہو الخ اور دوم یہ کہ فیہ و اشمل ہے چنانچہ ظاہر خطاب سے آنحضرت صلی علیہ وسلم نے کہا کہ میں نہ شک کروں نہ بد چھوٹ اور مقصود خطاب سے امت والوں کو تنبیہ ہے۔ قال البیضاوی رحم اسمین تنبیہ ہے کہ جب دین میں کسی کو شبہ پیش آوے تو فوراً اہل علم یعنی قرآن و حدیث جاننے والوں سے پوچھ کر تسکین کرنے قلت بہت ضروری ہے ورنہ دوسوہ شیطان قبول کر کے غوطہ کھانے لگے گا کیونکہ درحقیقت اسکو علم الہی و اسرار سے خبر نہیں اور حق قائل نے جو دین مستقیم بجا بے شک نہایت صحیح و مضبوط ہے اسمین ابی ای سمجھ کا تصور ہو گا ورنہ کسی شبہہ کو گنجائش نہیں ہے۔ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ تسمیہ ہو کہ آگیا حق تیرے رب کے پاس سے ایسا حق واضح بلا ک

قاطعہ کہ جسمین شک کو دخل نہیں۔ **فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ** پس تو مت ہو جو ان لوگوں میں سے جو شک کرتے ہیں
 یعنی یقین سے متزلزل نہ ہونا۔ تثبیت ہے امت کو اور تقریض ہے کافروں منکرین پر کہ باوجود واضح حق کے شک کرتے ہیں۔ طبیح
 نے کہا کہ فلا تکونن فار تقریض ہے قولہ فان کنت فی شک الخ پر۔ اور قولہ **وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ**
 یہ تقریض ہے لفظ جارک الحق۔ پر یعنی حق کیا تو مت ہو جو تو ان کافروں سے جنہوں نے آیات الہی کو جھٹلایا **فَتَكُونَنَّ مِنَ**
الْخٰسِرِينَ تاکہ تو زبان کا رون سے ہو جاوے۔ یعنی اگر بالفرض جھٹلانے والوں میں سے ہو تو زبان کا رون میں سے
 ہو جاوے گا۔ یہ بھی تثبیت ہے اور کافروں و اہل کتاب پر تقریض ہے کہ آیات الہی کی تکذیب کر کے زیانکار ہو گئے اور جو کوئی انکو
 دنیا میں بادشاہ دیکھ کر کسی منزلت پر جانے وہ خود آخرت سے کافر ہے کیونکہ متاع دنیا مع دنیا سب ملعون اور یہ زندگی موت
 یا فانی ہے پھر ضرور زیانکار ہونا معلوم ہے اور رہا دنیا کی نعمتیں تو اسوجہ سے کہلاتی ہیں کہ ایمان والا انکے ذریعہ سے درجات آخرت
 اس امتحان میں کامل ہو کر حاصل کر لیتا ہے۔ فافہم۔ واضح ہو کہ کفار قریش اپنی جہالت سے یہ بھی سمجھا کرتے کہ آنحضرت صلعم شاید
 ہمارے دین کی طرف رجوع کر جاویں تو اس آیت سے کافروں کی طبع کاٹ دی اور یہ ایسا ہی ہے جسے قولہ فلا تکونن ظہیر الکافرون
 پھر جب اہل الشک پر اس طرح حجت قائم کی اور اہل کتاب پر اس تعقیق سے کہ کتب سابقہ میں نعت و صفت و لغت آنحضرت صلعم صریح
 ہے۔ کما قال تعالیٰ **الَّذِي يَخْذُ عِندَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ الْآيَةَ** وقال **يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ** الآية۔ باوجود
 اسکے اہل الشک کو شک لے اور اہل کتاب کو طبع دنیا و حسد و عناد اور تحریف و تبدیل کی چاٹ نے گھیرا تو فرمایا **الَّذِينَ**
حَقَّقَتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةَ رَبِّكَ كَالْيَوْمِينِ بے شک جو لوگ ایسے ہیں کہ اپنی ترے رب کا کلمہ ثابت ہو چکا کہ یہ لوگ ہمارے
 کافر رنگے یا یہ کہ بے پروا ہیں نے انکو جہنم کے لیے پیدا کر دیا ہے تو دے ایمان نہیں لاؤ گے۔ **وَلَوْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ** اگرچہ
 آجادیں انکے پاس سب نشانیاں یعنی جوازی کا فرقد و مطبوع ہوئے ہیں اگر اس امتحان گاہ میں غیب آخرت پر ایمان لانے
 کے لیے امتد تالے کا رسول اپنی رسالت پر آخرت و توحید ثابت کرنے کے لیے ہر نشانی جو وہ چاہیں لا دے اور ہر معجزہ دکھاوے
 تو بھی ایمان نہ لاؤ گے۔ **حَتَّىٰ يَذُوقُوا الْعَذَابَ** الا کیجئے یہاں تک کہ عذاب الیم دیکھیں پس جب عذاب الیم و بئخ و آخرت
 کا دیکھ لیا تو خواہ مخواہ سچ مان لینگے اسوقت کوئی نفع نہیں ہے چنانچہ فرعونیوں نے تمام معجزات باہرات دیکھے اور عجیب عجیب و قانع
 انکو پیش آئے اور محسوسات کی پابندی انکی طبیعت تھی اسی کے معجزات تھے مگر ایمان نہ لائے اور جو ایمان لاتا ہے وہ روحی قور سے
 بتوفیق و فضل الہی بصیرت والا ہو کر ایمان لاتا ہے اگرچہ ایک معجزہ بھی نہ دیکھے کیونکہ علم معانی و اسرار جو دارالاحسنہ کی گویا سرحد
 ہے اس سے بڑا حکم معجزہ کیسا ہو گا کیونکہ محسوس معجزہ تو اس واسطے تھا کہ مان کر راہ چلتے تب معانی تک پہنچے پھر دارالآخرہ
 میں قدم رکھے اور یوں کو پہلے ہی معانی نظر آگئے اس واسطے اس امت میں جو موسیٰ ہوئے مثلاً صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم انکو
 علوم القرآن و اسرار الہی میں حزم و بہاڑوں برابر یقین کے ساتھ خوب دستگاہ تھی کہ اب تک امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰت
 و التسلیمات راہ استقامت میں محکم اصول و فروع پر ہو اور انکے ایمانی اتوار سے کافروں کو خبر نہیں ہو سکتی ہے پس اس معجزہ معنی کے ایمان
 والے دارالآخرہ تک یہیں زندگی میں پہنچے بدیل حدیث حارث بن مالک جو سابق میں گذر چکی بخلاف ہوا اسرائیل وغیرہ کے جو
 محسوس معجزات پر ایمان لائے کہ ہونو انکو وہ بصیرت نہیں ملی جس سے معانی تک پہنچیں پھر دارالآخرہ تک رسائی ہو سکتی ہے

۹
 سوزن کا ذکر اس وقت
 میں کیا گیا ہے جب
 میں نے اپنے پیچھے
 اس کو پھینکا ہے

مراد یہ کہ ایمان نافع کیونکہ لائے قریات مملکہ اور بے ایمان مرے ولیکن قوم یونس کو ایمان نافع مل گیا۔ یہ تو استثنا منقطع کی تقریر تھی۔ اب رایہ کہ استثنا متصل بھی ہو سکتا ہے اسکی یہ تقریر ہے کہ لولا اگرچہ حوت تخصیص ہو مگر متضمن معنی نفی کو ہو چنانچہ لولا استثناء کے معنی کیونکہ نہیں ایمان لائے۔ پھر چونکہ بیان تخصیص کے معنی حقیقی خود ان قریات مملکہ کے حق میں نہیں ہیں کیونکہ دوسے تو ہلاک ہو چکے اب انکو آمادگی کیونکہ ہوگی بلکہ آمادگی کا قادم موجودہ قریات و پھلون کو ہو لہذا قریات مملکہ کے حق میں گویا نفی ایمان نافع کا بیان ہو گویا یون کہہا کہ ما انت قریۃ بالایمان النافع الا قوم یونس یعنی کوئی گاؤں والے ایسا ایمان نہ لائے جو انکو نافع ہوتا سوائے قوم یونس کے اس تقریر سے استثناء متصل درست ہے۔ حال آنکہ جملہ نفی اور استثناء سے متعلق کاثبات قوم یونس کے لیے ہے۔ وفال بیضاوی۔ بعض قاریوں میں قوم یونس بالرفع بنا بر بدل ہونے کے پڑھا گیا تو یہ استثناء متصل ہونے کا مؤید ہے و مختصر قصہ قوم یونس جو انشاء اللہ تعالیٰ سورہ صافات میں متصل بیان کیا جائیگا یہ کہ یونس غنوی کو جو جزیرہ موصل سے بھیجے گئے مگر اس شہر والوں نے انکو چھلانے پر اصرار کیا تو انکو عذاب کا خوف دلایا کہ تین روز تک یا چالیس روز تک تیر عذاب آویگا مگر انھوں نے پروا نہ کی پس یونس دہان سے نکل گئے پھر جب سیرا قریب آئی تو یہاں دھنواں دھار ہو گیا اور لٹک کر انکے شہر کے گرد چھا گیا تو بہت ناک ہو کر حضرت یونس کو ڈھونڈھنے دوڑے مگر نہ پایا اور عذاب کا انکو یقین ہو گیا اور حضرت یونس کو رسول برحق جان گئے پس فقیروں کے موٹے کپڑے پہن کر عورتیں بچے و جانور دن سمیت یرپٹ میاں میں نکل گئے اور ہر مرد و عورت دہان و بچہ کو جدا کر دیا اور آپس میں گریہ و زاری شروع کی اور صدق دل سے اخلاص کے ساتھ توبہ کی اور سخت نادم ہوئے اور درود ایمان لائے کا جناب باری تعالیٰ میں اظہار کیا اور چالیس روز تک یہی حالت رہی اور اپنی حماقت پر نہایت غم کے ساتھ ہراسان تھے اور کھانے پانی سے متنفر پس ارحم الرحمن ذو الجلال والاكرام نے رحم فرمایا اور عذاب اسے دور کر دیا اور یہ خیمہ کے روز دسویں محرم کو واقع ہوا۔ ابن کثیر رحم نے قولہ فلولاکانت قریۃ است الا یہ میں معنی استثناء کی لطیف توجیہ کی طرف اشارہ کیا اگرچہ بنظر سباق کی بقید بعد چنانچہ کہا کہ اگلی امتوں میں سے جہاں جہاں رسول بھیجے گئے سبھوں نے تکذیب کی۔ کما قال تعالیٰ۔ ولقد اکذبت الامم من قبلہم من رسول الا قالوا سحرا و مجنون۔ ومانند اسکے آیات کثیرہ ہیں کقولہ یا حسرة علی العباد ما یاتیہم من رسول الا کاذبا۔ یہ سترہ زون۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ انبیاء و پیغمبر پیش کیے گئے تو گذرنا شروع ہوئے پس کوئی نبی گزرا کہ اسکے ساتھ چھوٹے سے آدمیوں کے ٹکڑے تھے اور کسی نبی کے ساتھ ایک ہی مرد تھا اور کسی کے ساتھ دو مرد اور کوئی تھا کہ اسکے ساتھ ایک بھی نہ تھا پھر است موسوی کی کثرت پھر سب سے بڑھ کر اپنی است کی کثرت بیان فرمائی۔ بالجملة غرض یہ کہ قری مذکورہ میں سے کوئی قریہ تمام دکان اپنے نبی پر ایمان نہ لایا کہ اسکو ایمان بھلتا سوائے قوم یونس کے کہ غنوی کے رہنے والے تھے سب کے سب ایمان لائے۔ پھر قتادہ رحم سے قصہ قوم روایت کیا کہ کسی قریہ کو بعد کفر کے عذاب آجانے پر ایمان لانے سے کچھ لطف ہوا کہ چھوڑے جاتے سوائے قوم یونس کے کہ جب عذاب قریب ہوا تو اللہ تعالیٰ نے انکے دون میں توفیق تو بہ ڈالی اسطرح کہ فقیروں کے کپڑے پہنے آخر تک نقل کیا جمین چالیس رات انکی گریہ و زاری مسیح ہو اور قتادہ رحم نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ غنوی زمین موصل سے ہو پھر لکھا کہ ایسا نبی ابن سعود و مجاہد و سعید بن جیسر و غیرہم سلف صالحین رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور لکھا کہ ابن سعود رضی اللہ عنہ بجائے قلولاکانت کے قلولاکانت پڑھتے تھے قات کلا ہما واحد۔ پھر لکھا کہ ابو عمر ان نے ابوالحکام سے روایت کی کہ انھوں نے اس حال میں بغھاٹش عالم کے یہ دعائیں گنی شروع کی تھیں۔ یا حی یا قیوم لا الہ الا انت۔ یعنی ان پاک اسرار و صفات سے دعا مانگتے تھے۔ قلت کا ہم اللہ الا

۹۱
حضرت پیر محمد موسوی
نورانی زادہ پیر محمد
ابو جہت شمس الدین
بنی امیہ نور الدین
مختصین حضرت
موسیٰ ابن ابی بکر
رحمہم اللہ تعالیٰ
محل تہجد و تہلیل
بیتہ شریف موسوی
بیتہ من خلعت نقشب
کے بہت کچھ ہے
ابن جبریل و غیرہ
و غیرہ کے
حضرت ابوبکر
و غیرہ کے
نیا نام حضرت
کے ہوا

الا عظم المذی اذا دعی بہ استجب وقد مر انہ لا اله الا ہوا لحي القیوم - احدى ثلث ما ہم فیہا الاسم الاعظم - اور فضیل بن عباس رحمہ سے روایت ہے کہ انکی یہ دعا تھی کہ اللہ ان ذنوبنا سے عفو فرمائے یعنی اللہ رب ہمارے سبے شک ہمارے گناہ پرٹے دھاری ہیں لیکن تو رب ہمارا سب سے اعظم و اجل ہے ہمارے حق میں وہ کہ جو میری شان کے سزاوار ہو اور وہ مت کر جبکہ ہم بندے مستوجب ہیں قلت دعائیں دو دن اچھی ہیں لیکن یہ امر کہ انکے الفاظ کیا تھے تو اسکو اللہ تعالیٰ عذو جل جلالہ ہی وہو الاعظم بالعقاب - پھر واضح ہو کہ آیت میں عذاب دور کرنا حیات دنیاوی میں مذکور ہے اس سے مفسرین کے دو قول ہوئے ایک یہ کہ فقط دنیا میں دے عذاب الہی سے بچے جیسا کہ آیت میں ہے اور عذاب الجہنم آخرت میں باقی ہے - اور دوسرا قول یہ ہے کہ نہیں بلکہ دو دن عذاب سے نجات پائی بقولہ تعالیٰ وارسلناہ الی ما نزلناک او یزیدون فاموا بقتنائہم اسے جن آیت ہے - پس ان پر مومن ہونے کا اطلاق کیا اور ایمان عذاب آخرت سے نجات دینے والا ہے - قل الحافظ اور یہی قول اظہر ہے واللہ اعلم - قلت اسی قول پر یقین دہزم نہیں کیا کیونکہ آیہ ارسلناہ الخ میں مجبلی کے بیٹ سے نجات دینے کے بعد ارسال بیان فرمایا ہے اور یونی سے نکل جانے کے بعد مجبلی کا واقعہ ہے تو محتمل ہے کہ شاید یہ دوسری قوم ہو - اور خروج مغاضب کے بعد مجبلی کا واقعہ دلیل حدیث ابن سعد رضی عنہ ہے جو آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ یونس نے اپنی قوم کو دعوت فرمائی انھوں نے قبول سے منہ موڑا تو انکو گام کھڑا کیا کہ فلاں روز اس طرح تیر عذاب آدینگا اور خود نکل گئے اور انجا جب اپنی قوم کو عذاب کا وعدہ دیتے تو خود نکل جاتے تھے پھر جب قوم پر عذاب لے اپنا سایہ ڈالا تو نکلے اور عورت و بچے میں اور بکری و بکے بچہ میں جدائی کر دی اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں چلا چلا کر دعا شروع کیا اور اللہ تعالیٰ نے انکا صدق جان لینا پس انکی توبہ قبول فرمائی اور عذاب اُسے پھیر دیا اور یونس علیہ السلام راستہ میں بیٹھے راہ گیر دن سے خبر پوچھتے تھے کہ ایک آدمی گزرا اس نے بیان کیا کہ انھوں نے ایسا ایسا کیا تو کہا کہ میں ایسی قوم پاس پھر نجاؤنگا جنھوں نے مجھے جھٹلایا اور وہاں سے چل دیے در حالیکہ مغاضب لینے مراغم تھے - رواہ ابن مرددیہ - قلت حدیث میں فوائد بہت ہیں از انجملہ یہ کہ قریش پر کچھ عذاب نہ آیا جب تک آنحضرت صلعم وہاں تھے پھر جب ہجرت کر کے مدینہ آئے تو دوسرے ہی سال بدر میں قریش کو بطریق منرا کے تھوڑی مار دی گئی جو بڑے معجزہ کے طور پر آیات الہی سے واقعہ ہوا باوجودیکہ آنحضرت صلعم انکی ہلاکت کی خواہش نہیں کرتے تھے بلکہ انکی حکمت الہی جبرئیل نے عرض کیا کہ آپ جاہن تو ان کستاخون کو ہلاک کیا جاوے آپ نے شکر الہی کے بعد درخواست کی کہ پروردگار مجھے ایسا کرے کہ انکے لطف میں ایمان والے پیدا ہونگے - اور جو قنوت میں آپ نے ولید بن الولید وغیرہ کی رہائی کے لیے دعا کی اور ابو جہل وغیرہ کے اوپر لعنت کی تو یہ درخواست عذاب نہیں ہے بلکہ رحمت سے مطرد اور کفر بر مٹانا ہوگا اور یہ دوسری بات ہے جیسا کہ پہلے فرمایا - پھر مترجم کہتا ہے کہ قوم یونس سے عذاب آخرت دور ہونے پر یقینی دلیل ملتی ہے اس طرح کہ جب قبل عذاب نازل ہونے کے توبہ کی توفیق آئی یا یا تو وقت تکلیف ثابت ہو اور یونس علیہ السلام پر مدت تک نکالایا نہ معلوم تو قطعاً مومن ہونے پھر شک کی کوئی وجہ نہیں ہے اور یہاں یہ کہ آیت میں کشف عذاب یقیناً حیات دنیا ہی تو قائمہ اسکا یہ ہے کہ چونکہ ہم نیک جاوے کہ شاید قبول ایمان واسطے دفع عذاب آخرت ہو مگر دنیا میں عذاب دیدہ یا گیا ہو جیسے گوسالہ پوجنے والے ہو اسرائیل سے قبول توبہ دفع عذاب آخرت میں دنیاوی قتل دور ہوا اور جیسے محسن زندہ کار سے دنیاوی سنگسار کیا جانا دور نہیں ہوتا اگرچہ ایسے شخص سے توبہ قبول بلکہ آخرت کے عذاب سے نجات ہونا بعض خصوص و قائلین میں صحیح حدیث میں آیا ہے اور خصوص و قائلین کی قید سے مترجم نے اشارہ کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عذاب آخرت

مکوکل بحکم حق قائلے ہر چاہے عذاب کرے اور چاہے عفو کرے جو کہ امیدوار دنیاوی سزا سیاست شرع کی نہ تعبیر ذریعہ اور حدیث میں جن بعض کے حق تعبیر میں ذریعہ آئے وہ خاص واقعہ اسی شخص نیک کے ساتھ تھا اور لوگ آپس میں بحسب نیات و صدق و غیرہ کے متفاوت ہوتے ہیں پس سب کا ایک قیاس نہیں ہو سکتا۔ فافہم کہذا نسخ المتجر جسم ولا یخص بہ لنفسه ثلثه سبق اللہ غیرہ واللہ اعلم۔

فت فی العرائس فی اشارات تلك الآيات قوله قائلے فان كنت فی شك الآية واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازل میں تو مصطفیٰ رسول بنی مکرم مخصوص بمقام محمود و شفاعت کبریٰ و سردار انبیاء و تھے لیکن دنیا میں موافق سنت اکبیرہ و جل کے اصطفا بیت ازلی تک حصول کے منازل میں جب اچانک پہلے ہی دلائل نبوت و رسالت وارد ہوئے اور ہنوز حال میں سرمدیت حاصل نہ تھی کیونکہ ابتداء و تھی تو حال و سر باطن میں معارضہ ہوا کہ آپ کو حال کم ہوئے کا خوف ہوا پس حق قائلے نے خطاب خاص سے تسلی فرمائی اور اگلی کتابوں کی طرف حوالہ دیا کہ ان میں ادلی اصطفا بیت و فضائل و عموم رسالت و کمالات کا ذکر چلے آئے ہیں جس سے اطمینان ہو کہ کسی حال سے ازلی اصطفا بیت میں تغیر نہ ہوگا کچھ متردد است ہوا و فی الجملہ امتحان میں سنت الہی عز و جل جاری ہو۔ دفعہ قال قائلے ما و د عک ربک و ما قلی۔ ہاں سلسلہ خطاب و وحی میں فترۃ ہونا برداشت کا مقام ہوا و اسی میں حال جلتے رہنے سے خوف تھا کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ شوق خطاب و وحی اور انتظار یک خوشخبر جبرئیل میں زمانہ فترت الوحی میں کیونکر کہہ حراء سے اپنے آپ کو گرائے کا قصد کیا تھا یہاں تک کہ جبرئیل نے حاضر ہو کر سلام الہی و وحی سے تسلی و تسکین دی اور کیسے کہا تھا کہ زملونی زملونی مجھے اڑھاؤ پس فرما ہمشری یہاں کچھ تعجب کی بات نہیں ہو اگرچہ شان ریع ہوا و رشاہدہ قدم اگرچہ بقوت ربوہ چپچسم سر باطنی ہو کہ صدیقین کے دلوں تک پہنچا اور اروح مقربین کو فنا کر دیا ہو تو بھی کون معارضہ نفس سے بچتا ہو اور یہ معارضہ از جانب حق سبحانہ قائلے بطریق امتحان و عبرت کے واقع ہوتا ہو تا کہ طالب صادق پر آفتاب عنایت و سعادت سایہ افگن ہو پس حق کو بچن دیکھ کر استقامت سے متصف ہو بجلالت و نہیں دیکھتا کہ کیونکر آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ انہ لیعان علی قلبی و انہ لا استغفر اللہ فی کل یوم سبعین مرۃ۔ یعنی میرے دل پر کچھ وحیدہ علامت سہی آجاتی ہو اور میں ہر روز ستر بار اللہ قائلے سے استغفار کرتا ہوں۔ قلت قد رواہ مسلم۔ اور نیز آپ نے فرمایا کہ نحن اولیٰ بالشک من ابراہیم الحدیث۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کی بہ نسبت ہم کو بدرجہ اولیٰ شک کرنا چاہیئے الی آخر الحدیث و ہونی السیج۔ لیکن تو ہوشیار ہو کہ یہ شک کچھ وعدہ و وعید الہی میں نہیں ہو بلکہ محض معارضہ نفس دفع کرنے اور خطرات دور کرنے میں ہو جو کہ ابتداء سے حال میں قبل استقامت کے جو کم کرنے میں بچر جاتے رہتے ہیں جب استقامت ہو جاوے تو نہیں دیکھتا کہ بعد استقامت کے فرمایا کہ لا شک و لا اسئل۔ نہ میں شک کرتا ہوں اور نہ پوچھتا ہوں۔ قال المتجر جسم یہ حدیث تو اسی آیت کے نزول پر فرمائی تھی لہذا اگر کوئی کہے آیت ابتدائی حالت ہو تو اتنی دیر میں استقامت کے کیا معنی ہیں تو متجر جسم کی طرف سے جواب یہ ہو کہ سیج عارت کا یہ فشا نہیں ہو کہ ابتدائی حال میں آپ سے شک واقع ہوا بلکہ اس تمام تقریر سے حاصل یہ مقصود ہو کہ آپ سے بحسب الذات لنفسی کسی معاملہ میں شک ممکن تھا اگرچہ مولیٰ بائین ایمان آخرت کی ایسی نہیں کہ انہیں انبیاء کو شک ہو تو قولہ فان كنت فی شك بطریق و رض صادق ہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہو لیکن آپ سے کبھی شک کا وقوع نہیں ہو سکتا تھا لہذا کبھی نہ شک کیا اگرچہ استقامت کا مرتبہ حاصل ہو گیا تھا خطاب آیہ نازل ہوا۔ پھر مترجم کہتا ہو کہ دراصل لفظ شک کے تحقیق سے غفلت ہو جس سے اشکال وارد ہوتا ہو لہذا واضح ہو کہ شک عوام مداخلت اوہام انکس عقول کے ادراک میں بطریق خلط یا معارضہ نہیں یہ عوام ہی سے مخصوص ہو کیونکہ وہ ہم کو مداخلت

باقی ہو اور وہاں ادراک عقل و شاہدہ سر باطن و شاہدہ قلب میں بعض معانی ہوتے ہیں جسے عوام و قوت بھی ممکن نہیں کیونکہ جب تک یہ کیفیت طاری نہوتی تک درک نہیں ہو سکتا اور دلیل اسکی قولہ نحن اولے بالشک۔ ہرگز نہ کہ ابراہیم علیہ السلام کو شک بمعنی عام نہیں تھا جو سنانی ایمان تو اس لیے کہ قولہ قال اولم تو من قال بلی ولكن لم یطعن قلبی۔ صریح ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو تصدیق کامل تھی پھر اسی میں شک کے کیا معنی ہیں لہذا شک کے لفظ سے وہ معنی نہیں مراد ہیں جو عوام کے خیال میں قیاساً درہوتے ہیں بلکہ معنی مناسب انبیاء و غیرہ سنانی تصدیق کامل ہیں۔ فان قلت فلعلمہ طائیفہ وہی من صفات البقین الکامل فیکون ہناک یقین کامل الصفات و یقین ناقص فیما قلت البقین من العوارض فلا یجوز ان یکون له صفات لعدم جواز کون العارض معروضاً وان جار ان یعرض العروض الجوہری عارض بواسطہ عارض آخر کالضحاک بواسطہ الشجب للانسان الا انہم لیسوا فعدوا عوارض العارض اولیٰ عامۃ من مباحث الموضوع کما ہو المشہور تامل۔ پھر شیخ نے کہا کہ جو ہم نے ذکر کیا تھے اس سے تعجب نہ ہونا چاہیے کیونکہ حق جل و جل حق ہی ہے اور مخلوق پھر مخلوق ہی ہے اور حاشا و کلام کہ آنحضرت صلیع کو کچھ شک ہوا ہو یہ تو یہی بات تھی کہ آپ جلال القدم کے دیدار میں تھے کہ وہاں اپنے آپ کو غریب تعجب دیکھتے اور غایت و خروج رویت سے تعجب کرتے تھے جیسے وہ شخص جسے نہیں دیکھا ہے امر ازلیہ و احکام ربوبیت میں شجر ہوتا ہے پس قدم میں حدوث مضمحل ہوا اور قدم کو دیکھا اور نہیں دیکھا کہ میں قدم کو مجدد دیکھا پس ان دونوں دیدار میں مدہوش ہوئے کہ خطاب ازل سنتے تھے پس انوار قدم میں حدوث کو مشکلف بافعال پاتے تھے اور یہ امر عجیب ہے۔ ابن عطاء رحم نے کہا کہ قولہ فان کنت فی شک مما نزلنا الیک ای مما شرفناک و فضلناک یعنی اگر شک ہو اس میں جو ہم نے تجھے فضل و شرف دیا ہے تو اہل کتاب سے بوجھ لے کہ وہ کیونکر تیرے اوصاف جمیل و فضائل شریف کو اگلی آسمانی کتابوں میں مفصل پاتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ ان الذین حققت علیہم کلمہ ربک۔ سرانلی نے ازل سے قہر و لطف کے لیے لوگ چاہے کہ ہر ایک اپنے مقام سے صادر اور اسی طرف راجع ہوا اور انکے اوصاف متفاوت ہوں پس حق سبحانہ تعالیٰ نے اس قدر اپنے کلمات سے اہل سعادت کے سعید۔ ہونے اور اہل شقاوت کے شقی ہونے کا جواب دیا پس نشان لطف مقبولوں کے چہرہ و بر اور نشان قہر مقہوروں کے کچھ بر لازم ہوئے لہذا اہل لطف تو ازل سے اب تک لطف میں ہیں اور جو کچھ ازل ارادت و مشیت و احکام قضاء و قدر صادر ہوتے ہیں انکو قبول کرتے ہیں اور اسکے برعکس حال اہل قہر کا ہے کہ ازل سے اب تک قہر میں ہیں کہ احکام ازل سے مخالفت قہری لیتے ہیں اس واسطے انکو آیات الہی و انبیاء و اولیاء نظر نہیں آتے بلکہ برعکس دیکھ کر مخالف و منکر ہیں و اسطی رحم نے کہا کہ جسکو نورا زلی نہیں ملا وہ صفاء وقت نہیں جانتا کیونکہ یہ نتیجہ نور ازل ہے قلت بہ بتدیل عبارت ہے اور اہل حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو تاریکی میں پیدا کیا اور اس پر اپنا نور چھڑکا جسکو پہونچا وہ مومن ہوا اور جسکو نہ پہونچا وہ منکر ہوا۔ قولہ تعالیٰ لما اسنوا کشفنا منہم عذاب النجزی فی الحجۃ الدنیاء اس سے آگاہ کیا کہ شان مشیت الہی ہر عقل و فہم سے باہر ہے چنانچہ طریقہ مواخذہ یہ تھا کہ بعد معائنہ عذاب کے پھر کسی طرح چھٹکارا نہ ہو مگر یہاں قوم یونس کی تفسیر و عاجزی و زاری کو قبول فرمایا اس سے استفادہ ہوا کہ امر الہی سجا نہ بقدر عقل نہیں ہے اور کسی درک کو اسکی حکمت میں بحال نہیں ہے۔ قوم یونس نے تفسیر کہ اصبیح وصال نے مطلع جمال سے بعد گم ہونے تاریکی ضلال کے طلوع فرمایا اور آفتاب الوہیت کے انوار نے انکو تاریکی قہر سے چھڑایا کیونکہ رحمت اسکی غضب پر صفت لیے ہوئے ہے اور اگر کشف نہ ہوتا تو پردہ انکار میں رہ کر حل جاتے۔ اور نیز جبکہ ایمان لائے بعد کشف انوار کے انکے

دلون میں تو دوری و فراق کا عذاب اتنے دور ہوا اوقات یہاں اشارہ ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اہل اختصاص اصطفا کیست
بدون کسی علت و کتاب کے محض شہیت ازلیہ اور اجتماع ہر کہ نبوت محض فعل ربانی ہے اور یقین ہے کہ ہر کسی اپنے فعل سے نہیں
ہو جاتا بلکہ کرم و لطف سابقہ ہے کہ جس قوم کو چاہا ہوا ہے کہ یقین ایمان و عرفان دیا اور جس قوم کو چاہا ہوا ہے کہ کفر و ضلالت میں رہے
پس تصریح کر دی کہ چاہتا سب کو دینا کر دیتا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ

اور اگر تیرا رب چاہتا یقین ہی لائے جتنے لوگ زمین میں سارے میں تمام اب کیا تو زور کرے گا لوگوں پر
حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ

تاکہ ہو جاوین اور کسی ہی کو نہیں ملتا کہ یقین لادے مگر اللہ کے حکم سے اور وہ ڈالتا ہے

الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝

گندگی انہیں جو نہیں بو جتھے

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ اور اگر چاہتا تیرا رب ہر دور دگار سے محمد صلعم تو ضرور ایمان لاتا ہر شے محض

جو زمین میں ہے۔ کلہم سب کے سب کہ کوئی انہیں سے چھوٹ نہ رہتا۔ جمیعاً در حالیکہ مجتمع ہوتے ایمان پر اور کہ کوئی مختلف

نہوتا۔ آہن صاف حجت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب مجموع کا ایمان نہیں چاہا اور جسکا ایمان اسے چاہا وہ ضرور ایمان لادے گا پس اسی

کی مشیت پر ایمان و کفر ہے تو اسی کے ارادہ سے ایمان والا ہو جاتا ہے اور اسی کی مشیت سے کافر ہوتا ہے پھر چونکہ آنحضرت صلعم

یہ حرص کرتے تھے کہ تمام روئے زمین کے لوگ مومن ہو جاوین اور غناک ہوئے کہ کیون مومن نہیں ہوتے تو اس آیت میں تسلی

فرمائی اور تصریح کر دی کہ۔ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ کیا تو اکراہ کرتا ہے لوگوں پر۔ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ایمان تک کہ

مومن ہو جاوین۔ یعنی بطریق استغناء انکاری فرمایا کہ جو امر کہ اللہ تعالیٰ نے کسی قوم سے نہیں چاہا ہے کیا تو انکو اکراہ کرتا ہے کہ مومن ہی

ہو جاوین پس خلاف مشیت الہی نہیں ہوگا اور قولہ افانت ضمیر کی تکرار فعل پر مرقوم کرنے میں دلالت ہے کہ خلاف مشیت کے ہونا محال

ہو تو اکراہ کرنے سے اسکا حاصل کر لینا ممکن نہ ہوگا اور جب تو اکراہ کر کے حاصل نہیں کر سکتا تو تیرے معمولی طریقہ سے جو وعظ و نصیحت و

آمادگی و لانا وغیرہ ہر درجہ اسلے وہ مومن نہ ہونگے اور بیضی و سیاحی نے ذکر کیا کہ بعض روایت میں اسکا سبب نزول بھی یہی ہوا کہ

آنحضرت صلعم اپنی قوم کے مومن ہو جانے کو بہت چاہتے تھے۔ بالجملة اللہ تعالیٰ عوجل کی حکمت بالغہ کو کوئی آدمی یا مخلوق ہو

ہرگز احاطہ نہیں کر سکتا کیونکہ اسکا علم غیر قنای ہے پس ضرور اسکی حکمت ہے کہ سب کے سب مجموع ایمان نہ لادیں ورنہ ہم کہتے ہیں

کہ دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو اسے سب کا ایمان چاہا یا نہیں چاہا پس اگر چاہا تو خلاف اسکے چاہنے کے کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ وہ

کسی امر میں عاجز نہیں ہے اور اگر نہیں چاہا تو بھی کیونکر برخلاف ہو سکتا ہے اسسیرا سے معلوم ہوا کہ اسنے سب کا ایمان نہیں چاہا

سب مومن ہوتے تو اسے اسکی حکمت بالغہ عین عدل و انصاف ہے پس آنحضرت صلعم کو منع کر دیا کہ جو اسنے چاہا ہے اسکے خلاف تم

حرص مت کرو۔ اور یہ کئی آیات میں مصرح ہے کہ قولہ تعالیٰ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُ النَّاسُ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّبُّكَ

وَلَئِكَ خَلَقْنَاهُمْ وَنَحْنُ فَاعِلُونَ ۝ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُولُ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِاللَّهِ وَرَبِّهِ يَوْمَ تَكُونُ

وَلَئِكَ خَلَقْنَاهُمْ وَنَحْنُ فَاعِلُونَ ۝ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُولُ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِاللَّهِ وَرَبِّهِ يَوْمَ تَكُونُ



جمع میں کوشش کرتا ضرور مذموم ہے کہ صریح بہ الغزالی رحمہ اللہ ہاں اگر اللہ تعالیٰ حلال جملہ میں کسی کو رزق وسیع عطا فرما دے
کیونکہ رزاق وہی ہے تو اسکو لیکر خیرات و صدقات سے اور جو روا اور بال بچوں وغیرہ کے نفقات سے ثواب جمیل حاصل کرے
توفیق اللہ تعالیٰ۔ آیت میں ملعون ہے کہ عطاے ایمان واسکی توفیق از حضرت حق سبحانہ تعالیٰ اپنی حضوری کی اجازت و کمال
انعام ہے بر خلاف کفر کے کہ وہ پلیدی ہے لہذا جو قومیں شرک و کفر میں مبتلا ہیں انکی اکثریت بہت ہوتی ہے اور قولہ تعالیٰ لہا عجیب
کثرة التجلیث صریح تنبیہ ہے کہ کفر و شرک والے ہر زمانہ میں اس ملعون دنیا میں کثرت سے رہینگے یوں ہی شیت الہی جاری ہے
اور وہ پاک خالق علیم سبحانہ تعالیٰ اپنی حکمت بالغہ کا خود ہی دانا تر ہے پس ہوشیار رہنا چاہیے کہ کوئی قوم شرک جو توحید سے
خارج ہے چاہے کیسے قدر کثرت سے ہو کبھی اسکے حق ہونے کا رہم و وسوسہ شیطان کی طرف سے دل میں نہ لاوے اور دنیا خود
ملعون اور جو اس میں ہے وہ بھی ملعون تو پلید دن کو یہ پلیدی بھی لائق ہے لہذا دنیاوی دولت و حشمت سے کسی کو حق پرست خیال
کر کہ یہ محض استعجاب ہے لہذا صحابہ رضی اللہ عنہم باوجود فتوحات بے درجے و خزانے بے شمار حاصل ہونے کے خلیفہ سے
ادنیٰ تک دنیا کے اموال ترک کیے ہوئے فقیری لباس میں بسر کرتے اگرچہ اموال غنیمت کو خالی اس خوشی سے لیتے کہ اسکی خیرات
وغیرہ سے ذخیرہ ثواب آخرت میں ترقی ہوگی پس مومنوں پر فرض ہے کہ انکا اقتدار کریں اور انکے مانند نظر کو دنیا سے دور اور آخرت
پر محصور رکھیں واللہ یوفق من یشاء ویہدی والیہ المریح والما تب ففی العرائش قولہ نعم و لولہ لربک لاس من فی الارض
کلمہ جمیعاً اگر اللہ تعالیٰ عزوجل جو خالق الکل ہے ایسا چاہتا تو ضرور ہوتا اور وہ ہر شان میں ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے وہ کرے اور
جو کرے وہ عین عدل و صواب و کمال حکمت بالغہ ہے پھر چونکہ سب مومنین نہیں ہیں تو ظاہر ہوا کہ اسنے نہیں چاہا بلکہ ایک قوم
کو رحمت سابقہ کی غلامی وہ مومن ہوئے اور باقیوں کو قہر ازلی کی غلامی وہ تمام مقہور و ملعون غذا میں لینے دنیا کو کھا کر
مطرود اور ملعون ہیں پس لطف و قہر اسکی دونوں صفات کا طور بکمال حسن و حکمت اس مخلوقات سے ظاہر ہے پھر چونکہ اہل ایمان
کو معرفت سے اپنے مجنس مخلوقات پر رحم آتا ہے کہ یہ لوگ غذا ملعون پر حریص ہو کر انگارے کھاتے ہیں اور آتش جہنم میں گھسے جاتے ہیں
لہذا دے لوگ اپنی سمجھ کے موافق طمع و حرص کرتے ہیں کہ کاش یہ لوگ بھی کی طرح ایمان لا کر آنکھوں والے ہو جاویں اور دیکھیں کہ
یہ کیا عجائب اسرار الہی ہیں کہ جس سے آنکھیں کھلیں اور حیرت سے دیکھ کر ہزار شکر کریں کہ انہوں نے ہم کس خواب غفلت میں تھے
کہ جس راہ جاتے تھے وہ بالکل آگ و عذاب ہے اور اللہ تعالیٰ جسے حکم اس سے نجات دیکر راہ راست عطا فرمائی غرض کہ اہل ایمان
کو اپنی مجنس مخلوق کفار و مشرکین پر یہ طبع رہتی ہے لیکن حکمت بالغہ الہی سے آگاہی نہیں ممکن ہے لہذا حق سبحانہ تعالیٰ نے اس
کلام پاک سے انکی طمع خواہ مخواہ کا فزون کے مومن ہو جانے سے قطع کر دی اور واضح رہے کہ یہ غرض نہیں ہے کہ کوئی مومن کسی کا فزکی
نسبت مومن کی طمع نہ کرے کیونکہ یہ تو پسندیدہ خصلت اور عین صواب ہے بلکہ تنبیہ ہے کہ خواہ مخواہ کسی کے مومن ہو جائے
برا و جب تک نفع کھالے بر قدرت نہیں اور نہ ایسا اسکے اختیار میں ہے اور خلاصہ یہ کہ بندہ مومن تمام مخلوقات پر شفقت و رحمت
رکھتا ہے اسکا جالی چلن ایسا ہو جاوے کہ چند روزہ زندگی کے بعد وہ رضوان الہی پا کر دائمی راحت جنت میں ہو جاوے لہذا
ہر ایک کو نصیحت کرتا ہے لیکن اس سے غمناک نہو کہ اس نے کیون نہ مانا بلکہ جان لے کہ یہ خاص اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے
اور وہی اپنی مخلوق کا دانا تر ہے تو جس کو لیاقت معرفت الہی کی نہوگی وہ کبھی ایمان نہیں لاویگا اور لیاقت نہو نا جمعی معلوم ہو سکتا ہے

کہ وہ شخص کافر مر جاوے ورنہ فی الحال سوائے حق تعالیٰ کے کسی کو نہیں معلوم ہے لہذا فیضت درہمائی سے کسی وقت ہاتھ اٹھانا نہیں چاہیے اور اسکا راہ پر آجانا یا نہ آنا تو اسکو جناب الہی کے سپرد رکھئے کہ یہ اسی کے اختیار میں ہے حتیٰ کہ جو ظاہر میں موت تک اسکا ایمان پر ثابت رہنا بھی اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہے لہذا حق تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاَكَانَ لِنَفْسِ اَنْ تَمُنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ جِسْ لِنَفْسٍ كُوْا سَعْدًا مَعْرِفَتِ وَحُبِّتِ هِمِّنْ اَوْ رِسَالَتِ اِذْ لَمْ يَنْجِسْ مِنْ حَسَنِ عَنَانِيَّتِ سِرْفَرِ اَرْهَبِيْنَ هُوَا دُوْ كِيُوْ نَكْرَ اِيَا نِ رَفِئَتْ بِرِ هُوَا كَا كِيُوْ نَكْرَ اِيَا نِ يَسِيْ بِرِ كَهْ صِفَاتِ اَلٰهِيْ كَا دِلْ مِيْنَ لَقِيْنَ هُوَا اَوْ اَقْتَابِ صِفَاتِ سِ اَنْوَارِ عَارِفِ كَهْ دِلْ مِيْنَ اَوْ دِيْنِ لِيْسِ جِيْ بِرِ كَهْ اَللّٰهُ تَعَالٰی عَزَّ وَجَلَّ چاہے۔ بعض نے کہا کہ ایمان اسی پر ظاہر ہوتا ہے کہ ازل میں جبکہ نور ملا اور سعادت حاصل ہو چکی ہے پھر انوار صفت سے تصدیق قلب عارف کے مظاہر آیات واضحہ مخلوقات آسمان و زمین ہے تو اولیاء و اعداء و دونوں کو ان انوار دیکھنے کی طرف بلایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

قُلْ اَنْظُرُوْا مَا ذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَا تَغْنِي الْاٰیٰتُ وَاللّٰهُ رَعْنُ قَوْمٍ

تو کہ دیکھو تو کیا کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور کچھ کام نہیں آتین نشانیاں اور ڈراتے ان لوگوں کو

اَلْاٰیٰتُ مُنُوْنَ ۝ فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا مِثْلَ اَيَّامٍ اَلَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ

جو نہیں دانتے سو اب کچھ راہ دیکھتے ہیں مگر انہیں کس سے دن کی جو ہو چکی ہیں اُن سے تو کہ

فَاَنْظُرُوْا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِيْنَ ۝ ثُمَّ نَبِيْ رُسُلَنَا وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كَذٰلِكَ

اب راہ دیکھو میں بھی تمہارے ساتھ راہ دیکھتا ہوں پھر نبی بھی بھیجے میں اپنے رسولوں کو اور جو ایمان لائے اسبطرح

حَقًّا عَلَيْنَا نَبِيْ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝

دوسری ہمارا بجا وینگے ایمان والوں کے

اور ہر ایک آیت میں سخا کی بجائے الرحمن علی الذین لا یعقلون یعنی آیات الہی میں جو لوگ عقل سے کام نہیں لیتے کہ وحدانیت و قدرت الہی پر یقین کر کے ایمان پر ہو جاتے تو کفر کی نجاست انہیں پر ہر آیت اس آیت میں لوگوں کو مخلوقات کی آیات میں نظر و غور فکر کرنے کا حکم دیا بقولہ تعالیٰ۔ قُلْ اَنْظُرُوْا اَلْوَكْبَ لِيْنِ اَرْشَادٍ وَ هِدَايَةٍ كَرُوْ حَمْدِ اَسْءَ مُحَمَّدٍ صَلَٰمٌ لُّوْ كُوْ دِيْ كُوْ وَ فَنَكْرُ وَ كَرُوْ كَهْ مَا ذَا

فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ كِيَا اِنْ اَسْمَاوْنَ وَ زَمِيْنَ مِيْنَ۔ یعنی کیا عجائب صنعت الہی انہیں ہے تاکہ تم کو حضرت صانع عزوجل کی وحدت و کمال قدرت ظاہر ہو۔ آدرا۔ استغما یہ ہے جو انظر و اسے علی سے معلق ہے اور اگر موصولہ ہے تو مفعول انظر واء ہے اسے انظر و انا فیہا من العجائب یعنی جو عجائب ان دونوں محسوسات کے درمیان محصور ہیں انکو دیکھو تاکہ خالق عزوجل کی کمال قدرت سے جاوے وہی وحدہ لا شریک لہ ہے وہ ان کسی بت یا سیم یا بلائکہ وغیرہ کے شرک کو گنجائش نہیں اور کسی غیر کو کچھ بھی قدرت خود مختاری ممکن نہیں ہے۔ پھر واضح ہو کہ انظر و احباب یا تو خاصۃ کفار کو ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے زعم کیا۔ یا عام ہے کہ کفار و مومنین سب کو شامل ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ رات میں ایک ساعت فکر کرنا تمام رات عبادت سے افضل ہے کہ کام مفصلاً فی قولہ ویتفکرون فی خلق السموات والارض الا یہ۔ اور اسی طرف ابن کثیر رحلے اشارہ کیا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اپنی مخلوقات میں تفکر کرنے کی رہنمائی فرماتا ہے کہ آسمانوں کے عظیم جسم و کواکب ثوابت و سیارات و خمس و قمر و اس کے فوائد و میات پر غور کرو اور آسمان مزین و منفعت محفوظ ہے کہ اسکے آگے جس کو تجاوز کرنا

نہیں اور ہر ایک متحیر ہو کر اٹکل و قیاس دوڑاتا ہے حتیٰ کہ لیغے لمحدین جو وجود آسمان کے قابل نہیں دے بھی سر بکریاں ہوں کہ باوجود
اس انکار کے بھی عقل دنگ ہو کر کھڑا ہے کوئی حد بھی ہے یا نہیں ہے۔ زمین میں پہاڑ و پتھر و درخت طرح طرح کے بے شمار ہر ایک کی صفت
علیہ و صفت و صورت مختلف اور بھل بھول رنگ رنگ کے عجیب و غریب پھر کبھی روز روشن ہے اور کبھی تاریکی شب کا ہجوم ہے کبھی
کمی اور کبھی بیشی دیر وچ میں تھوڑی و غیرہ عجائب صنع الہی نہایت محکم اور باریک ہر حیوانات سے شمار جنگہ مقامات و مسکن با و فضل
ستفادت اور ہر ایک کا رزق بفضل حضرت خالق عز و جل بدون تجاوز کے اوقات معینہ پر پہنچنا وغیرہ کمال پس پاک ہے وہ معبود حق سبحانہ
جسکی قدرت و احاطہ علم کا کوئی پار نہیں پاسکتا پھر یہ سب فانیات ہیں کہ کسی وقت و موسم میں موجود اور کبھی فانی ہیں لہذا ان فانی
اشیاء کو چھوڑ کر خالق عز و جل کی طرف دل لگا کر انہی کی حضوری فرض و واجبہ پر کہ آخر بعد خیر روزہ جات کے دار السلام رضوان الہی کے ساتھ دائمی نعمت کے
سرفرازی ہو جائیں جہاں کچھ فکر و تکلیف نہیں ان سلامت نعمت ہے جسکا بیان حد امکان سے باہر ہے پس یہ عجائب صنع الہی صریح واضح دلیل
حق تعالیٰ کمال قدرت و خود مختاری و الوہیت و ہاکی اور وحدانیت و فردانیت پر ہیں کہ جنہیں کچھ بھی پوشیدگی نہیں ہے لیکن باریک ہر عجیب قدرت ہے
کہ بعض اقوام کو یہ بصیرت دی اور بہتوں کو اندھا کر دیا ہے اور یہ وہی لوگ ہیں جناب الہی میں عقل سے کام نہیں لیتے اور جانور دن کے مثل ہو رہے
بلکہ بہترین چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا تَعْنِي آيَاتُ وَاللّٰهِ عَنِ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ** اور نہیں بے پروا کرتے ہیں آیات و نذر ایسی قوم سے جو ایمان
نہیں لادینگے۔ آیات جمع آید بمعنی علامت چنانچہ یہی مخلوقات مذکورہ جو اپنے خالق عز و جل کی وحدانیت و کمال پر علامت ہیں۔ نذر جمع تدبیری
رسول یا وہ امر جس سے انداز کیا جائے یعنی تخریف کے ساتھ آگاہ و ہوشیار کیا جاوے۔ معنی یہ کہ جو قوم کہ علم الہی میں موافق پہلی نسبت
کے موافق نہیں ہوئے ہیں کافر ہی مطوع ہیں انکے واسطے چاہے یہ آیات و افحات ہوں اور چاہے کلام انداز ہو کچھ مفید نہیں اور
انکو کفر پر مزلے و غلاب میں گرفتار ہونے سے کوئی بھی اعتدال و بے پردہ نہیں کرتا اور کچھ بھی کافی نہیں ہے پس دے بھی سب مخلوق
سموات و ارض اندھوں کی طرح دیکھتے اور نذر یعنی رُسل انکو انداز سناتے ہیں تو بہرہ کی طرح سننے ہیں مگر ایمان نہیں لاتے مگر
وعدہ عذاب وغیرہ میں شک کے جاتے ہیں لہذا فرمایا۔ **فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ** استغمام بمعنی نفی ہے یعنی نہیں انتظار کرتے ہیں
الْاَمِثْلَ آيَاتِ الدِّينِ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ مگر مثل ایام ان لوگوں کے جو ان سے پہلے تھے۔ عرب کے لوگ محاورہ میں ایام
کسی واقعہ پر جو نعمت کا یا عذاب کا یادگاری کے قابل ہووے اطلاق کرتے ہیں اسی سے یوم البغاث وغیرہ جو اڑا سیاں عرب والوں
میں ہوئیں اور جو کچھ واقعات پیش آئے انکو ایام العرب کہتے ہیں اور اسی معنی میں ہے قولہ تعالیٰ **فَذَكَرْنَا بِاَيَامِ اللّٰهِ** یعنی اللہ تعالیٰ
کے انبیا پر انعام کرنے کے واقعات انکو یاد دلادے۔ پورا روز زبان میں بھی یہ محاورہ موجود ہے کہ فلان شخص کو اس کے دن یاد دلادے
فلان شخص کیا اپنے دن بھول گیا۔ اور یہاں واقعہ عذاب کفار مراد ہیں اور یہی ہیں کہ نہیں انتظار کرتے ہیں یہ کفار جو محمد مسلم کو بھٹکتے
اور کفر پر اصرار کے جاتے ہیں مگر یہی کہ انکے ساتھ بھی واقع ہو مثل واقعہ اُسے اگلے کافروں کے۔ یعنی جب کسی طرح ایمان نہیں لاتے تو
اسکا جہ یہ ہونا ہے کہ عذاب نازل ہو جیسے اگلے کافروں کے ساتھ واقع ہوا پس گمراہ بھی منتظر ہیں کہ انکے ساتھ بھی ویسے ہی عذاب
کے واقعات پیش آوے جو انکوں کے ساتھ پیش آئے کیونکہ اس کے سوا کسی چیز کے مستحق نہیں ہیں۔ لہذا تہدید سنہ ثانی کہ
قُلْ فَانْتَظِرُوا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ تو کہہ دے کہ اگر یہی ہے تو پھر انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والا
ہوں۔ یعنی ایسے واقعہ کا انتظار کرو میں بھی منتظر ہوں باتم میرے بریاد ہونے کے منتظر ہو تو میں بھی تمہارے ہلاک کا منتظر ہوں

مگر اہل اولے ہی کیونکہ وقائع کے انتظار میں نتیجہ کا انتظار ہی اور نتیجہ ہلاکت کفار اور نجات رسول اور جو اگلوں کے ساتھ ہوا اسید واسطے
 لگے کافروں کا جو واقعہ ہوا اسکا نتیجہ اسی وقت کا یا دہلایا کہ لگے کفار بھی اپنے رسولوں کی تکذیب کیے جاتے اور کسی طرح نہیں مانتے بلکہ
 رسولوں کو سخت اذیادیتے تھے اور رسول و ایمان والے برابر انکو نصیحت کرتے و جبر کرتے آخر انجام یہ ہوتا کہ - **ثُمَّ نُنَجِّي دُلُوسُكُمَا**
وَالَّذِينَ آمَنُوا پھر ہم نجات دیتے ہیں رسولوں کو اور ان بندوں کو جو رسول پر ایمان لائے یعنی اسے کافروں انتظار کرو تو
 اس نتیجہ کا جو ہم نے اگلوں سے کیا کہ انکو ہلاک کرے اور رسولوں و مومنین کو نجات دیتے ہیں - **كَذَلِكَ نَحْقُقُ عَلَيْكَ نَجْيَ**
الْمُؤْمِنِينَ اے کذاک نبی المومنین حق ذلک علینا حق - پس حق مفعول مطلق فعل محذوف ہے اور جملہ معترضہ ہے - یعنی ایسی ہی
 نجات دینا جو نہ ہو یا ہی ہم مومنوں کو نجات دیتے ہیں یہ ہم حق ثابت ہے - اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ الغام فرماوے
 سب فضل و کرم ہی یا جسکو عذاب فرماوے سب عدل ہی اسپر کسی کا کوئی حق نہیں اور نہ اسپر کوئی امر واجب ہے کیونکہ اپنی پاک
 مخلوق میں جس طرح چاہے تصرف کرے لہذا چاہے مطیع و مومن کو عذاب کرے اور چاہے گنہگار کو بخشے اسپر کوئی اعتراض ممکن
 نہیں اگرچہ وہ اپنے کرم سے ایسا نہیں فرماتا ہی بلکہ مطیع کو ثواب و عاصی کو عذاب دیتا یا سوائے کفر و شرک کے معات فرماتا ہی - یہی
 بالاجماع اہل السنۃ کا مذہب ہے جو آیات و احادیث سے صحیح و ثابت ہے پھر یہاں قولہ **حقاً علینا** - کیونکہ فرمایا جس سے ظاہر ہوتا
 ہے کہ اللہ تعالیٰ برحق واجب ہے کہ مومنوں کو نجات دے تو جواب یہ ہے کہ بیان اپنے فضل و کرم کو بیان فرمایا ہے یعنی اپنے فضل
 اپنی طرف سے یہ لکھ دیا ہے کہ ہم ضرور مومنوں کو نجات دینگے کما فی قولہ کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ الایۃ - اور جیسے حدیث میں آیا کہ -
ان اللہ کتب کتاباً بالحدیث - پھر واضح ہو کہ کلام میں لطیف اشارت خبر غیب کی ہے اور تہذیب بھی موجود ہے اس طرح کہ پہلے کافروں
 کے برتاؤ کو بیان کیا کہ ایسا برتاؤ کرتے ہیں کہ اگلوں کے مانند گویا انکے واقعات کے منظر میں پھر دھمکا یا کہ کہہ دے اچھا انتظار کرو
 میں بھی منتظر ہوں پس صریح اُن پر عذاب کا حکم نہیں دیا پھر مومنین کا نجات دینا قطع کر دیا اسید واسطے واقع ہوا کہ بدر میں کفار ذلیل ہو کر
 کچھ مار کھائے اور اسلام کو اغراز ہو گیا پھر کہ فتح ہو گیا اور ایمان والے دنیاوی فتنہ سے جھوٹے اگرچہ کافروں پر عذاب بالکل نیست
 کرنے والا نہیں آیا - فاقم - **فَ فِي الْعُرَالِيسِ** قولہ تعالیٰ **قل انظر واما ذاتی السموات الایۃ** - شمس و قمر و کواکب وغیرہ
 سے انوار صفات ظاہر ہیں جو مودی باقرار وحدانیت ذات ہیں چنانچہ ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آخر یہ اقرار طار
 کر دیا بقولہ اے بری مائش کون اور ہر جہت سے بے ہمت کی طرف رجوع کیا بقولہ اے و جہت - یہی لازمی فطر السموات الخ - اور
 اشارہ کیا کہ جمیع جہات سے منگھ موڑنا وہی رجوع بحق عزوجل ہے اور کعبہ معظمہ رخ بہمت توحید ہے ورنہ تو ارض میں دیکھو کہ حکم قولہ اللہ
 المشرق و المغرب فایما تو لو افتم و جہا اللہ الایۃ ہر جہت پر جانور کی سواری میں جائز ہے - حاصل اشارت یہ کہ صفات کی بصیرت ہو تو
 مخلوقات سے محکم کمال صفت صنعت و خلقت دیکھو انوار ذات دیکھو کہ جمال قدم ظاہر ہے ولیکن جسکی آنکھ نہوا سکو جمال نظر نہیں
 آتا ہی لہذا فرمایا - **وَاللّٰهُنَّ الْاٰیٰتِ وَاللّٰهُنَّ الْاٰیٰتِ** پیدا کرنے والے سے جو منگھ ہوئے اسکو آیات کیا لفع دیوین وہ نور ایمان سے
 محروم ہے اور محروم فرمانے والا وہی خالق آیات ہے اور خالی عقل تو اہل اللہ تعالیٰ کو آخر میں ملتی ہے ورنہ ہر ایک اپنے وہم میں یا عقل
 جزوی میں گرفتار ہے پھر اسکو سبیل نجات کیونکہ نظر آوے اور جب خدایان و محروم کا اندھیرا چھایا تو عقل کا نور بے اثر رہا کیونکہ خود
 کوئی چیز بھی موثر نہیں ہے بلکہ محروم کو اسکی عقل سے سبیل ہلاک نظر آتی ہے کیونکہ عقل وغیرہ اپنے خالق کی مراد پر مطیع ہیں اور خالق

عز وجل نے کافر کو محروم رکھ کر دنیا کی طرف متوجہ ہوا دوسرے کو دیا تو عقل بھی اس سے یہی برتاؤ کرتی ہے۔ قولہ تقالے ثم نبھی رسلنا والذین آمنوا معہ۔ اشارت ہے کہ اہل ایمان علیہم السلام مانگی اتباع کرنے والے مومنین کو تو اکیس سے بلطف الہی نجات ہے وہی الحمد للہ اللہ اعوذ برضاک من سخطک الحمد للہ اور انبیاء کو حجاب خطرات سے نجات ہے اور عارفون کو حجاب شہوات سے اور مومنون کو غارت المیسر سے کہ انکے ایمان کو شیطان اپنے وسوسے سے نہیں بچھین سکتا کیونکہ محبت الہیانی و لطف ازلی انکا نگہبان ہے۔ بخلاف کفار کے کہ وہ شیطان کے تختہ مشق کیے گئے ہیں کیونکہ قر سے خذلان ان پر ہر دم طاری ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ مرین در حالیکہ کفر میں کمال ہیں دوسرا اشارہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام الجمع میں قر سے معصوم ہیں اور مومنین عین التفرقة میں محفوظ ہیں اول ذات کے دیار میں اور دوم صفات کے انوار میں ہیں۔ قولہ کذاک حقا عینا نبھی المومنین۔ کیونکہ ازل میں انکو کرامت کے لیے برگزیدہ فرمایا تو رعایت پاک کرنے کی ہر فرقہ دو سو سو سے متفصلاً رحمت ازلیہ ہے۔ بعض نے کہا کہ رسولون کو انکے نفس کی خواہش و ارادت سے اور غفلت بہم وجہ سے نجات ہے اور مومنین چونکہ انہیں کی اتباع و قدم بقدم میں تو انکو بھی وہی نعمت ملی جو انکے سردار پیشوا کو ملی ہو قلت اسی واسطے اہل الحق ہر زمانہ میں مریدوں کو ہر اعتقاد و اعمال میں راہ سنت لازم پکڑنے کی تاکید کرتے رہے تاکہ خواہش نفس دو سو سو میں نہ پڑ جائیں اور انکو خبر بھی نہ ہو کیونکہ بیان عقل کو مجال تحقیق نہیں ہے یہ سپندار سعدی کہ راہ صفا + توان رفت جز در پی مصطفیٰ + پھر اہل شک مشرکون کو اپنے یقین توحید سے ہوشیار کرنے کا حکم دیا بقولہ

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ

تو کہ اے لوگو! اگر تم شک میں ہو میرے دین سے تو میں نہیں پوجتا جنکو تم پوجتے ہو مِّن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم وَآمُرُكُم أَنْ أَكُونَ مِنَ

اللہ کے سواے لیکن میں پوجتا ہوں اللہ کو جو تمکو کھینچ لیتا ہے اور تمکو حکم دیتا ہے کہ مومنین ۰ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۰

ایمان والوں میں اور یہ کہ سیدھا کر منہ اپنا دین پر حنیف ہو کہ اور مت ہو شریک والوں میں وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِن

اور مت پکار اللہ کے سواے ایسے کو کہ نہ بھلا کرے تیرا نہ بُرا پھر اگر تو نے یہ کیا تو نہ بھی اس وقت ہر الظالمین ۰ وَإِنْ يَسْسُرْكَ اللَّهُ يَضُرَّكَ فَلَا تُشْفِ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ

گنہگاروں میں اور اگر ہو بخیر دے اللہ تمکو کچھ تکلیف تو کوئی نہیں اُسکو کھولنے والا اُسکے سواے اور اگر چاہی تو کچھ بھلا فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِّنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۰

تو کوئی بچھڑنے والا نہیں اُسکے فضل کو ہو بخیر دے وہ جسپر چاہے اپنے بندوں میں اور وہی ہو بخشنے والا مبراں راضی ہو کہ ابد اسے سورہ سے حق تقالے نے لوگوں کو انکی اصلیت و حقیقت سے لیکر اصلی مراد تک مع توضیح دلائل و دہن

جمع و دفع اودام و بطلان فکر وغیرہ کے حق بیان نہ فرمایا جس سے کافرون کا اپنے اکل کے تابع ہونا اور حق سے بھاگ کر شکوک کے اوپر جتنا ظاہر ہوا اور حق صریح میں اودام و ڈرانا کہ جا دو ہوا اور مانڈا اسکے امور نفس و شیطان کے پیر ہونا مہر ح کر دیا تو اپنے

رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اپنا اعتقاد حق باعلان کہہ دے بقولہ - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَكَّدُوا لِي أَنَا رَسُولُ اللَّهِ قَدْ بَيَّنَّنِي لَكُمْ وَأَمَّا مَا كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ فَبِإِذْنِ اللَّهِ أَكْثَرُ النَّاسِ هُمْ أَصْحَابُ الضَّلَالَةِ - یعنی معجزات و آیات و فصاحت و بلاغت قرآن مجید سے عاجز ہو کر جاو و غیرہ کہہ اپنے کفر کی طرف مڑ جائے ہو لیکن مضطرب و مشکوک ہو کر اور جب تک شک باقی ہو گا فریاد میرے دین میں اعتقاد توحید و قیام قیامت و بعثت و حشر بھی ہو اور تم ان سب میں شک کرتے ہو تو یہ یقین کر لو کہ میں بالیقین بدون شک کے تمہارے پریشان دہل و دہل سے بیزار ہوں -

فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَيْسَ مِنِّي مَن يَبْغِي بِي وَبِإِذْنِ اللَّهِ أَكْثَرُ النَّاسِ هُمْ أَصْحَابُ الضَّلَالَةِ - یعنی اللہ کے لیے ہو اور بتوں میں عقل کیا روح بھی نہیں تو شاید لات دعویٰ وغیرہ جنکے نام پر بت بنائے وہ لیے گئے یا عموماً ملائکہ و مسیح و عالمون و فقیرون کو بوجھنے والے لیے گئے کیونکہ خطاب شامل تا قیامت لوگوں کی ہو پس علم و قدرت و حکم و عبادت وغیرہ جو خالصاً خاصۃ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے جسطح میں اسطرح کسی غیر میں جاننا یا کرنا شرک و پرستش ہو پس ہتھام کر کے پہلے مشرکوں کے معبودوں سے جو فقط انکے زعم میں گڑھے ہوئے اور حقیقت میں باطل کچھ بھی نہیں محض مجبور مخلوق ہیں اسنے میزاری کر دی کہ میں انکو یا انہیں سے کسی کو نہیں پوجتا اور جو امور خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے مخصوص ہیں وہ انہیں سے کسی کے لیے ثابت نہیں کرتا - پھر توحید حق کو ثابت کیا بقولہ - وَلَٰكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ وَلَيْكِن مِّنْ عِبَادَتِهِ تَمَتُّعٌ لِّمَن يَشَاءُ - یعنی فقط اسی کی - اَللّٰہِیْ یَتَوَفَّکُمْ جَمِیعًا مِّنْ قَبْلِ مَّا تَمُوتُ - یعنی وفات دنیا اسی کے اختیار میں ہے پس حیات دنیا و موت دنیا اسی پاک عز و جل کے قبضہ قدرت میں ہے تو باقی نعمتیں جو حیات باقی رکھنے وغیرہ سے متعلق ہیں لا محالہ اسی کی طرف سے ہیں جبکہ افضل یعنی پیدا کر دینا اسی کی طرف سے ہے اور پیدا کرنا اور مارنا جب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے تو سو اسے احمق پر قوت باطل کے اور کوئی شک نہیں کر سکتا کہ جب چاہے دوبارہ پیدا کر سکتا ہے اسی اشارت کے لیے صفات اکہیہ میں سے جو فاکم یعنی وفات دینے کی صفت بیان کرنے کے لیے مخصوص کر دی گئی اور نیز اسوجہ سے کہ موت کی ہیئت دلوں پر مخصوص کافرون پر بہت ہوتی ہے اور اسوقت آدمی خوفناک ہو کر سب خیالات سے ایک طرف ہو جاتا ہے پس نیک نصیحت اچھی طرح افکار کرتی ہے اور نیز اس لیے کہ ادھر پر انکو عذاب کی تھی کہ اگلی امتوں کے مانند دقائے عذاب و ہلاک کے فطر میں یہاں متنبہ کر دیا کہ موت جو لا محالہ واقع ہونے والی ہے اسی کے قبضہ قدرت میں ہے تو اگر عذاب آخری سے بچ گئے تو بھی لا محالہ وہی موت دینے والا ہے پس اپنے اعمال کا بدلہ لے چکے گئے - حاصل یہ نکلا کہ انکل کے ماننے والے و شہرات کے پیچھے من گزشت ہو کر اپنے خالق کو بھولنے والے اور اسی دار محنت پر قناعت کر کے عقل کو اپنے ماننے والے کو بلکہ اپنے سے بھی چھتر چہر زون بتوں وغیرہ کے بوجھنے والے لوگوں کو خطاب کر کے کہنے کا حکم دیا کہ اے کافر و اگر تم میرے دین حق میں شک ہو تو خوب غور کرو اور آگاہ ہو کہ میرا دین حق یہ ہے کہ جنکو تم بوجھتے ہو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر انکو میں کسی حال میں کسی طرح نہیں پوجتا اسنے میزار ہوں و لیکن عبادت کرنا ہوں خالق ذوالجلال والا کرام کی جسی صفات پاک بہت ہیں از انجملہ یہ ہے کہ حیات و موت اسی کے قبضہ قدرت میں ہے لہذا حیات کی نعمت میں اس کے حکم کی فرمانبرداری واجب ہے تاکہ موت کے بعد جب اسی کی طرف مرجع ہے تو رضاء و خوشنودی ہو کیونکہ موت یقینی ہے در نہ اگر نافرمانی و غفلت کی گئی تو قطعی موت کے بعد عذاب شدید و غضب الہی ہو گا بقولہ ہو بھی و یسیت و الیہ یرجون - پھر اس پاک معبود و عز و جل کے اسکا ہر جگہ تعقیل پر اسکی خوشنودی اور شاد کی

بقولہ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - اور مجھے حکم دیا گیا ایک یہ کہ میں مسلمان سے ہوں - یعنی اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے
 باخلاص عبادت کر لے والا ہوں بالکل فرک نہ کروں اور نہ تا فرامی کروں - دوم یہ کہ - وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا
 ٹھیکہ رکھ اپنے چہرہ کو دین کے واسطے درحالیکہ چہرہ تیرا حنیف ہو یعنی ہر کجی سے مکرر راہ راست کی طرف مستقیم ہو یا ایسے دین
 کے لیے جسکی شان یہ ہو کہ دین حنیف ہی یعنی طریقہ مستقیم ہی بالکل اسپین کجی نہیں ہو - بیضاوی رحمہ لے کہا کہ ان ائمہ عظیمہ ہر ان کو
 پر اگرچہ امر صیغہ طلب کا عطف مضارع صیغہ خبر پر ہو تو مقصود میں بیان کچھ فرق نہیں ہو کیونکہ دونوں پر حرث اَنْ مصدر یہ سے معنی
 مصدری کی دلالت یکساں ہو گئی اور معنی یہ ہیں کہ مجھے حکم دیا گیا دین میں استقامت کا اور اسپین مضبوط رہنے کا اس طرح کہ
 فرائض و واجبات جو اعمال محمودہ ہیں انکو ٹھیک ادا کروں یا قبلہ کا استقبال کروں - پھر دین کا دوسرا رکن یعنی مخالفت از اعمال
 قبیحہ کو بیان کیا بقولہ - وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اول یہ کہ تو مشرکوں میں سے مت ہو جو یعنی مسلمان سے ہو جو - وَلَا تَدْعُ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ اور دوم یہ کہ مت بکار یو اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیز کو جو نہ نفع دے سکے
 تجھے اور نہ تجھے ضرر پہونچا سکے - یعنی نفع و ضرر پہونچا تا تو تو لہذا تو فاکم کی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ حیات و منافع اور موت و مفار اسی
 حق تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں تو اگر کسی کے اختیار میں نہیں پس کسی کو مت بکار یو یا کسی کو مت بوجو جسکی لامحالہ ہی حالت ہو کہ
 نہ اسکو نفع کا اختیار ہو اور نہ ضرر کا - پھر اسکے خلاف کرنے اور اسکے خیر کو فرمایا بقولہ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مَنِ الظَّالِمِينَ پھر اگر
 تو نے ایسا کیا یعنی اگر تو نے ایسی چیز کو بکار تو اس حال میں تو ظالموں میں سے ہو گا - یعنی مخالفت کرنے سے یہی ہو گا کہ غیر نافع و ضرر
 کو بکارنا بیفائدہ کیا بلکہ خود اپنے اوپر ظلم کرنے والا ہو جائیگا اس لیے کہ جو بات مخصوص بخالق عزوجل تھی اسکو مخلوق میں ثابت
 کیا تو مخلوق کو خالق بنایا اور خالق حقیقی کو بھول گیا بلکہ مخالفت کی تو اس سے زیادہ بڑھ کر کہ ظلم ہی لہذا فرمایا ہو کہ ان الشُّرَكَاءِ لَطَمٌ عَظِيمٌ
 یعنی شرک کرنا بڑا بھاری ظلم ہو پس جتنا بڑا یہ ظلم ہو اسقدر بڑی اسکی سزا ہو - واضح ہو کہ کلام میں لطیف اشارہ اس امر کا کہ مخصوص
 خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یہ کہ استقامت توحید کامل طور پر اور امتثال امر و اجتناب از نہی بطور کامل یہ آپ ہی کی شان تھی کیونکہ رسول معظم
 تھے تو آپ کا یہ دعویٰ بتوفیق الہی صحیح ہو اور بیان سے نکلا کہ جو کچھ حدیث میں صحیح ہو وہ تکمیل دین توہم اور صراط مستقیم ہو اور شرک دعویٰ
 غیر ہونی آیات اشارات و علوم لا یحتملہا البیان واللہ تعالیٰ اعلم پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صریح توحید سے خطاب کیا کہ انت والے متنبہ
 ہوں - بقولہ - وَإِنْ يَسْتَسْكِنُ اللَّهُ يُضَيَّرْ اور اگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھوڑے - یعنی پہونچے تجھے کوئی ضرر تو - فَلَا
 كَاشِفَ كَذَلِكَ إِلَّا هُوَ کوئی اسکو کھونے والا یعنی دور کرنے والا نہیں مگر وہی پس وہی جب چاہتا ہے بندہ کو ضرر پہونچتا ہے پھر جب وہی
 چاہتا ہے تو دور ہو جاتا ہے اسپین کسی غیر کو کچھ دخل نہیں ہو اور بدو حکم الہی و شیت مقدری کے کسی کو ضرر نہیں پہونچ سکتا اگرچہ تمام
 مخلوقات ایک طرف ہو جاوے اور نہ اُسے وہ ضرر دور ہو سکتا ہو - وَإِنْ يُؤْذِكَ يَخْشِيْهِ اے دان پر دیک خیرا - اور اگر
 تجھے بھلائی پہونچانی چاہے - فَلَا كَادَ لِفَضْلِهِ تُوَكِّلْ اس کے فضل کو پھیر دینے والا نہیں لینے کوئی آرا نہیں ہو سکتا کہ تجھے فضل پہونچنے
 سے منع ہو - بیضاوی آج دنیا پوری وغیرہ نے لکھا کہ خیر پہونچنے کی صورت میں اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا اور ضرر کی صورت میں اس فرمایا
 یعنی ضرر تو چھو جاوے اور خیر کو اللہ تعالیٰ ارادہ فرماوے باوجودیکہ ضرر ہو یا نفع ہر ایک اُسی کے ارادہ سے ہو تو شاید اس تنبیہ کے لیے
 ہو کہ خیر پہونچانا تو بالذات مراد ہو اور ضرر کا چھو جانا اگرچہ بارادہ الہی ہو لیکن بقصد اولی نہیں ہو - قال بعض الفضلاء قلت و فی

اور لہذا ہی اس تفسیر سے
 بقولہ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 اس کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز
 کو تو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی
 اور شے کی مدد سے نہ مانگے
 کیونکہ وہ تو اس کے فضل و
 قدرت سے بے نیاز ہے

اور لہذا ہی اس تفسیر سے
 بقولہ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 اس کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز
 کو تو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی
 اور شے کی مدد سے نہ مانگے
 کیونکہ وہ تو اس کے فضل و
 قدرت سے بے نیاز ہے

یعنی اپنے کفر برائے اور رسول و قرآن کو مانا تو اللہ تعالیٰ پاک پروردگار غنی ہوا اسکو کسی کے ایمان سے نفع نہیں اور کسی کے کفر سے ضرر نہیں ہر جگہ جو گمراہ رہا۔ **فَاِنَّمَا يَتَّبِعُ عَلَيْهِمُ**۔ یعنی وہ اپنی ہی ذات پر گمراہ رہا کیونکہ چند روزہ زندگی کے بعد اس گمراہی کا وہ کسی پر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ایسا پاک ذرا بھلا ہے کہ تمام روئے زمین کی مخلوق کا فرمان اسکی سلطنت میں ذرہ برابر بھی کمی نہ ہو اور خود کیا مجال ہے کہ کوئی گمراہی کیسے بدون اسے حکم کے ایک ذرہ حرکت نہیں کر سکتا پھر جو گمراہ ہوا اسکا وبال اسی پر ہے۔ **وَمَا آتَاكَ عَلَيْهِمْ يُؤْكَلُ** اور میں تم پر کچھ دیکھ لینے لکھان نہیں ہوں یعنی حق پہنچانے والا ہوں وہ پہنچا دیا اور تم پر لکھان نہیں ہوں کہ تمہارے کفر کی جیسے برائش ہو بلکہ ہر ایک کی ہدایت و ضلالت کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا اور اسی کے قبضہ قدرت میں ہر ایک مسخر ہے۔ پھر حکم دیا بقولہ۔ **وَاتَّبِعْ مَا يُوحِي اِلَيْكَ** اور تو پیروی کر اسکی جو تجھے وحی کیا گیا۔ یعنی خود اس کے موافق عمل کر اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے احکام ادا کرو اور وہی پہنچا دے۔ **وَاَصْبِرْ** اور صبر کر لینے کا فزون کو دین حق کی دعوت کرنے میں اور انکی طرف سے اذیت برداشت کرنے میں صبر کر حتیٰ **يُحْكَمَ اِلَيْكَ** اسوقت تک کہ اللہ تعالیٰ حکم فرمادے۔ اس میں اشارت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم کسی وقت میں آنے والا ہے اور مراد اس سے حکم جہاد ہے یا اگر اللہ تعالیٰ نفرت عطا فرمادے۔ **وَهُوَ خَيْرٌ اَلْحَاكِمِينَ** ہی خیر الحاکمین ہے اس لیے کہ اسے حکم میں جو کچھ چاہے وہ ظاہر و باطن کو اور ماضی و حال و مستقبل کو یکساں جانتا اور اس طرح جانتا ہے کہ ویسا جانتا کسی مخلوق سے ممکن نہیں ہے۔ مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ حکم مسوح ہے اس طرح کہ کافروں پر جہاد کرنے و سختی کا حکم دیا اور یہی ابن عباس کا قول ہے اور مترجم جسم کہتا ہے کہ مسوح کا لفظ یہاں اصطلاحی معنی پر نہیں ہے اور مراد یہ ہے جو شیخ مفسر رحمہ اللہ لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم الہی مبرا کیا اور کفار سے تحمل کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ مشرکوں سے قتال کو بند اور سوائے ایمان کے کچھ منظور نہ کریں اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے جو یہ قبول کریں **بِئْسَ فِي الْعَرَالِئِ** قولہ قل یا ایہا الناس آہ طاہر تفسیر میں حق سے مراد قرآن ہے اور حقائق اشارات میں ظہور معرفت تجلی صفات ایزل حق تعالیٰ ہے پس ہر لائق برکت کو اس تجلی سے برکت ملی جیسے ہر محروم سے پھر گئی اور قولہ فمن اہتدی النج ظہور تجلی قدم جو جس نے دیکھا وہ عدم سے وجود حیات ابدی میں آیا ورنہ مردہ سے بدھ ہی یعنی جس نے معرفت الہی پائی جو بدون تعلیم رسول اللہ صلعم و اتباع نبوت کے ممکن نہیں ہے وہ بجا بھق راجع ہوا اور اسی کو ملا جو کچھ ملا اور جو اس معرفت سے جاہل رہا وہ ڈوبا اگرچہ اپنے زعم باطل میں بچہ دنیا سے ظاہر و اسکی مذہبیت و غور و میں گرفتار ہو کر کیسا ہی حق پر سمجھتا ہو پھر شان کبریائی جل سلطانیہ وہ پاک ہو کہ وہاں معرفت و جہالت دونوں کو کچھ مداخلت نہیں دیکھیں معرفت اپنے لیے ہے اور نہایت فوز عظیم ہے اور ایسے ہی جہالت و کفر بھی اچھی کافر کے اوپر ہے اور نہایت قبیح مذموم ہے۔ پھر بیان فرمایا کہ ہدایت و ضلالت کا متولی و قدرت والا کوئی نہیں سوائے حق تعالیٰ کے بقولہ **وَاَنَا عَلَيْهِمْ يُؤْكَلُ**۔ یعنی دیکھ نہیں کہ خواہ مخواہ تمکو ایمان پر لاؤں کیونکہ یہ میرے اختیار میں نہیں ہے۔ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر نبوت و صفات کی وجہ سے تفاضل ہوتا تو ذات معلول ہوتی بلکہ جو کچھ ظاہر فرمایا وہ مخلوق ہی کیلئے ہے پس احسان بھی مخلوق کے لیے ہے کہ کمال تعالیٰ ان حسنہ حسنہ لافسک۔ اگر ہدایت دینا جاری کیا تو بھی مخلوق کے لیے ہے ہی باریل قولہ فمن اہتدی النج فانما یتدی لنفسہ النج اور ایسے ہی اگر شکر جاری کیا تو مخلوق کے لیے بقولہ تعالیٰ ومن شکرا نمایا شکر لنفسہ الایۃ۔ مترجم جسم کہتا ہے خود مسخر کر دیا بقولہ وان لا یتدی عن اعمالہن۔ پس جب وہ مخلوق سے خواہ آدمی ہو یا جن ہو یا فرشتہ ہو یا کفر ہو یا اسلام ہو

طاعت ہو یا معصیت ہو ہر ایک سے مستغنی ہو تو ہر ایک خیر و بھلائی اپنے کرنے والے کی ہوگی اور ہر شر و بُرائی اپنے کرنے والے کی ہوگی اور خود وہ قادر نہیں بلکہ کہہ لینے والا ہے اور تمام امر بقضاء و قدر الہی ہے۔ پھر اپنے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم کیا کہ مراد الہی کی متابعت کرے اور عبودیت میں مستقیم رہے اور بلا و امتحان پر صابر رہے اور قضاء الہی پر راضی و شاکر رہے بقولہ و اتبع ما یوحی الیک النسخ جو کچھ خطاب ازل تیرے قلب میں نازل ہو کر تیری روح کو پاکیزہ کرتا ہے اسکی پیروی کر اور خوشبو سے وصال پر سنبھلا رہنا چاہیے مضطرب نہ ہونا چاہیے کیونکہ امتحان رسالت کا وقت ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ حجاب اٹھا دینے کا حکم کرے جس سے طرفین و مجاہدین و شناسائین و اہل بلا سے حجاب سے چھوٹتے ہیں وہی خیر الحاکمین ہو کہ اولیاء و اعداء میں تفریق فرمایا گیا اور اہل سعادت و عرفان کو اہل فقاہ و حرمان سے تمیز و علیحدہ کر دیا۔ سہل رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق میں احکام جاری کیے اور مخلوق کو ان احکام کی اتباع کی قوت دی یہ اُسی کی قدرت و فضل ہے پھر صبر کرنا اتباع احکام الہی پر اور نفسانی تدبیر کو چھوڑنا یہی فی الحال نجات ہر عورت نفس سے اور انجام کار حیا و مخالفت سے واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ کثافت و بیفادائی میں جو سورہ یونس پڑھنے پر توبہ بعد دو مہینہ قلم یونس و کافرین کی حدیث مرفوعہ مذکور ہے اسکو ثعلبی و واحدی و ابن مردودہ نے ابی بن کعب سے روایت کیا لیکن وہ موضوع ہے جیسا کہ ابن الجوزی نے لکھا کذا قال سیوطی رحمہ اللہ اعلم

سورۃ ہود مکیہ وہی مائۃ وثلث و عشرون آیت

سورہ ہود مکیہ ہے اور وہ ایک سو بائیس آیات ہیں اور مفسر رح نے کہا کہ مکہ ہر باسثناء اتم الصلوۃ الایۃ - اور یا باسثناء فلعلک تارک الایۃ واولک یومنون بہ - مترجم کہتا ہے اسکی تفصیل یہ ہے کہ حسن و عکرمہ و عطاء و جابر و مجاہد و ابن زبیر کے قول میں یہ سورت مکہ ہے اور ابن عباس و قتادہ رح نے فرمایا کہ باسثناء قولہ اتم الصلوۃ طرفی النہار الایۃ - اور مقاتل رح نے دونوں آیتوں کو مستثنیٰ کیا ہے جنکو ساتھ ذکر کیا گیا و الحاصل ابن عباس کے نزدیک مدنی ایک آیت ہے اور مقاتل رحمہ اللہ کے نزدیک وہ نہیں اسکی سوا دو آیتیں ہیں بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اقرؤ ہودا مہوم الجمعۃ رواہ الدارمی و ابوداؤد و البیہقی و غیر ہم یعنی تم لوگ جمعہ کے دن سورہ ہود پڑھا کر دو ہوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ آپ پر بڑھاپے کی پیدائی جلدی دوڑی - فرمایا کہ شیبہ بنی ہود و النسخ لینے بچھے ہود و واقعہ و مراسلات و عم یسار لون و اذ الشمس کورت نے پید کر دیا - آخر جہ الطہراتی و حسنہ الترمذی بعض علماء نے اس سورت کے سبب سے شیبہ طاری ہونے کی یہ وجہ بیان کی کہ اس میں احوال قیامت و بعث و حساب و جنت و دوزخ وغیرہ کا ذکر ہے واللہ اعلم بہراد

پڑھا ۱۲

رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الَّذِیْ کُتِبَ اَکْثَرُ اٰیٰتِہٖ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ اَلَا تَعْبُدُوْا

کتاب ہے کہ جانچ لی ہیں بائیں اسکی پھر کھلی ہیں ایک حکمت والے خبردار کے پاس سے کہ نہ پوچھو

إِلَّا اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا

اِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا اِلَىٰ اَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ

وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ اِلَىٰ اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ

وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اگر تم پھر جاؤ گے تو ڈرنا ہوں تمہارے ایک بڑے دن کی مار سے اور اگر تم پھر جانا

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے

اَللّٰہ تَعَالٰی دہی دانا تر ہے کہ اس سے اُسکی کیا مراد ہے۔ کیشپ اسے ہذا کتاب یکتا ہے اَحْکَمَتْ اَیْتِہَا حَکَام

کی گئی ہیں آیات اُسکی یعنی اُسکی نظم بدیع اور بلیغ ایسی ہے کہ کسی غلطی کو طاری ہونے کی گنجائش نہیں ہے

یا حکم یعنی فساد اور نسخ سے ممنوع ہے کیونکہ آیات سے اسی سورت کی آیتیں مراد ہیں جن میں سے کوئی نسخ نہیں ہیں یا احکام صحیح و

دلائل مراد ہیں یا یہ معنی ہیں کہ احکمت آیات ہے۔ اسے جلت حکمت کیونکہ یہ آیات احکامات علم نظریہ و عملیہ پر مشتمل ہیں (ق) ثُمَّ فَصَّلَتْ

پھر بیان کی گئیں یہ آیتیں باحکام و قصص و مواظع (یعنی یہ غوائے عقائد و احکام و مواظع و اخبار یا انکی تفصیل کے یہ معنی ہیں کہ

کہ اُنکو سورت سورت کیا گیا اُنار نے میں نجم نجم کیا گیا یا ہر ضرورت کی تلخیص کر دی گئی (ق) مِنْ لَدُنْ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ اِزْجَانِبِ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ

یعنی اللہ تعالیٰ (ح) یہ جملہ کتاب کے لیے دوسری صفت ہے یا دوسری خبر ہے یا احکمت یا نصلت کا صلہ ہے پس یہ اس کے احکام

اور تفصیل کی تقریر ہے باعتبار اس کے ظہور امر اور اخفا کی اکل وجہ پر بیان کیا (ق) اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰہَ - اے

بائ لا تعبدوا الا اللہ - باین طور کہ مست ہو جو مگر اللہ ہی کو (ح) وَاِذْ لَانَ لَا تَعْبُدُوْا - اور بعض نے کہا کہ ان مفسرہ ہے کیونکہ تفصیل

آیات میں قول کے معنی ہیں اور جائز ہے کہ کلام مبتدا ہو بغرض اغراض علی التوحید اور امر بہ ہزاری از عبادت خیر گویا کہ گویا کہ غیر کی

عبادت چھوڑ کر اللہ عزوجل کی عبادت پر لزوم اختیار کرو - اِنِّیْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ بِالْاَوَّلِ عَلِی التَّوْحِیْدِ -

بیشک میں تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ڈر سنانے والا ہوں عذاب الہی کا جو شرک بر مبر ہے اور خوشخبری

سنانے والا ہوں ثواب الہی کی جو توحید پر ثابت رہے۔ ضمیر منہ راجع بحق سبحانہ تعالیٰ ہے بعض نے کہا کہ مسنی یہ ہیں کہ کائنات میں

جہۃ اللہ سبحانہ - ولیکن بظاہر یہ جہید نہیں کیونکہ صفت اپنے موصوف پر مقدم نہیں ہوتی ہے تو نذیر کی صفت کیونکہ ہوگا اور سنانے

کننے والے کی مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ دراصل یہ صفت ہے اگر متاخر ہو ولیکن چونکہ مقدم واقع ہوا تو حال ہو گیا کہ صرح باب البقاء

پس صواب یہ ہے کہ کائنات میں جہۃ اللہ - تفسیر کیا وے۔ بعض نے کہا کہ اللہ کی ضمیر کتاب کی طرف راجع ہے یعنی میں تمہارے

حق بنانے والے کتاب کی مخالفت کرنے سے اور رسالت دینے والا ہوں جو اس کے موافق ایمان لاوے اور نیک کام

کرے۔ انذار کو مقدم کیا کیونکہ خوف دلانا امر اہم ہے جس سے انسان بد اعمال سے باز رہتا ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ

کا ظلم بمانند قولہ و یحذرکم اللہ نفسہ کے ہے والا اول اولے - وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا اِلَیْہِ

اور اگر تم پھر جاؤ گے تو ڈرنا ہوں اور اگر تم پھر جانا

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے

اَللّٰہ تَعَالٰی دہی دانا تر ہے کہ اس سے اُسکی کیا مراد ہے۔ کیشپ اسے ہذا کتاب یکتا ہے اَحْکَمَتْ اَیْتِہَا حَکَام

کی گئی ہیں آیات اُسکی یعنی اُسکی نظم بدیع اور بلیغ ایسی ہے کہ کسی غلطی کو طاری ہونے کی گنجائش نہیں ہے

یا حکم یعنی فساد اور نسخ سے ممنوع ہے کیونکہ آیات سے اسی سورت کی آیتیں مراد ہیں جن میں سے کوئی نسخ نہیں ہیں یا احکام صحیح و

دلائل مراد ہیں یا یہ معنی ہیں کہ احکمت آیات ہے۔ اسے جلت حکمت کیونکہ یہ آیات احکامات علم نظریہ و عملیہ پر مشتمل ہیں (ق) ثُمَّ فَصَّلَتْ

پھر بیان کی گئیں یہ آیتیں باحکام و قصص و مواظع (یعنی یہ غوائے عقائد و احکام و مواظع و اخبار یا انکی تفصیل کے یہ معنی ہیں کہ

کہ اُنکو سورت سورت کیا گیا اُنار نے میں نجم نجم کیا گیا یا ہر ضرورت کی تلخیص کر دی گئی (ق) مِنْ لَدُنْ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ اِزْجَانِبِ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ

یعنی اللہ تعالیٰ (ح) یہ جملہ کتاب کے لیے دوسری صفت ہے یا دوسری خبر ہے یا احکمت یا نصلت کا صلہ ہے پس یہ اس کے احکام

اور تفصیل کی تقریر ہے باعتبار اس کے ظہور امر اور اخفا کی اکل وجہ پر بیان کیا (ق) اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰہَ - اے

بائ لا تعبدوا الا اللہ - باین طور کہ مست ہو جو مگر اللہ ہی کو (ح) وَاِذْ لَانَ لَا تَعْبُدُوْا - اور بعض نے کہا کہ ان مفسرہ ہے کیونکہ تفصیل

آیات میں قول کے معنی ہیں اور جائز ہے کہ کلام مبتدا ہو بغرض اغراض علی التوحید اور امر بہ ہزاری از عبادت خیر گویا کہ گویا کہ غیر کی

عبادت چھوڑ کر اللہ عزوجل کی عبادت پر لزوم اختیار کرو - اِنِّیْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ بِالْاَوَّلِ عَلِی التَّوْحِیْدِ -

بیشک میں تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ڈر سنانے والا ہوں عذاب الہی کا جو شرک بر مبر ہے اور خوشخبری

سنانے والا ہوں ثواب الہی کی جو توحید پر ثابت رہے۔ ضمیر منہ راجع بحق سبحانہ تعالیٰ ہے بعض نے کہا کہ مسنی یہ ہیں کہ کائنات میں

اور یہ کہ تم استغفار کرو اپنے رب سے پھر اسکی طرف توبہ کرو پہلے استغفار کرنے پھر توبہ کرنے کو اس لیے فرمایا کہ استغفار سولہ
توبہ اور پہلے توبہ اپنے رب سے اپنے گناہوں کی پردہ پوشی یا انکا محو چاہیگا پھر پاک ہو کر اسی کی طرف رجوع لاؤ گیگا۔ بعض نے
کہا کہ استغفار کے پورے ہونے میں سے یہ بھی ہو کہ توبہ کرے۔ اور بعض نے کہا کہ استغفار وار یکم کے معنی یہ کہ اپنے رب سے
توبہ کرو۔ پھر تم توبہ کے معنی یہ کہ اخلاص کے ساتھ اس پر مستقیم رہو اور بعض نے کہا کہ استغفار کرو اگلے گناہوں سے پھر توبہ
کرو جو آئندہ سر نہ ہو جاوین۔ بعض نے کہا کہ استغفار کرو و شکر سے پھر توبہ کر پھر اپنے رب کی طرف رجوع لاؤ۔ قرار رح
نے کہا کہ تم یہاں اپنی راہ پر۔ بعض نے کہا کہ مغفرت ہی اصل مقصود ہے اور توبہ اس کے حصول کا سبب ہے پس جو آخر میں حاصل ہو
اسکو طلب میں مقیم کیا۔ بعض نے کہا کہ استغفار کرو و صغیر سے اور توبہ کرو کبائر سے والاول اولی۔ پھر جو کچھ ار پر ذکر فرمایا اس پر
دو باتیں مرتب فرماں اول یہ کہ **يَتَّبِعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا** دراصل اطلاع یعنی درازی دنیا چنانچہ دعا میں **اتبع الله بك**
بولتے ہیں تو معنی آئے کے یہ ہوے کہ اللہ تم طول دیگا تمہارے نفع کو دنیا میں عمدہ پسندیدہ نافع سے کہ رزق میں فراخی و پیش
میں فراغت پاؤے اور بعض نے کہا کہ توبہ متکمل متا عسنا۔ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ مومن کو جو مسیر آوے اس پر رضا مندی کی اور جو مقار
پیش آوے اس پر نیک توفیق اس زندگی میں عطا کرے۔ بیضاوی رح نے کہا کہ توبہ متکمل متا عسنا۔ تم کو امن و راحت میں
مندہ رکھے **إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى** ایک مدت معلوم تک اور وہ تمہاری عمر مقدر کا آخر ہو۔ اور شاید متع الی اجل کے معنی
یہ ہوں کہ تم کو غیب استیصال سے ہلاک نہ کرے۔ رزق و اجل کو اگرچہ اعمال پر معلق کیا ولیکن وہ ہر ایک کی اخلاص سے مقدر
ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر بندہ کو کہ وہ ایسے اعمال میں مشغول ہوگا جو مثلاً اسکے ترقی عمر کا باعث ہونگے پس کوئی تغیر و
تبدل نہیں ہوگا۔ واضح ہو کہ احادیث صحیحہ میں بھی اعمال پر مبنی تمتع پاکیزہ یا مزید عمر کا ذکر آیا مانند حدیث قدسی عبادی ہما
ہی اعمالکم حصیہم الحدیث اور نیک اعمال سے عمر بڑھ جانے کی احادیث پس آیات و احادیث متوافق ہیں اور یہ صریح دلیل ہے
کہ نیکو کاری سے نجات و فلاح دارین ہے۔ رہا یہ دہم کہ آیات و احادیث اس پر بھی متوافق ہیں کہ امور مقدر ہیں توبہ بھی صحیح ہے چنانچہ
قولہ **لَوْ أَنَّمِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَن يَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ يَتَذَكَّرُ لَهَا كَذَّبُوا بآيَاتِهِمْ أَتَوَاتَتْ**۔ و قولہ **لَا تُلَاقُوا الْقَوْمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَأْتُواكُم مِّنْهُنَّ لَتَكُنَّ بِكُم مِّنَ الْغُلَامِ**۔
پس خلاصہ جواب بیضاوی نے دیا یہ ہو کہ علم الہی عز سلطانہ اپنی مخلوق کو محیط ہے اور جسطرح اس نے جس مخلوق کو پیدا کیا سب اپنی
قدرت و اختیار پیدا کیا ورنہ لغو باللہ لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوق سے آگاہی نہ تھی کہ یہ کیا کریگی پس خلاصہ علم الہی دانے
نہیں ہو سکتا اور مطاعت میں ہر ایک کے کان ناک آنکھ ہاں دیدہ ہیں کچھ ظلم نہیں کیا اور رزق پاک و فراخ اور عمر دراز جن
اعمال پر منوط فرما کر بحال خود منوط ہے پس جسے ان اعمال کو اختیار کیا اس نے حصہ دانی پایا اور یہ وہی کر گیا جس کے حق میں موافق علم الہی
کے یہ مقدر ہو چکا ہو جو ایسا نہ کر گیا وہ محروم رہا اور یہ وہی ہوگا جو علم ازلی میں محروم رہا لہذا کوئی تغیر واقع نہیں ہو سکتا۔ پھر
واضح ہو کہ ہر عمل دنیا و آخرت دونوں میں نیک نتیجہ دے وہی ہوگا جو حکم الہی ہو ورنہ اگر کوئی قوم کسی ایسے انفعال کو اختیار کرے
جو عقلی حسن و قبح موافق اچھے ہیں مثلاً اسلئے اپنے اخلاق میں سے یا مقرر کیا کہ باہمی اتفاق رکھیں اور قوم کو نفع پہنچائے
اور مشورہ سے دیکے کام کریں اور تمام لوگوں کے لیے مدارس تعلیم باطنی جاری کریں اور ایک ساختہ تہذیب پر سب کو جمع کر لیں
اور ظلم و غیرہ ایسے کے موافق نہ ہونے دیں تو اس قوم کو دوسری اقوام پر خمیں یہ باتیں ہوں ترقی ہوگی لیکن ان اعمال کا

تجہ انکو دنیا میں بھر پور دید پا جائیگا مانند عروج سلطنت و مال و متاع دنیاوی مگر یہ سب در حقیقت انکی نیت کے موافق بدل لایا
جو محض فانی ہے پھر دارالآخرۃ باقی و اسکی لازوال نعمتوں میں سے ایسی قوم کے لیے کچھ نہیں ہے لہذا دین حق کی پیروی کرنے والے
جسکے اپنی پیروی پر قائم ہوں دونوں جہان میں بہتری اٹھانے کے چنانچہ مزید فضل کی طرف تفسیر فرمائی بقولہ۔ **قِيَوْمَ كُلُّ ذِي**
فَضْلٍ فُضِّلَ اور عطا کرے گا ہر فضل والے کو اسکا فضل۔ یعنی جو کوئی دین حق کے واجبات پورے کر کے نوافل و معجزات کا عامل
ہو اسکو اس کے اس واجب سے بڑھتی کی جزا بھی دنیا و آخرت میں عطا فرما دیگا۔ بیضاوی رحمہ اللہ کہتا ہے کہ یہ دورہ ہر مومن کو ہر سال
کو کہ اسکو دونوں جہان میں بہتری ملے گی۔ بالکل جسکی نیکیاں موافق حکم الہی پوری ہوں اور بڑھتی اس پر اللہ تعالیٰ فضل عظیم فرما دیگا
ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جسے کوئی برائی کی اس پر ایک برائی لکھی جائیگی اور جسے ایک نیکی لکھی جائے اس کے دس
نیکیاں لکھی جائیگی پھر جو اسے برائی کی تھی اگر اس کے عوض دنیا میں اس سے عقوبت لے لی گئی تو اسکی دس نیکیاں باقی رہیں
اور اگر دنیا میں اس بدی کا بدلہ اس سے نہ لیا گیا تو آخرت میں دس سے ایک نیکی کم کر دی جائیگی اور لوائے لیے باقی رہ جائیگی
پھر ابن مسعود فرماتے ہیں کہ مراد ہلاک تو وہ ہوا کہ جسکی وہابیوں پر اکائبان بڑھ گئیں۔ رواہ ابن جریر۔ جس کتاب کہ حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے احادیث صحیحہ کا خلاصہ اپنے قول سے بیان کر دیا اور مضمون صحاح احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت ہے
شیخ ابوالعالی نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ دنیا میں جسکی طاعات بہت ہوں اسکی خوبیاں و مرتبے جنت میں بڑھے ہوئے ہوں گے ترجمہ
کتاب ہے کہ ان بزرگوں نے عمدہ باتیں نتیجہ تفسیر میں بیان کر دیا اور ظاہر سیاق و سباق اور یہ ہے کہ جو کوئی کتاب الہی و ول اللہ کی پیروی
اللہ تعالیٰ عزوجل کی طاعت پر قائم ہو پس اگر اسے فرائض و واجبات کے عمل پر اکتفا کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو سکوت و فقر تک
ابھی طرح تنوع فرما دیگا اور امید قوی ہے کہ آخرت میں بخشش و جنت عطا فرما دے اور جسے فرائض و واجبات پر نوافل و مستحبات
کی کثرت کی اور فضل حاصل کیا تو اسکو اسکا فضل بھی دنیا و آخرت میں عطا فرما دیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عطیہ کبریائی و فضل کی
انتہا نہیں ہے یہ سب بیان سے پوری ترغیب و شارت فرمائی پس جواب بھی نا فرمان ہوا وہ بڑا بد بخت ہے لہذا اللہ تعالیٰ
والے کو تہدید فرمائی۔ **وَإِنْ تَوَلَّوْا تَوَلَّوْا**۔ اور اگر تم نے منہ موڑا یعنی خالص اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے سے اور استغفار
توبہ کرنے سے تم نے منہ موڑا اور شرک و نافرمانی پر رہے۔ **فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ** کیونکہ میں خوف کرتا ہوں
تم پر عذاب یوم کبیر کا۔ وہ یوم القیامت ہے اور اسکو کبیر اس لیے کہا کہ اسدن بڑے برے ہوں گا و قاتلے پیش آئے اور بعض نے کہا
کہ کبیر کا لفظ صفت عذاب ہے یعنی عذاب کبیر اور اسکو جبریب جو یوم کے ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفر و مل سے یہ ضرور
نہیں کہ خواہ مخواہ دنیا میں عقاب ہو اور ظاہر حق یہ ہے کہ رسول کے موجود ہونے پر جو اسکو یاد دین انہ مائین وہ دنیاوی
عذاب میں بھی پکڑے جاویں گے اور بعد رسول کے دنیاوی عقاب ضرور نہیں ہے۔ بیضاوی رحمہ اللہ کہتا ہے کہ بعض کے نزدیک عذاب
یوم کبیر سے مخلوق کے ایام مراد ہیں چنانچہ قریش کے لوگ اعراض کرنے سے قحط میں گرفتار ہو کر آخر مردار افگنی کھانے لگے تھے
جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بار دعا فرمائی تھی کہ پروردگار انکو صفت سالہ قحط میں مانہ قحط زمانہ یوسف کے گرفتار دے۔ پھر متنبہ کیا
کہ عذاب سے بچوٹ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے بقولہ۔ **إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ** اللہ تعالیٰ ہی کی طرف تمہارا مرجع یعنی اسدن مرجع
ہے۔ مرجع بمعنی رجوع۔ قال البیضاوی رحمہ اللہ شاذ از قیاس ہے۔ بالکل جسے پیدا کیا کسی کی طرف تمہارا مرجع ہو وہو علی

کل شیء قدیر اور وہ ہر چیز پر قدرت والا ہے پس تمکو سخت عذاب دینے پر قادر ہے پس تمکو مٹانے اور اسکی عبادت اور اسکی
استغفار و اسکی طرف توبہ کرنے سے اعراض کرنے سے باز رہو خصوص جبکہ طاعت اسکی موجب فلاح و اربین ہر نفسی العزائم
قولہ سورہ ہود۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الکاف اشارہ جمیع ادائیات کا جو الوہیت کے لیے سوابق ازل میں جاری ہوئے
لام اشارہ جمیع لوازمات عبودیت کا کہ جبکہ احکام ازل میں اہل عبودیت پر واجب ہوئے۔ تاکہ اشارہ راحت مشاہدہ ذات و
انفیات برائے ارواح و اشباح ہے۔ قولہ کتاب احکمت آیاتہ۔ جو آیات و اخبار کتاب عزیز میں مقام ذات و صفات سے ہیں حدیث
لے بالکل پاکیزہ کیونکہ اصل صفت قدیم ہیں اور قدم میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہے۔ قولہ ثم فصلت۔ یعنی بیان کی گئیں یہ آیات و
ارواح عارفین و قلوب شائقین کے کہ انکے مقامات و حقائق کیونکہ ہیں اہل مشاہدہ و مکاشفہ کے لیے یہ آیتیں معرفت ذات
و صفات ہیں انکو پہنچواتے ہیں کہ احکام ربوبیت و عبودیت کیونکہ ہیں تاکہ دے لوگ ان آیات کے انوار شہود سے انوار حق کے شہود
میں حاضر ہوں اور جان لیں کہ جو احکام غیب جاری ہوتے ہیں وہ تقدیری ہیں۔ قولہ من لدن حکیم خیر۔ یہ کلام انلی محکم ہر صفت
عرفان کا حکم ایسے خیر کی طرف سے ہے جو انکی استعداد سے آگاہ اور عبودیت کے ساتھ محبت سے قبول کرنے میں خبردار ہے۔ بعض نے
کہا کہ احکمت آیاتہ۔ یعنی عارفوں کے دلوں میں۔ ثم فصلت۔ یعنی عمل کرنے والوں کے دلوں پر اس کے احکام علی مفصل بیان ہوئے
بعض نے کہا کہ احکمت آیاتہ۔ یعنی بکرات۔ ثم فصلت۔ یعنی یہ مینا۔ شیخ استاد رح نے کہا کہ احکمت آیاتہ۔ یعنی اسکی
آیتیں تغیر و تبدل سے محفوظ کی گئیں۔ ثم فصلت یعنی نعت حق تبارک و تعالیٰ از جنال صمدیت وغیرہ اوصاف پاک اور لوازم عبودیت
کہ جو مخلوق پر لازم ہیں۔ بجز ان اوصاف سے متصف کتاب نازل فرمانے کا سبب بیان کیا کہ بندے اپنے مولیٰ ہی کے بند
ہوں کیونکہ مولیٰ عز و جل واسطے بندوں میں حکم ربوبیت و عبودیت واجب اور محبت و اصل ہے بقولہ تعالیٰ الا تعبدوا الا اللہ۔ یعنی
عبادت الہی میں جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اسکی طرف اخلاص کریں اور کسی امر کی طرف التفات نہ کریں۔ قولہ انہی حکم منہ ندیر و بشیر
بیان فرمایا کہ رسول علیہ السلام عظام قرآنی سے ڈرانے والا اور لطائف وصال سے خوشخبری سنانے والا ہے۔ استاد رح نے کہا
کہ ندیر باین معنی کہ اللہ تعالیٰ سے فرقت کے عذاب میں پڑو گے اور بشیر بدوام وصال ہے۔ قولہ قل انکم عن ربکم یومئذ لمحجوبون
قولہ لا یظہر الہیم الا یہ میضد میں کہ فرقت ہی مستوجب جملہ عذاب جہنم وغیرہ ہے۔ پھر حکم کیا کہ اسکے مشاہدہ کی طرف انتہا چاہیں اور اسکے
وصل کی توبہ پر فخر سے جان فدا کریں اور اسکے طلب میں ملائکہ غیر سے استغفار کریں اور اسکے تہر سے اسکے لطف کی طرف رجوع لائیں
توبہ کریں اور اپنے نفوس و ہوا و ہوس سے بھاگ کر اللہ تعالیٰ کی مراد اور اسکے حکم کی متابعت پر مستقیم ہوں بقولہ وان استغفروا لکم توبہ
الیہ۔ ہر ایک کا استغفار جدا جدا ہے گناہ گار تو جرم سے توبہ کرتے ہیں اور متقی لوگ اپنی عبادت کو ناقص دیکھ کر اسی سے استغفار کرتے ہیں
اور عارف لوگ اپنے اہل ار کے جرم سے استغفار کریں اور غیر کی طرف التفات نظر سے توبہ کر کے اسی کی طلب انوار میں رجوع لائیں
استغفار کو توبہ پر مقام کیا اس لیے کہ استغفار تقویٰ ہے اور توبہ تخلیص ہے استغفار تو لغزش سے ہوتا ہے اور توبہ غفلت سے ہوتی ہے
سہل بن عبد اللہ جسے پوچھا گیا کہ استغفار کیا ہے فرمایا کہ پہلے فرمان قبول کرنے پر آمادہ ہونا پھر گڑ گڑا کر جھجک پڑنا پھر توبہ کرنا پھر
مانگنا۔ اور استغفار تو ظاہر سے ہے اور گڑ گڑا کر جھجکنا قلب سے ہے اور توبہ ہمیشہ مغفرت مانگنا اور اسی میں قصور سے استغفار ہے بعض نے
کہا کہ قولہ استغفروا لکم یعنی ہر دعویٰ سے اور۔ توبہ الیہ یعنی مذموم خطرات سے شیخ یوسف نے کہا کہ عوام کا استغفار اپنے گناہوں سے

ہر اور خواص کا استغفار اپنے افعال دیکھنے سے نہ دیدار سنت و فضل سے یعنی افعال اسی کا احسان و اسی کی طرف سے ہر توفیق سے استغفار کرتے ہیں یا یہ مراد ہے کہ افعال کو کچھ عمل کرنے والا دیکھ کر استغفار کرتے ہیں کیونکہ مدار حقیقت اسی کے فضل سے ہر اور عالم اور جو سب سے خاص لوگ ہیں وہ سوائے حق کے ہر چیز کے دیکھنے سے استغفار کرتے ہیں شیخ نے لکھا کہ جب میں تفسیر یہاں پہنچا تو میرے بعض معاصروں نے عارفین کے حقائق استغفار کو بوجہ اتو میں نے کہا کہ عارفین اس امر سے استغفار کرتے ہیں کہ حق کے ساتھ انکا کوئی وجود نہ ہو اور اس امر سے کہ معرفت میں اُسے حضرت حق تعالیٰ کی صفات کی حقیقت پہچانتے ہیں تاکہ تحقیقی عبودیت سے عبادت ممکن ہو تبصرہ دیکھ کر استغفار کرتے ہیں اگرچہ ساحت قدم میں حدوث کو کوئی مجال نہیں ہے اور اس امر سے استغفار کرتے ہیں کہ مقام صحو میں سکریں اُسے دعویٰ انانیت سرزد ہو اور اس امر سے کہ شاید ربوبیت میں عین عبودیت کا غائبہ اٹھائے ہو گئے ہیں چنانچہ تو آنحضرت صلعم کے قول پاک کو نہیں دیکھتا کہ فرمایا۔ اذ لیغان علی قلبی والی لا استغفر اللہ فی کل یوم سبعین مرۃ۔ یعنی میرے پر عین لایا جاتا ہے اور میں دن میں اللہ سے ستر مرتبہ استغفار کرتا ہوں۔ آنحضرت کے وجہ استغفار کے مجملہ اس مقام پر ہے اور وجود حق میں اپنے وجود کو دیکھنے سے اور مشاہدہ صرف و حدائیت میں مشاہدہ التباس دیکھنے سے اور دیدار ازلیت کے بعد خطرہ انانیت سے استغفار کرتے تھے پھر حق تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ بندے جب ماسوائے حق سے طر کر حق تعالیٰ ہی کی طرف رجوع لا دین تو وہ انکو تقار و وصا و فرحت کا بدلہ عمدہ عطا فرماوے گا بقولہ تم میتکم متاعا حسنا۔ سب سے زیادہ متاع خوب یہ ہے کہ ہمیشہ انوار مواجید و صفائے احوال میں اور روشنی ذکر اور حلاوت فکر میں اور نزول حقائق کشف و لطائف معارف میں رہے اور رضوان الہی و مشاہدہ سے تمام فرحت میں پاکیزہ زندگی بسر کرے کہ قولہ قل لعلینہ حیوۃ طیبۃ الآیہ۔ اور کیا خوب کہا ہے سنائی من اللہ ینال قارک مرۃ + فان تلثنا استوفیت کل منا نیام میرا نسا دنیا میں سے ایک مرتبہ تیرا دیدار ہو اگر مل جاوے تو مجھے پھر پور میری مراد مل گئی۔ قولہ قل۔ و یوت کل ذی فضل فضلا پس فضل مشاہدہ اسکو جسکو معرفت میں فضل ہے اور فضل وصال جسکو فضل شوق جلال ہے اور فضل کرامات جسکو فضل عبارات ہیں اور فضل تحقیق جسکو فضل توفیق ہے اور فضل کفایت اسپر جسپر فضل عنایت ازلی ہے اور مجملہ فضل کے ہر کہ بندہ لگے گناہوں پر زادم ہو اور اپنی لغزشوں سے استغفار و توبہ کرے اور دل سے خالق کی طرف رجوع لاوے۔ پھر جسکو یاد الہی کی توفیق ہے اسکو طمانینت قلب کا فضل ملتا ہے اور خلق کو فراموش کرنے سے دیدار احسان حق کو دیکھتا ہے اور یہ بھی فضل ہے کہ نسیم وصال سے حیات میں موانعت و لذت حاصل رہے۔ واسطی رحم نے کہا کہ تو کہ میتکم متاعا حسنا۔ یعنی پاکیزگی نفس و وسعت رزق و امر مقدر پر رضامندی۔ قلت قول حسن۔ اور اسلحہ نے کہا کہ وہ ترک کرنا مخلوق کو اور متوجہ ہو جانا خالق عزوجل کی طرف ہے۔ ابو الحسن الوراق رحم نے کہا کہ وہ نصیب ہو جانا اچھے فقراء عارفین کا ساتھ ہے و خلیفہ رحم نے کہا کہ بندہ دن کے لیے اس سے بہتر کچھ نہیں کہ حقیقت سے لزوم پا دین اور اپنے سر باطن کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ محفوظ رکھیں حسین نے کہا کہ وہ رضامندی اس امر پر جو میرا آوے اور میرا اس امر پر جو تقدیر پیش آوے۔ واسطی رحم نے کہا کہ فضل والا وہ بندہ ہے جسکو استغفار و توبہ کے بعد یہ نصیب ہوا کہ دل سے اللہ تعالیٰ کی طرف جھکا رہے اور ہمیشہ خشوع کے ساتھ اپنے باطن کو جھکائے رہے نصر آبادی نے کہا کہ جس نے نقطہ فضل پر نظر رکھی وہ فضل دینے والے کو دیکھنے سے ویسا ہی محروم رہ جاتا ہے جیسے احسان کو دیکھنے والا محسن کے دیکھنے سے غافل ہوتا ہے بعض نے کہا کہ ہر فضل دالے کو اسکا فضل بتا دے کہ قرب و درجات میں سے ہر ایک جسکا مستحق ہے پاوے گا۔ جو زبانی نے کہا کہ جسکی لیے فضل مقدر ہوا وہ پیدا ہو کر اس فضل کو بغفل الہی پاوے گا۔ ابو عثمان رحم نے کہا کہ قولہ یوت کل ذی فضل فضلا یعنی جسے

اپنے پروردگار سے نیک گمان رکھا وہ اپنی مراد کو پہنچنے کا ہر حربہ استعمال کرتا ہے کہ بعض تفسیرانہیں سے منہی براحوال ہیں اور ہر ایک کے لیے محل صحیح ہے اور آیت کریمہ ان سب کو شامل و محمل ہے کیونکہ بفضل عام ہے اور ہر ایک فعل کے لیے مراتب ہیں واللہ اعلم۔
اَلَا اِنَّهُمْ يَشْتَوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ اَلَا حِيْنَ يَسْتَعْشُوْنَ نَبَايَهُمْ لَعَلَّهٗمْ

سنتا ہے وہ دوسرے کرتے ہیں اپنے سینے کہ پردہ کریں اُس سے سنتا ہے جسوقت اوڑھتے ہیں اپنے کپڑے وہ جانتا ہے

مَا يَسِرُّوْنَ وَمَا يَعْلِنُوْنَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○

جو چھپاتے ہیں اور جو کھولتے ہیں وہ جاننے والا ہے

حیون کی بات

آیت کی شان نزول میں مفسرین کے اقوال ہیں مفسر نے لکھا کہ نزول اسکا اس شخص کے حق میں ہے جو بخانہ پیشاب پھرتے وقت یا جمع کرتے وقت حیا کرتا کہ فرج کا وصول بجانب آسمان ہو۔ کما رواہ البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہما وقت میں وہ اپنا سینہ موڑتا اور اپنے آپ کو کپڑوں سے خوب ڈھانکتا کہ مفسرین نے کہا کہ بعض قول میں اسکا نزول منافقوں کے حق میں ہے۔ قال فی الکمالین بعض متلفین تھے کہ جب آنحضرت صلعم حکم دیتے تو وہ اپنی پیٹھ موڑتا اور سر آگے ڈالتا اور پیٹھ ڈھانپ لیتا تاکہ آنحضرت صلعم اسکو نہ دیکھیں رواہ ابن جریر عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد۔ بیضاوی رحمہ نے کہا کہ اس قول میں نظر ہے کیونکہ آیت تو بالاتفاق یکہ ہے اور اتفاق کا پیدا ہونا مدینہ سے شروع ہوا اور کمالین میں اسکا جواب دیا کہ افسس بن شریق حلیف بنی زہرہ کہ میں منافق تھا۔ ابن کثیر رحمہ نے بعد روایات بخاری از ابن عباس لکھا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دوسری روایت میں اس آیت کی تفسیر میں آیا کہ مراد اس سے شک کرنا اللہ تعالیٰ کے وجود میں اور گناہ کا مرتکب ہونا۔ ایسا ہی صحابہ و حسن و جبرہم سے مروی ہے۔ ابن کثیر رحمہ نے کہا کہ مقصود یہ کہ قول بدوعل بد کے وقت سینہ موڑتے کہ اللہ تعالیٰ کو آگاہی نہوگی۔ ہر حربہ استعمال کرتا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ آیت کریمہ اپنے مابقی سے مربوط رکھی جائے جیسے بیضاوی رحمہ نے کیا ہے اور جو اسباب نزول کو کہتے ہیں وہ سب اس ربط مابقی میں شامل ہیں حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اب آگاہ فرمایا کہ سابق میں جو انذار و بشارت مذکور ہوئے وہ انہیں کارگر نہیں ہوئے اور انکے دل نرم ہوئے بلکہ وہ غدا و کفر پر مصر رہے اسلئے حوت تنبیہ سے تعجب کیواسطے مصدر فرمایا بقولہ **اَلَا اِنَّهُمْ يَشْتَوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ** تنبیہ ہو کر تعجب کرے کہ کس قدر اپنے رب سے جاہل ہیں۔ یعنون از ثنی یقال ثنی صدرہ عن الشی جبکہ اس شے سے اپنا سینہ مزدور و منحرف کرے پس گناہ ہے اعراض سے قال البیضاوی اسے یثنونہا عن الحق فتحررون عنه۔ یعنی خبردار ہو کہ بے شک کے کہ خوف کرتے ہیں اپنے سینے حق سے یعنی حق سے منحرف ہوتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ثنی بمعنی عطف ہے یعنی بیچ دینا یعنی اپنے سینوں کو بل دیتے ہیں اور اسکی تہ میں کفر و عداوت الرسول صلعم بیچ دیتے ہیں اسطرح کہ یہ سب بذات اعمال انکے سینوں میں چھپ کر مخفی رہیں جیسے کپڑے کی تہ میں چیز پوشیدہ رہتی ہے چنانچہ منافقین کہا کرتے کہ جب ہم نے اپنے دروازے بند کر لیے اور کپڑوں سے اپنے آپ کو لپیٹ کر ڈھانپ لیا اور محمد صلعم کی عداوت پر ہم نے اپنے سینے بیچ دیے تو ہم سے کوئی آگاہ ہوگا۔ قال البیضاوی رحمہ یعنی یہ ہیں کہ بیچ دیتے ہیں اپنے سینوں کو کفر و عداوت الرسول صلعم پر۔ قال البیضاوی رحمہ ایک قراءۃ میں یثنونی مصدر و تم بلام تحیتہ و بتاء توفیہ آیا ہے اور یہ انفعول مبالغہ کر لینے اثنونی یثنونی سے ہے۔ واضح ہو کہ وجہ دوم اولیٰ یہ ہے یعنی کپڑے کی طرح اپنے

سینوں کو عطف کرتے ہیں۔ لیستحقوا صیغہ تاکہ چھپا دین اللہ تعالیٰ سے یعنی اپنے اسرار کو اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ کرنے کو اسطرح عطف کرتے۔ پھر کلمہ تنبیہ کو مکر کیا اسوقت کے بیان کے لیے جب نئی صدور کرتے تھے اور فرمایا کہ **لَا حِجْبَ لَكَ بِسِتِّغْشَو** ثیابہم خبر دار ہو جو وقت ڈھانکتے ہیں اپنے کپڑے۔ ابن عباسؓ نے کہا یستغشون اسے بغیر روں روہم یعنی جب اپنے سرور کو ڈھانپتے ہیں۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے اسکو حقیقت پر محمول کیا یعنی خبر دار ہو جبکہ بستر پر آتے اور اپنے آپ کو کپڑوں سے ڈھانپتے ہیں۔ اور برگذرا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ مراد اس شک فی اللہ وعلی سیات ہر اور ایسا ہی مجاہد حسن وغیرہم نے کہا یعنی جب کوئی معصیت کا قول کہتے یا فعل کرتے تو وہ اپنے سینوں کو پیچ دیتے اور گمان کرتے کہ اس سے ہم پر بات اللہ تعالیٰ سے چھپا دینگے۔ پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ خبر دار جب وہ تاریک رات میں اپنے آپ کو کپڑوں سے ڈھانک لیتے ہیں یغشوا صیغہ سینوں اللہ تعالیٰ جانتا ہو جو پوشیدہ کرتے ہیں یعنی اپنے دلوں میں۔ **وَصَاحِبِ السُّرُورِ** اور جو اعلان کرتے ہیں یعنی زبانوں و منہوں سے حاصل یہ کہ علم الہی تعالیٰ انکے سر و علانیہ سب کو یکساں محیط ہوا پھر کوئی چیز مخفی نہیں ہو سکتی ہے۔ **إِنَّهُ عَلَيْهِ ذَاتِ الصُّدُورِ** وہ بے شک خوب جانتا ہوا ذات الصدور کو۔ یعنی اسرار ذات الصدور کو یا دلوں دانے احوال کو میں حاصل یہ ہو کہ کفار اپنے خالق کو پہچان کر وہ انکے پوشیدہ و علانیہ سے یکساں آگاہ ہر کوئی امر اس سے پوشیدہ نہیں ہیں کفر وغیرہ ہر اسرارہ کریں اور علی ہذا جو کوئی منافق ہے اپنے نفاق کو کبھی مخفی نہیں کر سکتا۔ اور اسی سے یہ احکام نکلے کہ بندہ ہر دم اپنے قان پاک عزوجل کے علم میں ہو وہ اسکو خوب دیکھتا و جانتا ہے پس جو امور اس نے مانع و ممانعہ و ممانعہ کے یا جامع حلال کے جائز کیے ہیں انکو کرے اور اگر کسی طرح چاہے کہ میں پوشیدہ رکھوں تو معرفت سے محض بعید ہے کیونکہ خالق عزوجل کے علم محیط سے خارج نہیں ہو سکتا۔ فافہم اللہ تعالیٰ اعلم **فَسَدَّ عُرَاسِ** میں صرت قولہ تعالیٰ یعلم بالسرور و بالعلیون کے معانی شاملہ کے اشارات میں لکھا کہ خطرات کو جانتا و علانیہ نظر کو جانتا ہوا اسکے دیکھنے و جاننے میں دو وزن حال میں کچھ فرق نہیں ہے۔ قلب کا ذکر جانتا اور علانیہ اخبار غیب جانتا ہے۔ حالات اسرار کو اور علانیہ معاملات کو یکساں جانتا ہوا اللہ تعالیٰ نے قلوب مدیقین کو اپنے انوار جلال سے پر تو دیا ہے لہذا خلاق کے دلوں میں جو مضمر ہوتا وہ جو خطرات آتے ہیں دے اپنے قلوب کے ابصار سے جو پر تو نور جلال ہر ایسا ہی دیکھتے ہیں جیسے ظاہری لاکھ سے ظاہری امر کو دیکھتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ** اللہ سلام فہو علی نور من ربہ۔ آنحضرت صلیم نے فرمایا کہ اتقوا فراستہ المؤمن الہدایت یعنی مومن کی فراست سے جو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے۔ فارس رح نے کہا کہ تم جو اپنے احوال پوشیدہ رکھو وہ ویسا ہی جانتا ہے جیسے علانیہ افعال کرتے ہو وہ تو تم کو پیدا کرنے و ایجاد کرنے سے پہلے تم سے خوب آگاہ تھا۔ فارس رح نے کہا کہ حرکات و جوارح پر مین اور شاہدہ اسرار پر ہر بعض نے کہا کہ او تعالیٰ خوب علم ہے جو پوشیدہ کریں اخلاص سے اور جو علانیہ کریں عبادات سے۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے محیط علم کو دار یعنی تمام مخلوق کی کفالت کو بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

ستہ الجزء الحادی عشر ویتلوہ الجزء الثانی عشر

—————

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابٌ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، بولتا ہے تمہارے کام ٹھیک (الجاثیہ)

اُردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مستند تفسیر

محکم الدلائل

بحر العلوم علامہ سید امیر علی طبع آبادی رحمہ اللہ

۵۱۳۳۴
۶۱۹۱۹

۵۱۲۴۳
۶۱۸۵۸

پارہ ۱۱ ○

مکتبہ رشیدیہ طبع

۳۲-۱ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور